

الكتاب

في الأدب

كتاب



٩٨٧ • تاريخ الإسلام السياسي

تأليف

الدكتور إبراهيم حسن

دبلوم المعلمين العليا ، وإيسانس في الآداب ، ودكتور في الآداب (الجامعة المصرية) ، ودكتور في الفلسفة ،
ودكتور في الآداب (في التاريخ الاسلامي) جامعة لندن ، وعضو الجمعية الاسيوية الملكية
بإنجلترا ، و زميل جمعية الفنون الملكية بإنجلترا

Ph. D. , D. Litt. (London) , MRAS. , FRSA.

أستاذ التاريخ الاسلامي المساعد بكلية الآداب بالجامعة المصرية

الجزء الأول

يبحث في تاريخ العرب قبل الاسلام ، والبعثة النبوية ، والخلفاء الراشدين ، والعباسية
والخلفاء العباسية في عهد الخلفاء الراشدين والامويين

يطلب من المؤلف ومن المكتبة التجارية الكبرى بشارع محمد علي بمصر

إصدارها : مصطفى محمد

الطبعة الاولى

١٣٥٢ هـ — ١٩٣٥ م

مطبعة حجازي بالقاهرة

تلفون ٥٥٤٨٠

مقدمة الكتاب

لهذا الجزء الأول من كتاب «تاريخ الاسلام السياسى» الذى اعترمت اخراجه فى ستة أجزاء تاريخ يرجع إلى عهد طويل . فائقى اشتغلت بمادة التاريخ الاسلامى من سنة ١٩١٥ عند التحاقى بالجامعة المصرية القديمة . فلما سافرت إلى إنجلترا سنة ١٩٢٣ والتحقت بجامعة لندن وأتممت الدراسة المقررة لدرجة الشرف، وسمح لى باعداد رسالة الدكتوراه فى الفلسفة فى التاريخ الاسلامى ، اخترت «الدعوة الشيعية» موضوعا لرسالتى . فلما حضرت إلى مصر فى صيف سنة ١٩٢٥ بالاجازة وزرت الدكتور طه حسين وأخبرته باختيارى «هذا الموضوع» موضوعا لرسالتى تكرم على بتوبيه هذا الموضوع وأشار على باختيار «الحركات السياسية والدينية فى العصر العباسى الأول» موضوعا لرسالة الدكتوراه فى الآداب وتفضل على بتوبيه .

فلما عدت إلى إنجلترا وعرضت توبيه هذين الموضوعين على الأستاذ المرحوم السير توماس أرنولد أنجب به كل الإعجاب . ولا عجب فان الدكتور طه لايشق له غبار فى توبيه الكتب وتظيمها . وإليه يرجع الفضل فى توبيه وتنظيم كتابى «عمرو بن العاص» الذى قدمته لتليل شهادة الدكتوراه من الجامعة المصرية القديمة سنة ١٩٢١ .

اشتغلت بهذين الموضوعين معاً وجمعت المادة التاريخية من مكاتب القاهرة ولندن واكسفورد ولندن وبرلين . وبدأت أنقع الموضوع الأول وأعدته للامتحان لولا أن اتسعت بي دائرة البحث . عند ذلك أشار على أستاذى السير توماس أرنولد بأن أقسمه قسمين : القسم الأول ويتناول الكلام عن الدعوة الشيعية وقيام الدولة الفاطمية فى بلاد المغرب ثم فى مصر ، والقسم الثانى ويتناول الكلام على هذه الدعوة فى مصر .

فلما أتممت دراسى بجامعة لندن وزرت السير توماس أرنولد قبل عودتى إلى مصر أشار على بالكتابة فى تاريخ المغول ، ولاسيما عصر أكبر خان امبراطور الهند العظيم ، لأن مؤرخى العرب لم يتناولوا هذه الناحية من التاريخ الاسلامى بما تستحقه من العناية رغم أهميتها . ولما عدت إلى مصر ألح على المرحوم أبو زيد بك فايد وكيل

مدرسة المعلمين العليا سابقاً بالكتابة في السيرة النبوية ، لأنه لم يكن في هذا الموضوع سوى الكتب القديمة كثيرة ابن هشام . وقد عرمت على الكتابة في أحد هذه الموضوعات لولا أن كلفتني وزارة المعارف بترجمة كتابي عن الدولة الفاطمية إلى العربية . وقد قضيت في ترجمته عامين كاملين . وما كدت أنهي من إخراجيه حتى أخذت في ترجمة كتاب *Recherches sur la Domination arabe, le Chi'itisme et les Croyances Messianiques sous le Khalifat des Omayyades* تأليف فان فلو تن Van Vloten (السيادة العربية والتشيع والاسرائيليات في عهد بني أمية) ونقده والتعليق عليه بالاشتراك مع تليذى الشيخ محمد زكى ابراهيم خريج كلية اللغة العربية بقسم التخصص (شعبة التاريخ) والمترجم بمصلحة المساحة .

وقيل أن ظهر هذا الكتاب اشتغلت بتأليف كتاب العصور الوسطى في الشرق والغرب للمدارس الثانوية بالاشتراك مع الأستاذ أحمد صادق الطنطاوى ناظر مدرسة بورسعيد الابتدائية الأميرية . عند ذلك عولت على إخراج كتاب الحركات السياسية في العصر العباسي الأول لولا أن كلفتني وزارة المعارف بترجمة كتاب *Arabic Papyri in the Egyptian Library* للدكتور أدواف جروهمان Adolfe Grohmann [أستاذ الثقافة الإسلامية بجامعة براغ بتشيكوسلوفاكيا . فلما فرغت من ترجمته في آخر حيف سنة ١٩٣٤ فكرت في إخراج كتاب تاريخ الإسلام السياسي في ستة أجزاء : يتناول الجزء الأول منه تاريخ الإسلام منذ البعثة النبوية إلى آخر العصر الأموي ، ويشتمل على الموضوع الذى ألح على المرحوم أبوزيد بك فايد بالكتابة فيه ؛ ويتناول الجزء الثانى التاريخ السياسى للإسلام فى العصر العباسى الأول أو العصر الذهبى للإسلام . أى من سنة ١١٣٢ إلى سنة ٨٢٣ - ويشتمل على الموضوع الذى أشار على الدكتور طه حسين بالكتابة فيه ؛ ويتناول الجزء الثالث التاريخ السياسى للإسلام من وفاة الراشقين سنة ٣٣٢ هـ إلى سقوط بغداد سنة ٦٥٦ هـ ؛ ويتناول الجزء الرابع الكلام على تاريخ العالم الإسلامى بعد سقوط بغداد ، أى نشأة الأتراك العثمانيين ودول المغول الإسلامية فى فارس والهند وبلاد الغرب ، وهو يشتمل على الموضوع الذى أشار على به الأستاذ المرحوم السير توماس أرنولد ؛ والجزء الخامس ، يتناول

الكلام عن تاريخ بلاد المغرب والأندلس ، ويتناول الجزء السادس تاريخ الاسلام في مصر من الفتح العربى إلى الفتح العثمانى .

وقد عولت أولا على أن أتناول الكلام فى هذا الجزء عن تاريخ الاسلام السياسى منذ البعثة حتى آخر العصر العباسى الأول لولا أننى لم أكّد أنتهى من طبع تاريخ العصر الأموى حتى يبلغ ذلك الجزء . حول ٦٦٥ صفحة . لذلك قنعت بهذا القدر من البحث وسافرد الجزء الثانى للكلام على تاريخ الاسلام السياسى فى العصر العباسى الأول .

ولعلى قد وقتت بعض التوفيق فى هذا البحث ، كما أرجو أن أوفق إلى تقديم الجزء الثانى إلى القراء قريبا إن شاء الله .

ولا يفوتنى أن أقدم جزيل شكرى وعاطر ثنائى لكل من حضرات : الأستاذ محمود زكى المفتش بمصلحة المساحة ، والأستاذ احمد صادق الطنطاوى ، والأستاذ الشيخ محمد زكى ابراهيم ، وحضرة جمال الدين سرور افندى خريج قسم التاريخ بكلية الآداب ، على جميل معاوتتهم لى معاونة صادقة تستحق الثناء والاعجاب ، كما أشكر الحاج مصطفى محمد على عنايته بنشر هذا الكتاب .

القاهرة فى يوم الأربعاء ٩ أكتوبر سنة ١٩٣٥

فهرس موضوعات الكتاب

صفحة

١ مقدمة الكتاب

١ فهرس موضوعات الكتاب

الباب الأول

العرب قبل الإسلام

١٩ وصف بلاد العرب : اسم عرب - العرب وجيرانهم - أقسام بلاد العرب -

مواطن الخصب في بلاد العرب - وصف بلاد العرب الطبيعي - كثرة الجذب

وأسيابها - الآبار - صحراء النفود - العدناء .

٢٦ الشعوب العربية : القحطانيون - هجرتهم إلى الشمال - شعب عدنان : رأي

نيكلسون - رأي مرجوليوت - ربيعة - مضر - قريش - الهجرة العدنانية .

٣١ الحضارة العربية قبل الاسلام : حضارة اليمن - تجارة اليمن - أسباب

انحلال اليمن في رأي العرب - في رأي المستشرقين - سد مأرب - هجرة أهل

مأرب - عناصر الحضارة اليمنية - أثر الفرس والروم في العرب -

إمارات أخرى .

٣٥ الحالة الاجتماعية : المرأة في الجاهلية - سبي النساء - الطلاق - وأد

النبات - التعاون بين أفراد القبيلة - اندمaje بين القبائل - والبطون - أثر

الشعراء - طبقتا الموالى والعبيد .

٣٩ الحالة السياسية : أنواع الحكومات في بلاد العرب - الممالك العربية في الجاهلية

٤١ بلاد اليمن : مملكة معين - تجارة معين - مملكة سبأ - سبأ - بلقيس - المركز

التجارى - يوسف ذو نواس - استيلاء الحبشة على بلاد اليمن - سوء سيرة

الاحباش في بلاد اليمن - زهد الفرس في بلاد اليمن - استيلاء الفرس على

اليمن - ترحيب أهل اليمن بجيش الخلاص .

صفحة

- ٤٧ امارات الحيرة وغسان : تمديد .
- ٤٧ مملكة الحيرة : تكوين إمارة الحيرة - أثر أهلها في الحضارة العريضة - ملوك الحيرة : عمرو بن عدى - النعمان بن امرئ القيس - سمار - قصر الحضر - تنسك النعمان - المنذر بن ماء السماء - النعمان بن المنذر - المناذرة في أواخر أيامهم - انهاء البيت النبوي عن الملك - ضعف الحكومة .
- ٥٦ مملكة غسان : أنساب بني جفنة - الحارث بن جبلة - الحرب بين الحارث والمنذر - المنذر بن الحارث - حضارة الغساسنة .
- ٦١ الحكم عند البدو .
- ٦٢ قريش : بلاد الحجاز - مكة - قبيلة جرم - قبيلة خزاعة - انتقال السيادة إلى قريش - الحرم المكي أو الكعبة - حماية قريش للكعبة .
- الحكومة في قريش : تنظيم مكة - الأشهر الحرم - حلف الفضول .
- ٧٢ عبد المطلب - أبرهة وغزو مكة : رواية الطبري - ان البيت ربا سيمنه - الطير الأبايل - هزيمة أبرهة - أثر هذه الهزيمة .
- ٧٧ تجارة قريش : عوامل قيامها في قريش - تأمين طرق التجارة - موقع مكة الممتاز - فم كانت تاجر قريش ؟ - أثر التجارة في قريش . رحلتا الشتاء والصيف - أثر قريش من التجارة .
- ٨٠ الحالة الادبية : أثر مكة في الحالة الادبية - التعليم - أثر العلوم غير العربية في العرب - علوم العرب - أغراض اجتماع العرب بمكة - الشعر العربي - رأى نللكة في الشعر العربي - أثر الشعراء في تمديد الطريق للدين الاسلامي .
- ٨٤ الحالة الدينية : الوثنية للمسيح - اليهودية - الخنيفة - الحالة الدينية عند ميلاد الرسول .

الباب الثاني

البعثة النبوية

صفحة

- ٩١ الرسول منذ ولد إلى أن بعث : مولد الرسول - نشأته - اشتغاله بالتجارة -
زواجه بالسيدة خديجة - الرسول في الخامسة والثلاثين - أخلاق الرسول -
التبشير بنبوته .
- ٩٤ البعثة : بدء الوحي - دعوة الأفراد
- ٩٨ الجهر بالدعوة :
- ٩٩ ١ مناوأة قريش للدعوة : إيذاء المسلمين
- ١٠١ ب حماية أبي طالب للرسول : تهديد قريش أبا طالب - عرض أبي طالب
الامر على الرسول - اصرار الرسول وورق أبي طالب به - قريش تساوّم
أبا طالب في الرسول - بدء التضاؤل - بيت هاشم والمطلب ينصر الرسول -
كيد قريش للدعوة - دور العمل .
- ١٠٦ هجرة المسلمين إلى الحبشة : لماذا لم يفكر الرسول في غير الحبشة ؟ -
المهاجرون إلى الحبشة - محاولة قريش اخراجهم - رسل قريش إلى التجاشي
- ١٠٩ اسلام عمر بن الخطاب : معارضة عمر للدعوة أول الامر -
عوامل اسلام عمر
- ١١١ مقاطعة قريش بني هاشم وبني المطلب .
- ١١٢ وفاة أبي طالب وخديجة :
- ١١٣ الهجرة وعواملها : اشتداد إيذاء قريش للرسول - عرض الرسول نفسه
على القبائل - ترحيب اهل يثرب بدعوة الرسول - عليهم ظهور الاسلام -
أثر اليهود الديني في أهل يثرب - انقسام أهل يثرب .
- ١١٦ يبعث العقبه : دعوة الرسول الخزرج الى الاسلام : العقبه الأولى -العقبه
الثانية أو البيعة الكبرى - نص البيعة - التقاسم أمر قريش على اغتيال الرسول
- ١١٩ الهجرة : الطريق الذي سلكه الرسول من مكة إلى المدينة - الرسول بقاء .

- ١٢٤ نشو - حكومة نظامية في المدينة : الرسول في المدينة - سكان المدينة - معاهدة الرسول مع أهل المدينة - رأينا في هذه المعاهدة .
- ١٢٨ إقامة شعائر الاسلام : الأذان - احلال الوحدة الدينية محل الوحدة القومية .
- ١٣١ زواج الرسول من عائشة : منزلة عائشة في قلب الرسول - لم تزوج الرسول بعد عائشة . ٤ : جورية بنت الحارث - صفية بنت حيي - أم سلمة - زينب بنت جحش - رأينا في هذا الزواج .
- ١٣٦ الغزوات والسرايا :
- هل انتشر الاسلام بعد السيف ؟
- ١٣٩ أغراض الجهاد : الدفاع عن النفس - الروح المعنوية عند المسلمين - استطلاع قوة قريش وإرهاها .
- ١٤٣ تحويل القبلة : أهمية القبلة .
- ١٤٦ غزوة بدر الكبرى : أثرها - الانفال .
- ١٤٨ غزوة أحد : مشاوررة الرسول أصحابه - خروج الجيش - قاعد المناقنين - موقف المسلمين والكفار - الموقعة - حرص المسلمين على سلامة الرسول - قتل حمزة - هزيمة المسلمين
- ١٥٤ بين أحد والاحزاب : أثر انتصار قريش - سرية بني الرجيع - غزوة بدر معونة - غزوة بني النضير .
- ١٥٦ غزوة الاحزاب أو الخندق : تأليب اليهود الاحزاب على المسلمين - آمال قريش - مسير الاحزاب - خفر الخندق - قدوم الاحزاب - تقص بني قريظة عدهم مع الرسول - تخرج مركز المسلمين - مهمة الرسول ونجاحه فيها - أسباب انتصار المسلمين
- ١٦١ غزوة بني قريظة :
- ١٦٢ غزوة بني المصطلق أو المريسيع : النزاع بين المهاجرين والانصار - علاج الرسول للموقف - بخاثة الاقل

- ١٦٥ الهدنة مع قريش : بيعة الرضوان - شروط الهدنة - تدمير المسلمين من هذه الشروط - أثر هذا التدمير في نفوس المسلمين
- ١٦٨ موقف اليهود من المسلمين : أسباب كراهة اليهود للمسلمين - كيد اليهود للإسلام - تأهب اليهود للاغارة على يثرب - المستشرقون وغزو اليهود - رأى مرجوليوث في غزوة خيبر
- ١٧٤ غزوة خيبر - فتح خيبر
- ١٧٦ غزوة مؤتة
- ١٧٧ فتح مكة : العوامل التي ساعدت على فتح مكة - أثر فتح مكة - رأى لذلك .
- ١٨٠ غزوة حنين : قدوم هوازن وقيف لمحاربة الرسول - خروج المسلمين لمحربهم - هزيمة المشركين .
- ١٨٢ حصار الطائف : استعمال المسلمين المتجنق والدبابات - غنائم هوازن - تغير نفوس الانصار - تفكير قياف في مصلحة الرسول - تمسك الرسول بأصول التوحيد - ثبات الطائف على الاسلام .
- ١٨٨ غزوة تبوك :
- ١٨٩ حجة الوداع :
- ١٩١ وفاة الرسول : وقع الخبر على المسلمين - رثاء ابي بكر - خطبة ابي بكر في المسلمين - مكان دفن الرسول .
- ١٩٢ صفات الرسول : حسن سياسته - زهده في مال الله - معاملته لاصحابه - كرمه - ميله للعفو .
- ١٩٦ دعوى عموم الرسالة : رسل النبي إلى الملوك والأمراء - كتب الرسول إلى هرقل ، والقوقس ، والتجاشي وكسرى فارس - أثر الكتب فيمن أرسلت إليهم - رأى السيد توماس أرنولد في قيمة هذه الكتب - رأى المستشرقين في دعوى عموم الرسالة .
- ٢١٣ أثر الاسلام في العرب :

المشتقون والرسالة : رأى تلكه - مذاهب لامانس في البحث ومناقشة
درمنج لها . رأى قلى .

٢١٦ القرآن بين عهدين : مدة نزول الوحي - القرآن في مكة - القرآن في المدينة :
٢١٧ ١ الأثر الديني : أركان الدين .

ب الأثر الاجتماعي : صيانة النفس والأموال - تنظيم المعاملات على
مبادئ قويمه - الزواج - مركز المرأة في الاسلام - صيانة حقوقها في
الميراث والزواج والطلاق - الآداب الاجتماعية - الرقوعناية الاسلام به -
المكاتبه - التدبير - معاملة المسلمين للرقيق .

٢٣٥ ج - الأثر الأدبي

٢٣٦ د - الأثر السياسي .

٢٣٧ بين الجاهلية والاسلام : رأى براون - جولدزهر - بعض المثل الاسلامية -
رأى لذلك - بعض المثل الجاهلية - حديث جعفر بن أبي طالب إلى التجاشي -
عبارة ابن حزم - عبارة ويلز - عبارة ميور .

الباب الثالث

الحلفاء الراشرون

٢٤٧ أبو بكر الصديق : نسب - مولده - مكاته في الجاهلية - اسلامه - مكاته
من نفس الرسول .

٢٤٨ بيعة أبي بكر : اجتماع السقيفة - توقف على عن مبايعة أبي بكر - خطبة
أبي بكر على أثر مبايعة البيعة العامة .

٢٥١ ردة العرب : حكمة الرسول - اشتقاق القبائل من يخلف الرسول -
التنازع على منصب الخلافة - موقف قريش ازاء المرتدين .

١ - المنتهون : مسيلة الكذاب - مجاح - الأسود العنسي - طليحة بن خويلد
ب - تسير أبي بكر الجيوش إلى أهل الردة والمنتبهين - انتصار المسلمين
في حروب الردة .

ح - المستشرقون وردة العرب .

و - أقسام المرتدين : معاملة الاسلام لهم - أقوال الأئمة في المرتدين .

٢٦٤ بده الفتوح .

٢٦٤ صفات أبي بكر : منزله في الجاهلية - شجاعته وحسن بلائه في حروب

الردة - منزله في نفس الرسول - اتفاقه في سبيل الله - تواضعه وزهده -

رأى على بن أبي طالب فيه .

٢٦٦ عمر بن الخطاب : نسبه - مولده ونشأته - اسلامه - محبته للرسول -

يعته - استطلاع أبي بكر رأى الأمة في عمر - كتاب العهد - خطبة عمر

بعد البيعة

٢٧٠ الفتوح الاسلاميه : عواملها - غزوة أسامة - حرب الردة - بده الفتوح -

حالة الروم والفرس وقت الفتح العربي .

٢٧٣ فتح بلاد العراق وفارس : في عهد أبي بكر - في عهد عمر - موقعة

القادسية - انهزام الفرس - تأسيس الكوفة - موقعة نهاوند .

٢٧٨ أثر الفتح العربي في بلاد الفرس : ترحيب الفرس بالعرب والاسلام -

حسن معاملة العرب للفرس . انتشار الاسلام في فارس - سياسة العرب في فارس

٢٨١ فتح الشام وفلسطين : حالة بلاد الشام قبل الفتح - دعوة العرب لفتح

الشام وفلسطين - مسير خالد الى الشام - واقعة اليرموك - وفاة أبي بكر -

فتح دمشق - موقعة أجنادين - فتح بيت المقدس .

٢٩٧ فتح مصر : حالة مصر الدينية والسياسية قبل الفتح - الفتح : الطريق الذي

سلكه العرب - الفرما - بليس - أم دين - حصار حصن بابليون - عرض

المقوقس الأمر على هرقل - استيلاء عمرو على الحصون التي بين القسطنطينة

والاسكندرية - حصار الاسكندرية - شروط الصلح - انتفاض الروم .

٣١٢ أثر الفتح في مصر : تخفيف الضرائب - اطلاق الحرية الدينية - المساواة

بين المصريين في الحقوق - اصلاحات العرب .

٣١٤ مكتبة الإسكندرية : المؤرخون والمكتبة - آراء المؤرخين الذين قالوا

يحرق العرب للسكنية - مناقشة هذه الآراء - رواية أبي الفرج - خلاصة أقوال المؤرخين .

٣٢١ صفات عمر : شدته في خلافته - تفقده أحوال الرعية بنفسه - محافظته على أموال المسلمين - عدله وتواضعه - اجتهداه وفتياه - صراحته مع الرسول - فهمه لنفسية العرب .

٣٢٨ منشآت عمر - تنظيم شؤون الدولة الإسلامية

٣٢٩ عثمان بن عفان : نسبه - مولده - اسلامه - بلاؤه في الاسلام وبذله المال في سبيله - روايته الحديث .

٣٣١ قصة الشورى أوبيعة عثمان : رفض عمر أن يستخلف - العودة إلى الشورى - بنو هاشم وبنو أمية اختيار عثمان للخلافة - خطبته وبرنامجه السياسي .

٣٣٦ الفتوح في عهد عثمان : طبرستان - خراسان - التنوير - بلاد الخزر - الشام وأرمينية - فتح إفريقية وأثر عبد الله بن الزبير في هذا الفتح - غزو بلاد التوبة - موقعة السواري .

٣٤٠ الفتنة التي أدت إلى قتل عثمان : لين عثمان وسهولة - بوادر الاستياء في أهل المدينة - الدعاية ضد عثمان وأثرها - الحالة خارج المدينة - الارتعاشية القرشية - تهيج النفوس للثورة - أبو ذر - دعوة ابن سبأ وتطورها - نجاحها في مصر - رسل عثمان إلى الأمصار - تحقيق ابن سبأ برنامجه التمهيدى - جهود عثمان لتلافي الانفجار - قتل عثمان - موقف أهل المدينة .

٣٥٥ تدوين المصحف : القرآن في عهد الرسول وأبي بكر - أسباب تدوين القرآن في عهد عثمان - جمع القرآن في مصحف واحد : توزيع المصحف على الأمصار - رأينا في جمع القرآن

٣٦٠ صفات عثمان : تواضعه وحلمه - ثروته وجوده - توسعته على الناس - إقامته الحدود - وصف السيد أمير على لعثمان

٣٦٣ علي بن أبي طالب : نسبه - كفالة الرسول له - اسلامه - هجرته - مركزه في عهد الخلفاء الذين سبقوه - بيعته - عزله ولاية عثمان

٣٦٦ موقعة الجمل وعواملها : موقف علي من طلحة والزبير وعائشة - أم سلمة

- وخروج عائشة - محاولة طلحة والزبير استمالة زعماء البصرة وعبد الله بن عمر - مسير عائشة الى البصرة - يوم اجل - الاحزاب بعد موقعة الجمل ٣٧٥ موقعة صفين : اسبابها - التقاء جيش على بجيش معاوية - رغبة أهل العراق في المودعة .
- ٣٧٨ التحكيم : عقد التحكيم - اجتماع الحكمين - الحكم - نظرة في عقد التحكيم ورأينا فيه .
- ٣٨٥ ظهور الخوارج : رأى الخوارج في بيعة على - مفاوضة على للخوارج - يوم الثروان - هزيمة الخوارج - دعوة على إلى حرب معاوية - تناقل المخاريق عن على - قتل على غيلة .
- ٣٩١ صفات على : شجاعته - حرصه وتشده في أموال المسلمين - عليه بمسائل الدين وتفسير القرآن - كفايته في القضاء - وصف نيكلسون له

الباب الرابع

الدولة الاموية

- ٣٩٥ معاوية بن أبي سفيان : نسبه - شرف بيته في الجاهلية - اسلامه - ولايته على الشام - توليته الخلافة .
- ٣٩٨ سياسة معاوية ازاء الخوارج والشيعة : المسلمون عند تولية معاوية الخلافة - التنازع بين معاوية والخوارج - المغيرة يتعقب الخوارج - محمود روح التشيع وانضواء أهل الكوفة تحت لواء معاوية .
- ٤٠٦ الفتوح في عهد معاوية : السند - محاولة فتح القسطنطينية - فتح إفريقية وتحصين القيروان .
- ٤٠٧ ولاية العهد ليزيد : بدء الفكرة وترحيب معاوية بها - استطلاع رأى أهل المدينة - الاكراه على البيعة ليزيد - وفاة معاوية .
- ٤١٢ أخلاق معاوية وصفاته : رأى مؤرخي العرب - رأى نيكلسون - الدارمية .
- ٤١٧ يزيد بن معاوية : نشأته وتوليه الخلافة - خروج الحسين بن علي - مقتل الحسين - أثر مقتل الحسين - واقعة الحرة - غزو الكعبة .

- ٤٢٦ معاوية الثاني .
- ٤٢٨ مروان بن الحكم : الحروب الأهلية في عهده - مؤتمر الجابية - موقعة مرج راهط - حملات مروان إلى مصر والحجاز والعراق - وفاته .
- ٤٣١ عبد الملك بن مروان : حالة الدولة الأموية في أول عهده - عوامل انتصار عبد الملك - التوابون - المختار بن أبي عبيد - الكيسانية وعقائدتها - انضمام التوابين إلى المختار - قتل المختار - سير عبد الملك إلى العراق - رجوعه على أثر سماعه بخروج عمرو بن سعيد بن العاص عليه - معاودته السير إلى العراق
- ٤٤٤ حزب الزبيريين : نشأته - العوامل التي ساعدت على ظهوره - انتشار الدعوة لابن الزبير - مقاتلة عبد الملك لمصعب - استمالة عبد الملك جند مصعب إليه - قتل مصعب بن الزبير - محاصرة الحجاج بن يوسف مكة - قتل عبد الله بن الزبير .
- ٤٥١ أسباب اضمحلال حزب الزبيريين : انصراف أهل الحجاز عن النزاع السياسي - تواكل عبد الله بن الزبير في نشر دعوته - قيام الشيعة والخوارج في وجه ابن الزبير - بخل عبد الله بن الزبير - عدم اهتمام الزبيريين بالدعاية لأنفسهم - عبارات الدكتور طه حسين - أثر هزيمة ابن الزبير .
- ٤٥٧ الحجاج بن يوسف والعراق : تولية الحجاج بن يوسف بلاد العراق .
- ٤٥٨ الخوارج : انضمامهم إلى عبد الله بن الزبير بالحجاز - تفرق الخوارج عن عبد الله بن الزبير - الخوارج بالبصرة - ازدياد نفوذ نافع في السواد - تولية المهلب بن أبي صفرة حرب الخوارج - قطرى بن الفجاءة - ظهور الخوارج من جديد - استفحال خطر الخوارج - قيام الشقاق بين الخوارج - أسباب انتصارات الخوارج .
- ٤٦٤ فرق الخوارج وتعاليمها : نظريتهم في الخلافة - من كان يتكون الخوارج ؟ أفكار الخوارج الدينية - معاملتهم لمخالفينهم في المذهب الديني .
- ٤٦٧ فرق الخوارج : الأزارقة - النجديّة - البيهسيّة - الإباضية - الصفرية - رأينا في مبادئ الخوارج - الخوارج في نظر نيكلسون .
- ٤٧٢ خروج ابن الأشعث : موقعة دير الجماجم .

- ٤٧٥ سياسة الحجاج ازاء الموالي في العراق :
- ٤٧٦ صفات عبد الملك : فصاحته - حزمه - آدابه الاجتماعية .
- ٤٧٨ الوليد بن عبد الملك : الفتوحات في عهده : فتح بلاد ماوراء النهر - انتشار الاسلام بها - محمد بن القاسم وفتح بلاد السند - فتح الأندلس : حالة الأندلس قبل الفتح الاسلامي . محاولة العرب غزو اسبانيا - تغلب موسى ابن نصير على بلاد المغرب - عبور طارق البحر : انتصار طارق على ضفاف وادي بكة - لحاق موسى بن نصير بطارق - محاولة جعل البحر الأبيض بحيرة عريضة - عودة موسى إلى دمشق - تولية عبد العزيز بن موسى بلاد الأندلس
- ٤٨٩ حروب العرب فيما وراء البرانس : ولاية السمع بن مالك - حصار تولوز - ولاية عتبة بن يحيى الكلبي - استيلائه على ليون - تولية عبد الرحمن النافق - موقعة تور - أثر هذه الموقعة .
- ٤٩٠ أثر فتح الأندلس : طبقة الأشراف - طبقة اليهود - طبقة العيد ورقيق الأرض .
- ٤٩٣ سليمان بن عبد الملك : حملة القسطنطينية - حالة البلاط في عهده - تكيه بولادة أخيه الوليد (الحجاج ، قتيبة بن مسلم ، موسى بن نصير) صفات سليمان .
- ٤٩٥ عمر بن عبد العزيز : توليته الخلافة - عمر بن عبد العزيز في نظر التاريخ .
- ٤٩٦ إصلاحات عمر بن عبد العزيز : رفع الجزية عن أسلم - سياسة عمر ابن عبد العزيز ازاء الخوارج .
- ٤٩٩ يزيد بن عبد الملك : الخوارج في عهده - خروج يزيد بن المهلب - أخلاق يزيد - انقسام البيت الأموي
- ٥٠١ هشام بن عبد الملك - خروج زيد بن علي بن العباسين - الزيدية - يحيى بن زيد .
- ٥٠٤ سياسة هشام ازاء الموالي : تولية أسد بن عبد الله القسري - تولية نصر بن سيار .
- ٥٠٤ المرجئة : تسميتها - عقيدتها - افول نجم المرجئة - اشهر شعراء المرجئة .
- ٥٠٨ أخلاق هشام : إصلاحاته - إمعانه في الانتقام من العلويين

- ٥٠٩ الوليد بن يزيد بن عبد الملك : شعره - انقسام البيت الأموي .
- ٥١٠ يزيد وابراهيم ابنا الوليد بن عبد الملك : اضطراب جيل بني أمية في عهده -
ميله الى المعتزلة .
- ٥١٠ المعتزلة : نشأتها - عقائدها (التوحيد - العدل - الوعد والوعيد - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) - آراء المعتزلة السياسية - علاقة المعتزلة بالشيعة - علاقة المعتزلة بالخوارج
- ٥١٩ مروان بن محمد : قيام الفتن في عهده - الخوارج في أيامه (حمزة الخارجي) -
ظهور العلويين - اشتداد أمر أبي مسلم
- ٥٢٣ أسباب سقوط الدولة الأموية
- ١ - ولاية المهديتين ٢ ظهور روح العصية : بين مضروعين - بين يزيد
ابن عبد الملك ويزيد بن المهلب - قتل بن المهلب - سخط الخيرة على البيت
الأموي - انتصار يزيد للقيسية - انحياز هشام بن عبد الملك إلى الخيرة -
انضمامه إلى المضرية - مقتل خالد بن عبد الله القسري زعيم الخيرة - انضمام
يزيد بن الوليد إلى الخيرة - تعصب مروان بن محمد للقيسية - ثورة يزيد بن
خالد القسري - العصية في العراق .
- ٢ - ٥٣٢ - إنغماس بعض الخلفاء في البذخ والترف : يزيد بن معاوية - يزيد
ابن عبد الملك - الوليد بن يزيد بن عبد الملك .
- ٤ - ٥٣٣ - تعصب الأمويين للعرب : الشعبية - سخط الموالي .
- ٥ - ٥٣٥ - الحركات السياسية والدينية في عهد بني أمية وأثرها في سقوط دولتهم :
حزب الثقات - الخوارج - الشيعة .
- ٥٣٦ عقيدة المهدي :
- ٥٣٧ وصف الحارث الجعدي لسوء حالة الدولة الأموية - وصف عباس بن
الوليد حرج الدولة الأموية - عبارة المسعودي عن سبب سقوط الدولة الأموية
- ٥٤٠ انتقال الخلافة إلى العباسيين : كيف انتقل حق الخلافة من آل علي إلى
بني العباس - تأثر الولايات الإسلامية بالديانات الأخرى - وفاة أبي هاشم -
قيام محمد بن علي العباسي بالدعوة - اختيار خراسان لنشر الدعوة العباسية

- ٥٤٧ - الدعاء في خراسان - الرضا من آل محمد - إنضمام أبي مسلم إلى الدعوة .
قيام الدولة العباسية : أسباب قوة المسودة - أبو مسلم يحول دون اتحاد
العرب المقسمين بخراسان - ذبوع الثورة - انكشاف الأمر .

الباب الخامس

الحضارة العربية في عهد الخلفاء الراشدين والامويين

- ٥٥٣ - النظم الاسلامية : النظام السياسي - (١) الخلافة : معنى الخلافة - جمع الخليفة
بين السلطين الزمنية والدينية - الخلافة والبابوية - شروط الخلافة - ابن خلدون
والشيعة - الخلافة والعصية - طريقة انتخاب الخليفة - لمن تول الخلافة -
انتخاب أبي بكر - رأى السير توماس أرنولد في هذا الانتخاب - رأينا في
بيعة أبي بكر - انتخاب عمر - انتخاب عثمان - انتخاب علي - انتخاب الخلفاء
الراشدين - الامويون والخلافة - العباسيون والخلافة - ألقاب الخليفة -
صلة الخلافة بالدين - الخلافة عند الفقهاء : البيروني والخلافة - نظام
عروضي والخلافة - الخلافة عند الفلاسفة والأخلاقين : اخوان الصفاء -
شهاب الدين سهروردي - نظام الملك - نصر الدين الطوسي
ب - ولاية العهد : ٥٦٨
ج - الوزير : ٥٦٩
٥٧٠ - مجلس الصحابة : علاقة المسجد بإدارة الدولة
٥٧١ - الكاتب .
٥٧٢ - الحاجب .
٥٧٣ - النظام الادارى : ولاية الاقاليم - سلطة الولى - اختيار الولاة .
٥٧٥ - القضاء : توزيع سلطات القضاء - مراتب القضاء - الحسبة - النظر في المظالم
محكمة المظالم - اختصاصات قاضى المظالم .
٥٨١ - الشرطة .
٥٨٢ - النظام الادارى في الولايات : التقسيم الادارى في عهد الامويين .

- ٥٨٤ نظام البريد .
- ٥٨٥ الجيش والبحرية .
- ٥٩٠ الدواوين : صبح الادارة بالصيغة العربية - الطراز - اصلاح السكة - لغة الديوان في مصر الى عهد الوليد .
- ٥٩٦ النظم المالية : بيت المال - موارده : الزكاة - العشر - الخراج - الجزية - الفيء - الغنيمة - مصارف بيت المال : أرزاق القضاة - العطاء - فان فلوتن واصلاحات عمر بن عبد العزيز - أثر سياسة عمر في بيت المال .
- ٦١٢ نظام الضرائب في عهد بني امية .
- ٦١٤ العمارة : تأسيس المصنوع : والبصرة - الكوفة - النبطيات - الجامع الشيعي - دمشق : أبواب دمشق - قصر الخليفة بدمشق
- وصف دور الاغنياء - مسجد دمشق : عبارة المسعودي عن مسجد دمشق - عبارة ياقوت في وصف المسجد
- العلوم والمعارف :
- ٦٢٩ الادب : حالة الشعر في عهد البعثة - تأثر الشعراء الوثنيين بالاسلام - حال الادب في عهد الامويين - تطور الادارة الحكومية - عبد الحميد الكاتب .
- ٦٣٢ الشعر والغناء في مكة والمدينة : أثر التقى والثروة - احترام بعض العرب الغناء - الغزل وصلته بالتناء
- ٦٣٣ الشعر في الولايات الاسلامية الاخرى : النقائص - عصية القبائل لشعرائها - الاختلاف - شعراء الاحزاب الاخرى
- ٦٣٤ العلوم العقلية والعقلية : عناية الاسلام بالعلم - حظ النساء أيضا - شغف الصحابة بالعلم - أثر الدعوة في غير جزيرة العرب - نبوغ الصحابة في بعض العلوم - السير والمغازي - الحديث - أشعار الجاهلية - تحسين الحروف العربية .
- ٦٣٩ العلوم العقلية : الكيمياء والطب

٦٤٠ الحالة الاجتماعية :

سباق الخيل - كلف الوليد بالخيل - الغنم - أنواع اللهو - نظام الأسرة
العربية - الحصان - الحریم - المرأة العربية - شهرات النساء في هذا العصر :
عكرشة بنت الأطرش - أم البنين - الملابس - ملابس النساء - الطعام -
زهد الخلفاء الراشدين وتشفههم

٦٥٢ مصادر الكتاب

٦٦٠ مؤلفات ومترجمات الدكتور حسن إبراهيم حسن



البَابُ الْأَوَّلُ

العرب قبل الإسلام

وصف بلاد العرب :

لما كانت بلاد العرب مهد الدين الاسلامي والدول الاسلامية .
وجب أن نعرف شيئاً عن وصف هذه البلاد الجغرافي ، وعن شعوبها
وحالتها الاجتماعية والسياسية والدينية قبل ظهور الاسلام .

يكاد يكون تاريخ العرب القديم مجهولاً جهلاً تماماً لسببين :

١ — انعدام الوحدة السياسية ، فقد كانوا بدواً رحلاً ،
متفرقين في مختلف الأصقاع ، متعادين متنافرين .

٢ — عدم معرفتهم الكتابة ، إذ كان أكثرهم أميين ، ولذلك لم
يدونوا حوادثهم إلا في أواخر عهد الدولة الأموية . أما قبل ذلك
فكان اعتمادهم على نقل الأخبار شفويًا .

قد بحث الأستاذ نلذكه لفظ « عرب » في دائرة معارف تاريخ
العالم^(١) فقال : « يظهر أن المدلول الحقيقي للفظ عرب هو صحراء كما
يظهر أن معنى Arabia يشمل صحراء الجزيرة وسورية وشبه جزيرة
سيناء ، كما أننا نصادف لفظ Arab ، Arabia في الكتب
اليونانية . ولهيريدوت معرفة تامة بالعرب وكذلك بالجزء الذي بين
فلسطين ومصر . وقد درس معاصرو هيريدوت من المؤرخين من أمثال
إجزيونوفون Xenophon تليذسقراط كلمة عرب Arab دراسة تامة .
ويطلق لفظ عرب على صحراء بلاد الجزيرة بوجه خاص ، كما كان
يطلق على أهل البدو من زمن بعيد لفظ « أعراب » ، وأطلق عليهم
أخيراً « العربان » لتمييزهم عن أهل الحضار أي « العرب » .

وقد اختلف المؤرخون في موطن الساميين الأصلي ، وهل هم
من بلاد العرب أو رحلوا إليها من إفريقية . ومع هذا فإننا نستطيع

Thesdor Naeldeke, Historians' History of the (١)
World, vol. VIII, p.p. 2—3

أن نعين في اللتين العربية والآرامية (كما في اللغة العربية) شواهد وآثاراً تدل على أن آباؤهم كانوا في وقت من الأوقات أقواماً رُحَلاً ، بدليل كثرة أسفارهم من بلاد العرب إلى البلاد الشمالية ، أى إلى صحراء الشام والجزيرة التي كانت تدمر بما لم يجدوه في صحرائهم الجنوبية لكثرة المطر فيها كثرة نسبية .

العرب وجيرانهم لا يتورع البدو عن شد رحالهم إلى البلاد الزراعية والصناعية على الرغم من احتقارهم أصحاب المهن والزراعة ، وذلك لما تعودوه في حياتهم البدوية التي نشأوا عليها ؛ كذلك كان البدو من العرب يخالطون سكان هذه البلاد الزراعية أو الصناعية لأجل الحصول على أرزاقهم إذا ما ألجأتهم الحاجة إلى ذلك ؛ ولهذا كان من أهم صفاتهم التنقل والرحلة إلى حيث يطيب لهم العيش إذا ما نضب معين الرزق من الجهة التي يسكنون فيها . ويقول الأستاذ نللكه ^(١) : كان في القرن الرابع الميلادي قبيلة من النبطيين Nabateans أصلهم أقوام رحل في جنوب فلسطين ، استطاعت أن تنشئ مملكة مستقلة تمتد من ملك بني إسرائيل حتى دمشق ، وقد وصلت إلى درجة من الحضارة لا يستهان بها ، وتبع رومة تبعية محدودة ، وظلت على ذلك حتى أتى الامبراطور تراجان ففرض عليها في سنة ١٠٦ م .

هذا وقد استقر كثير من القبائل العربية في أجزاء كثيرة من جزيرة العرب وأصبحوا من رعايا الدولة الرومانية ، وتكلموا الآرامية بدل الاغريقية لأن اللغة العربية لم تكن إذ ذاك صالحة للكتابة ، إذ أن حروفها لم تكن قد تهذبت ووصلت إلى الحالة التي هي عليها الآن . وقد ظهر منذ ذلك الحين لفظ Saracens, Taits ؛ وقد أطلق

Hitorians' History of the World, vol, VIII. p.p. (١)
2—3 Sprenger, Die alte Geographie Arabiens,
p. 293

أهالى الولايات الرومانية المجاورة لبلاد العرب لفظ Saracens على هذه القبائل بسبب تعديهم على القوافل أو فرضهم مكوساً ثقيلة عليهم ، فأصبح يطلق على البدو من أهل هذه الجهات Saracens ؛ ومن ثم أطلق هذا اللفظ على جميع العرب ، بل وعلى جميع المسلمين من غير تمييز ، ثم تمداه إلى الشرقيين بلا استثناء . أما لفظ Taits فقد أطلق بهذه الصورة على جميع العرب ، وقد أطلقه عليهم السوريون من أهل الرها Edessa وأهل بابل ؛ وربما اشتق هذا الاسم من لفظ Taits أو طيى سكان شمال نجد الذين انتشروا في جهات مختلفة خارج بلادهم .

تقع بلاد العرب في الجنوب الغربي من آسيا . وهي شبه جزيرة تحيط بها الماء من ثلاث جهات : البحر الأحمر والمحيط الهندي والخليج الفارسي . ويطلق العرب على بلادهم جزيرة العرب ؛ وقد تصح هذه التسمية إذا اعتبرنا بلاد الجزيرة والشام من جزيرة العرب باعتبار أن العرب قد سكنوا جزءاً مهماً منهما قبل الإسلام .

بلاد العرب صحراء ، ولكنها ليست ككل الصحارى الجرداء التي لا زرع فيها ولا ماء . وأول ما يلاحظ عليها هو طبيعة سطحها ، فهي مختلفة الأجزاء ، إذ بعضها مغطى بالكثبان الرملية ، والبعض الآخر بالأحجار ، كما أن بعضها منخفض وبعضها مرتفع . وكانت هذه التفرقة سائدة بين الجغرافيين في العصور القديمة فقسموا بلاد العرب إلى : Arabia Petrix (أو Petraea كما سماها بطليموس) وهي الأرض الواقعة جنوب غربي بادية الشام وعاصمتها بصره ؛ Arabia Deserta وقد أطلق على بادية الشام فقط كما أطلقه البعض على شبه جزيرة العرب لجدها بوجه عام ؛ Arabia Felix ، وهي بلاد اليمن التي تسمى الأرض الخضراء أو البلاد السعيدة التي قامت فيها حضارة معين وسبأ ^(١) .

وتنقسم بلاد العرب بحسب طبيعتها إلى خمسة أقسام :

١ — تهامة : وهى الأراضى الواقعة بمحاذاة ساحل البحر الأحمر الشرقى ؛ وسميت بهذا الاسم لشدة حرها وركود ريحها ، من التهم وهو شدة الحر وركود الريح ، وسميت كذلك النور لانخفاض أرضها .

٢ — الحجاز : وتقع شمالى بلاد اليمن أى شرقى تهامة ، وتمتد إلى فلسطين . وسميت حجازاً لأنها تحجز بين تهامة ونجد ، وهو كما وصفه جوستاف ليون^(١) - إقليم جبلى رملى يتكون فى الصقع الأوسط من المنطقة المعتدلة الشمالية تجاه البحر الأحمر ويحتوى على المدينتين المقدستين مكة والمدينة .

٣ — نجد : وتمتد بين اليمن جنوباً وبادية السماوة شمالاً ، والعروض وأطراف العراق ؛ وسميت نجداً لارتفاع أرضها .

٤ — اليمن : وتمتد من نجد إلى المحيط الهندى ، ويحيط بها حزموت والشحر وعمان فى الشرق .

٥ — القروض وتشمل العمامة والبحرين ؛ وسميت عروضا لاعتراضها بين اليمن ونجد والعراق .

ويقول « هـ ـ هـ ل » فى كتابه « حضارة العرب » : وقد تزول هذه الدهشة التى أثارها الاعتقاد السائد بأن بلاد العرب صحراء جرداء لا تزرع فيها ولا ماء ، إذا ما بحثنا فى أرض بلاد العرب من الناحية الطبيعية (الطوبوغرافية) . فشبه الجزيرة هذه لا تشتمل فقط على صحار وسهوب ، ولكنها تشتمل أيضاً على أراض غاية فى الخصب كانت تزرع منذ آلاف السنين ، فيها المدن والقرى الآهلة بالسكان .

وتمتد هذه الأقسام الحصبة على ساحل شبه الجزيرة بوجه عام :
 موطن الحصب
 في بلاد العرب
 ففي الجنوب الغربي بلاد اليمن ، ويسمى الأقبمون الأرض الخضراء ،
 وفي الجنوب بلاد حضرموت موطن البخور الكثير الاستعمال في
 الأزمان الغابرة ؛ وفي الشرق بلاد الأحساء الحصبة الواقعة على الخليج
 الفارسي - وكانت جميع أرضها صالحة للزراعة عدا جزء قليل جدا -
 وأما الساحل الغربي فأرضه وعرة حرة تنخلها التلال والكثبان ،
 ولكنها تمتاز بمراعيها . وكانت في الأزمان الغابرة أحسن حالا مما هي
 عليه اليوم . أما أرض بلاد العرب الوسطى المرتفعة - وهي نجد -
 وما يتخللها من الجبال المرتفعة هنا وهناك ، ووديانها الطويلة وسهوبها
 التي يرعى فيها أحسن الخيول العربية ، والعمامة الواقعة الى الجنوب
 الشرقي ، فقد كانتا تسدان حاجة العرب من القمح - كما كانتا في القرنين
 السادس والسابع - لا تقلان عن أراضي أوروبا المزروعة اليوم بل ربما
 كانت تبذلها خصباً في كثير من البقاع . (١)

وقد وصف سديو (٢) بلاد الحجاز فقال « إن وصف الحجاز
 يجذب النفوس ويشوقها أكثر من غيره ، لاشتماله على أكثر مدائن
 العرب ، و « يثرب » التي سميت فيما بعد المدينة . ويتخلل أرض
 الحجاز كثبان من الرمال وآكام خصب - وهي مساكن القبائل -
 وحول هذه الآكام قرى وضياع . وعليها قلاع حصينة تقيم شرميجات
 الأعداء ، وينبت بمحدراتها بعض الجبوب والثمار اللواشي ، وبها عيون
 ماء نابعة ، وغرب إحدى تلك الآكام مدينة الطائف وهي بستان مكة
 لما لقوا كه من الشهرة العظيمة »

Hell, Cultur der Araber, trans. by Khuda (١)

Bukhsh, p. 2—3

Sébillot, Histoire générale des Arabes, tome I. (٢)

p.p. 41—42

وصف بلاد العرب
الخليج

هي شبه الجزيرة العظيمة الواقعة في الجنوب الغربي من آسيا :
وسطها مؤلف من سهول قاحلة رملية جنوباً ، حجرية شمالاً . وبالجهات
القاحلة أماكن جبلية ذات ينابيع مائية وسكان يشتغلون بالزراعة ، ولهم
مدن وقرى كثيرة كما هو الحال في الصحراء الافريقية . وأول من وقف
على أحوالها من الأوروبيين ووصفها وصفاً تاماً سائح اسمه بلجراف
(Palgrave) ، فقال عنها « أنها كتلة من الأرض الخصبة حولها منطقة
عريضة من الصحارى غير قابلة للسكنى ، تتصل في كل أرجائها بالمنطقة
الجبلية المشرقة على البحر الأحمر ، ويفصلها عنه منطقة أخرى ساحلية
رملية شديدة القيقظ اسمها تهامة »

وبلاد العرب كثيرة الجبال الجرداء المختلفة اللون ، ومنها الحار (١)
كما يوجد بها الصحارى الرملية المترامية الأطراف . ويتخلل هذه الجبال
الوديان التي هيأها السهول ، والأراضي القرية منها فهي خصبة التربة
صالحة لإقامة الأهالي الذين يعتمدون على ما تثبت تربة أرضهم وما
يجدونه من ماء يشربون منه ويسمون أنعامهم ؛ وأما ما بعد عن هذه
الوديان فهو قفر غير صالح للسكنى . وأعظم وادي يلاذ العرب هو وادي
الدنهان الذي يعود على العرب بالخير إذا أنصب ؛ غير أن الارتفاع بجميع
الماء غير ميسور ، لأن الكثير منها يفيض في الرمال ؛ وقد يتأخر المطر ،
فتشتد الحال بالقبائل التي تعتمد عليه وهي كثيرة . ومع ذلك قل أن
يقرب العرب في مكان واحد ، لأنهم ينتقلون إلى حيث يوجد الماء . وبلاد
العين كثيرة الوديان ، كما أن في بلاد العرب مياهها يسمونها الأحساء .
والحساء جمع حصى وهو موضع رمل تحته صلابة ؛ فإذا نزل المطر على
ذلك الرمل منعته الصلابة أن يتسرب في الأرض .

كثرة الجذب وأسبابها ولما كانت مياه هذه الأودية لاتسد حاجة الجزيرة ، غلب عليها

(١) جمع مرة وهي المجارة الثخنة السوداء .

الجدب ؛ لأن الكثير من مائها يغيب في باطن الأرض ، فلا يمكن الانتفاع به إلا بطرق هندسية لم يكن للعرب المأم بها ، اللهم إلا بلاد اليمن التي استطاع أهلها أن يحولوا مجرى الوديان ؛ إذ بنوا سدّاً محكماً يحجز الماء خلفه في أرض مُصلبة للانتفاع به وقت الحاجة .

ويظن البعض أن المعيشة في الصحارى غير ممكنة ؛ ولكن الحال على العكس من ذلك لأن جوها ملائم للصحة ، ولسكنى قوم أقوياء خالين من الأمراض في استطاعتهم أن يتحملوا المشاق التي فرضتها عليهم طبيعة أرضهم . وكية المطر قليلة أو منعومة في بلاد العرب اللهم إلا في بلاد اليمن ، فانها أكثر بلاد العرب أمطاراً ؛ إذ تمر عليها الرياح الموسمية الجنوبية الغربية التي تقابل الجبال ، فتساقط الأمطار على سفوحها الجنوبية . وقد تنسرب هذه الأمطار إلى باطن الأرض ، ثم تتجمع في بعض الجهات المنخفضة وتظهر على شكل آبار ، وتسمى هذه الجهات بالواحات .

وإذا نظرنا إلى خريطة بلاد العرب ، نجد أن في هذه البلاد جزأين صحراويين : أحدهما في شمال هضبة نجد واسمه النفود ، ويمتد من شمال هضبة نجد حتى جنوب فلسطين ؛ وهو كثبان رملية يتخللها وديان عميقة لا يصل إليها الماء . ويمكن اختراق النفود من الشرق إلى الغرب في نحو أربعين ساعة مع صعوبة عبورها . والصحراء الأخرى في الجنوب الشرقي من جزيرة العرب ، وتقع شمال حضرموت واسمها الدّهنة أو الصحراء الحراء ، وهي أشق بكثير وأجذب من صحراء الشمال . ولم يعبر أحد تلك الأرض حتى الرحالة والبدو أنفسهم ، وما عدا ذلك ترى ببلاد العرب أراضي زراعية وواحات يمكن السكنى فيها . وقد أكتسبت طبيعة هذه البلاد أهلها النشاط والخفة ، وخصوصاً البدو منهم ؛ فانهم لا يعتمدون كثيراً على الزراعة ولا سيما إذا انعدم الماء ،

بل إن جل اعتمادهم على أنعامهم وخصوصا الابل ، فيأكلون لحومها ويشربون ألبانها ويكتسون بأوبارها ، وهي تحملهم وتحمل أمتهم إلى حيث يريدون الإقامة إذا انعدم الماء ، أو أرادوا الرحيل إلى جهة من الجهات للتجارة .

الشعوب العربية :

قبل أن نتكلم عن حضارة العرب في الجاهلية وعن حالتهم الاجتماعية والدينية ، يجب أن نلم بشئ عن نسبهم . في هذه البلاد قبائل شتى ترجع في أصلها إلى شعبين عظيمين هما قحطان وعدنان ؛ وموطن شعب قحطان بلاد اليمن . وقد تشعبت قبائله وبطونه من سبأ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان . ومنهم بطون حمير وأشهرهم قضاعة ، وبطون كهلان وأشهرهم همدان ، وطبي ، ومذحج ، وكندة ، ولخم ، والأزد الذين منهم الأوس والخزرج ، وأولاد جفنة الذين ملكوا الشام . وقد فكر ملوكهم في الاستفادة بمياه السيول ، ولذلك أقاموا سد مأرب الذي ستتكلم عنه في حضارة العرب .

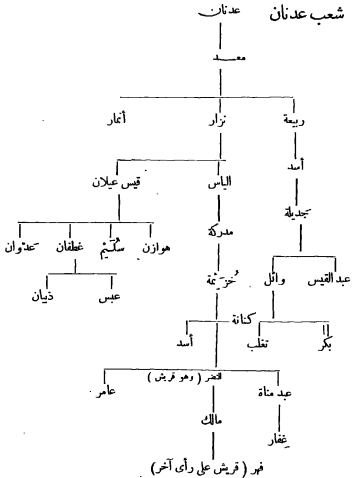
قحطانيون

ولما أخذت بلاد اليمن في الانحطاط أخذ أهلها يهاجرون إلى أرجاء جزيرة العرب ؛ فسار ثعلبة بن عمرو نحو الحجاز ، واتبى إلى المدينة فقلب هو وأهله من كان بها وأكثرهم من اليهود ، وسار خازنة ابن عمرو - وهو خزاعة - بمن معه فاقحموا الحرم وأجّلوا عنه سكانه من جرهم^(١) ، وسار عمران بن عمرو نحو عُمان فزّلها واستوطنها هو وبنوه وهم أزد عُمان ، وسار جفنة بن عمرو إلى الشام وأقام بها هو وأولاده وهو أبو الملوك القساسة . ومنهم قبيلة لخم بن عدي الذين منهم نصر بن ربيعة أبو الملوك المناذرة بالحيرة ، ومنهم

هجرتهم إلى الشمال والشرق

(١) هي قبيلة من اليمن .

طبي. الذين ساروا نحو الشمال ونزلوا في الشمال الشرق من المدينة المنورة ، ولهم شأن كبير في تاريخ العرب الطائين قبل الإسلام لما كان لهم من القوة والمنعة ، ومنهم قبيلة كلب بن وبرة من قضاعة الذين أقاموا ببادية الشاوة التي في طرف شمال نجد ، وتتصل بأطراف العراق ويحترقها وادي الدهناء .



هكذا تفرقت القبائل اليمنية واحتلت أخصب بقاع جزيرة العرب في الشمال والغرب . وقد بقي باليمن كثير من قبائل حمير وكندة ، وكان لحميم السيادة على هذه البلاد .

أما شعب عدنان فوطئه الاصلى مكة وما جاورها من أرض الحجاز وتهامة . وإذا كان المؤرخون قد اختلفوا في سلسلة نسب عدنان إلى إسماعيل ، فقد اتفقوا على أن هذا النسب ينتهي إلى إسماعيل .

وفي ذلك يقول الأستاذ نيكلسون ^(١) « لا مراء أن هذه الأنساب خرافية إلى حد ما وأن نسب عدنان لا يزال مثار كثير من الشك على الرغم من أن العرب قد أجمعوا على أنه من ولد إسماعيل ، وبنوا على ذلك أنسابهم وظهرت فيه عصياتهم واضحة جلية . وخير لنا أن نتحدث عما يعتقد العرب ويتخذونه أساساً لنظامهم الاجتماعي ولأنهم الأدبية صارفين النظر عن تقدمه ويان حظه من الخطأ والصواب » . ويقول الأستاذ مرجوليوت : إن الأبحاث الحديثة قد أظهرت على أن نسبة كل من القبائل العربية إلى جدها الأول يشوبها شيء من الشك » ^(٢) .

ومهما يكن من شيء فقد أمر الله إبراهيم ^(٣) أن يرسل بولده إسماعيل وأمه هاجر إلى مكة ، فأقام مع جرهم من أولاد قحطان

شعب عدنان

راى نيكلسون

راى مرجوليوت

Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p.p.XVIII, (١)

XX, XXI

Margoliouth, Mohammed and the Rise of (٢)

Islam, p. 4

(٣) ولد إبراهيم عليه السلام بالعراق . ولما أمره الله تعالى أن يدعو قومه إلى التوحيد دعا أباه فلم يجبه ، ودعا قومه فأجابوه . ولما نبى غيره إلى توحيد الله تعالى في النار فكانت عليه بردا وسلاما كما يحدثنا القرآن (قالوا سرقوه وانصروا الجاهل إن كنتم فاعلين . قلنا يا أبا كثر كوني بردا وسلاما على إبراهيم - سورة الانبياء : ٢١ : ٦٨ - ٦٩) . وقد سار إبراهيم وزوجه سارة وغيرهما من آمن بدعوته إلى حران ، ثم أتى مصر حيث لحق بهم حتى فرعون الذى أطلقه هو

فنشأ معهم . وكانت لغتهم العربية فتعلمها منهم ^(١) ، ثم صايرهم وولد له اثنا عشر ولداً تفرعت منهم بطون كثيرة ^(٢) . ويقال لبطون هذا الشعب معدّ وزار ، ومن نزار إباد وربيعة ومضّر ، ومن هذين الأخيرين كثرت البطون .

وكان من ربيعة قبائل كثيرة لها شهرة في التاريخ ، وكانوا ينافسون مضّر في الشرف (ومنهم كان أكثر الخوارج في الإسلام) . ومن ربيعة بنو أسد ، وكانوا يسكنون شمالى وادى الرّمة ، وعبد القيس ، ووائل وتنقسم إلى بكر وتغلب .

وقد تشعبت قبائل مضّر شعبتين : قيس عيلان بن مضّر ومنهم هوازن وسليم وعطفان ، وإلياس بن مضّر . ومن عطفان عبس وذبيان . ومن أولاد إلياس بطون تميم بن مرّة وكانت تسكن بادية البصرة ، وهذا يل بن مذركة وكانت تسكن الجبال القريبة من مكة ، ويطون كنانة بن مخزّمة ومنها قريش .

وقد انقسمت قريش إلى قبائل شتى من أشهرها جُمح وسهم ابني هُصَيص بن كعب ، وعديّ بن كعب ، وتيم بن مرة : وزُهرة بن كلاب ، وعبد الدار بن قصي ، وأسد بن عبد العزّي بن قصي ، وعبد مناف بن قصي ، وكان له من الولد عبدُ شمس وتوكل

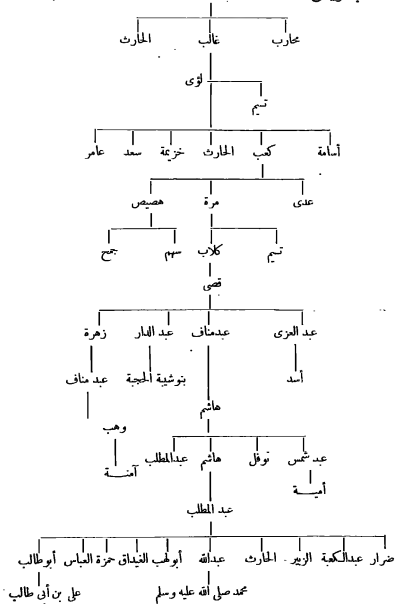
ورويح . بعد أن ظهرت على يد إبراهيم آيات كثيرة ووجب سارة هاجر جارية لها ، ثم سار ثلاثهم إلى الشام واتقوا بين الرمة والبار . وكانت سارة لا تله ، فوجبت إبراهيم هاجر قولها اسماعيل ، لحزن سارة لذلك ، فزوّجها الله إسحق . ثم غارت سارة من هاجر وابنها اسماعيل وقالت : إن ابن الأمة لا يرث مع ابني . وطلبت من إبراهيم أن يخرجها عنها فصار إبراهيم يهجر واسماعيل إلى بلاد الحجاز وتركها بمكة . أبو الفداء ج ١ ص ١٣

(١) يظهر لنا أن اسماعيل كان يتكلم العبرانية وأن بني جرهم كانوا يتكلمون لغة عربية عريقة . بعض النسخ لا هي عليه الآن وأن اللتين قد امتزج ببعضها بعض فكانت منها اللغة العربية النحوي التي نزل بها القرآن الكريم

(٢) كتاب المعارف لابن قتيبة (طبعة وستفالد) ص ١٨ .

نسب قریش

فهر (وهو قریش)



وعبد المطلب وهاشم . ومن بيت هاشم النبي صلى الله عليه وسلم ،
والعباسيون أولاد العباس بن عبد المطلب ، والعلويون أولاد علي بن
أبي طالب .

ولما تكاثرت العدنانية ورأوا أن البلاد التي كانوا يقيمون فيها قد
ضائق بهم ، تفرقوا حيث الماء والزرع . ومن هاجر منهم قبيلة
عبد القيس ويطون من تميم بن مرة ، هاجروا الى جهة البحرين .
وخرج غيرهم من القبائل الى النجاة والبحرين وبلاد الجزيرة وبادية
البحر ، وسكنت ثقيف بالطائف ، وهوازن في شرق مكة بنواحي
أوطاس ^(١) بين مكة والبصرة .

وأقامت قريش بمكة وضواحيها ، إلا أنهم ظلوا متفرقين حتى جاء
قصي بن كلاب فكوّن لهم واحة وغلب خراطة على أمر الكعبة ؛ ومن
ثم ظهر أمرهم بين القبائل الأخرى . ^(٢)

الحضارة العربية قبل الإسلام :

لم يذكر لنا المؤرخون شيئاً ذا غناء عن الحضارة التي وصل إليها
العرب في الجاهلية ؛ ولكن مما لا شك فيه أنه كان في الجزء الجنوبي
الغربي من هذه الجزيرة — أي في بلاد اليمن — مملكة سبأ وحمْير . وقد
بلغت هذه البلاد قبل الميلاد بألني سنة درجة من الحضارة تدل عليها
أطلال المباني الفخمة والنقوش الكثيرة .

وهناك شواهد كثيرة لهذه الشهرة والعظمة والآهة التي وصلت
إليها مملكة سبأ ، منها هذه القصة الخاصة بزيارة الملكة سبأ أو بلقيس

(١) اسم وادوتحت فيه موقعة حنين التي أوقع فيها النبي صلى الله عليه وسلم بيني هوازن

(٢) راجع Wustenfelf, Genealogische Tabellen der

Arabischen Stämme und Familien (Gottingen, 1852-1853)

لسليمان بن داود ، وما ظهرت به هذه الملكة من فاخر الثياب وثمين
الحلي ، وما أهدته إلى سليمان من الهدايا الثمينة .

تجارة اليمن

وقد جمع أهل سبأ تلك الثروة الكبيرة من احتكارهم التجارة ،
وعلى الأخص في المواد العطرية كالبخور الذي كان شائع الاستعمال في
المياكل والمعابد بمصر والحيشة وغيرهما ؛ وكانت قوافل سبأ تحمل هذه
الحاصلات وغيرها من حاصلات هذه البلاد إلى الاصقاع الشمالية ،
كما كان لهم محطات تجارية تصل بلادهم بغيرها من البلاد .

ويؤيد هذا الرأي ما وجد من النقوش في شمال الحجاز . فهذه
النقوش تدلنا على ما كان هنالك من علاقات تجارية بين اليمن وغيرها
من البلاد العربية . ولا شك أيضا في أن اليمن قد بلغت درجة عظيمة
من المدنية والحضارة انتقلت الى غيرها من أجزاء جزيرة العرب وعلى
الأخص الجهات التي اتصلوا بأهلها عن طريق هذه الأسفار المنتظمة .
يد أنه لم يستمد من حضارة اليمن أحد من الأمم غير سكان بلاد
العرب أنفسهم .

أسباب انحلال اليمن
في رأي العرب

هذا ، ويرجع انحلال هذه البلاد إلى أسباب متباينة ؛ أما مؤرخو
العرب فيذهبون إلى أن السبب في ذلك هو تصدع سد مأرب الذي
ما كان لهم غنى عنه لرى أرضهم ربا منتظا ، والذي كان السبب
الأساسي لرقى بلادهم وتقدمها . أما المستشرقون فيذهبون إلى أن تهدم
هذا السد كان في حد ذاته نتيجة اهمال من جانب أمة آخذة في
الانحطاط (١) . ونحن نأخذ بهذا الرأي ، وهو أن هذا الخراب الذي
حل بأهل سبأ جاء تدريجيا قبل انهيار السد بزمان طويل ، لأنه لا يعقل
أن تهدم مدينة عظيمة دفعة واحدة ؛ وكان من أثر هذا الخراب
والانحلال في تلك الدولة أن هاجر عدد كبير من أهلها إلى الجهات
الشمالية والشرقية من جزيرة العرب .

في رأي المستشرقين

ويظهر لنا أنه لما تطلّوت الأزمان على هذا السد وأهمله الملوك تصدعت جوانبه ، ولم يعد يحتمل هجمات السيول والمياه الكثيرة المحيورة خلفه ، فانكسر وفاضت المياه على ماحوله من القرى والمزارع فأتلقتها . وكان ذلك سنة ١٢٠ ق . م على ما قاله سديو ^(١)

وهنا اختلفت كلمة المؤرخين في هجرة أهل مأرب من بلادهم . ففهم من يقول إن هجرتهم كانت قبل أن يهدم السد ، ومنهم من يقول عكس هذا ، أى أن الهجرة إنما كانت بعد أن انكسر السد وأغرق الأرض والزرع . ويذهب أنصار الرأى الثانى إلى ما جاء فى القرآن الكريم ^(٢) فى سورة سبأ (لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ : بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبَّ غَفُورٌ ، فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَى أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ) . ومن هذا يتضح لنا أن سيل العرم إنما أصابهم وبدل أرضهم وهم على حالة إقامتهم بها . وعن سار على هذا الرأى سديو .

وليس لدينا ما يدل على أن العرب أخذوا عن الحضارات القديمة - عاصم الحضارة القديمة - كالحضارة المصرية مثلا - اللهم إلا فى أواخر أيام الجاهلية ، فان هناك ما يثبت اتصالهم بحضارات غيرهم من الأمم ، وخاصة حضارة الفرس ودولة الروم الشرقية أو البيزنطية . وكانت حلقة الاتصال الأراضى الواقعة بين الفرات وسورية . فقد وجدت قبائل عربية استوطنت الأراضى القرية من حدود الدولة الرومانية والفارسية وتمتعت بالاستقلال

Sédillot : Histoire générale des Arabes , Tome (١)

I. p. 36.

(٢)

(٢) سورة سبأ : ٣٤ : ٧٤

المحدود : أنشأها الفرس والرومان واستعانوا بها على الوصول إلى أغراضهم السياسية التي كانت ترمي إلى الوقوف في وجه القبائل العربية الأخرى التي كانت تغير على بلادهم بقصد النهب والغزو وتهديد الأمن في القرى الزراعية والمراكز التجارية المجاورة لتلك القبائل كلما أصابهم الجندب ؛ واستعاض الرومان والفرس عن جندهم بمجنود أقيال ^(١) العرب كالغساسنة لأنهم أدري بمنازلة العرب .

وقد اتخذ الرومان سياسة خاصة إزاء هؤلاء الجيران الذين كانوا يهددون الأمن في القرى الزراعية المجاورة لهم ؛ كما عبدوا الطرق وأنشأوا مصلحة حدود أقاموا فيها الجند ، وعقدوا المعاهدات لحفظ الأمن ، كما تفعل انجلترا الآن في الهند من إبرام المعاهدات مع أمراء الشمال الغربي كالآفغان وتسلح منافذ جبال الشمال الشرقي . وذلك طبعي لأن إبرام المعاهدات مع أقيال العرب لا يؤدي إلى الغاية المرجوة ، إذ ليست لهؤلاء الأقيال سلطة كبيرة على الشعب .

والذي يهمنا في هذا الصدد هو أن المناذرة والغسانين حاولوا أن يقلدوا حضارة الفرس والروم ؛ فأحاط ملك الحيرة نفسه بجميع مظاهر البلاط الفارسي ؛ وكذلك كان الحال مع ملك الغسانين بالنسبة إلى الدولة الرومانية الشرقية . وقد توالى وفود العرب على كسرى وقيصر ، حتى إن بعضهم قد تنصر واعتنق الدين المسيحي .

وكان من أثر اتصال العرب بالفرس والبيزنطيين أمران : الأول نزول العرب في المدن الفارسية والرومانية للتجارة ؛ وكان لذلك أثره في تثقيف عقول العرب الذين شاهدوا الفرق الشاسع بين مدتهم ومدن بلاد فارس والرومان الأمر الذي نقف عليه من الشعر الجاهلي ، كما نقف من هذا الشعر أيضاً على أن العرب وصلوا إلى مدينة

أثر الفرس والروم
في العرب

(١) الأقيال هم الملوك التابعون للفرس

القسطنطينية نفسها . الثاني : أنهم نقلوا إلى العرب كثيرا من الألفاظ والقصص الفارسية والرومية كما تسرب إلى العرب عن طريقهم بعض أخبار الفرس والروم ومعتقداتهم .

وكان في جزيرة العرب نفسها ملوك من قبيلة كندة ، وكان موطنهم بلاد حضرموت الواقعة في الجنوب الشرقي ؛ وقد ملكوا جهات مختلفة من هذه البلاد ، كما كان لهم السلطان والقوة في بلادهم . ولكن أمر هذه المملكة لم يدم طويلا لأسباب منها :

١ — أن العرب لا يصبرون على قبول الحكم الملكي ؛ لأنهم أهل حلٍّ وترحال يغيرون أميرهم بتغير موضع إقامتهم .

٢ — لكثرة الحروب التي قامت بين القبائل العربية بسبب النزاع على البقاع الخصبة .

٣ — ولتأجج نيران العصية بين القبائل مما أدى إلى كثرة حروبهم ومنازعاتهم ، وميلهم إلى الأخذ بالثأر ولو لأسباب واهية قد لا يكون للمعتدى أثر كبير في إثارتها .

والخلاصة أن سلطة الحكومة عند العرب لم تستطع أن تبدل من هذه العادات الراسخة في القدم والتقاليد الموروثة ، لأن العرب قد اضطروا عليها بحكم البيئة وطبيعة البلاد .

الحالة الاجتماعية :

نعني بالحالة الاجتماعية علاقة العربي بزوجته وأولاده وبنى عمه ، وعلاقة القبائل المختلفة بعضها ببعض .

وإذا بحثنا تاريخ العرب القديم وجدنا فيه ثلاث مؤثرات عظيمة هي : أولا : أنهم يتكلمون لغة واحدة هي العربية ، وإن اختلفت لهجاتها .

ثانيا : أنهم يدينون بدين واحد هو الدين الوثني .

ثالثا : أنهم من جنس واحد هو الجنس السامى .

وتفسر لنا هذه العزلة التى فرضتها الطبيعة على بلاد العرب ، كيف أن الجنس السامى لا يزال نقياً حافظاً لصفاته .

هذا ، وتشمل بلاد العرب فريقين من السكان : بدو وحضر . فأما البدو فيعيشون فى الصحراء ، وهم — كما وصفهم فى عصر الأسرة التاسعة عشرة سمنه Simneh مؤرخ مصر — رعاة يحبون الحرب والسلب والنهب ؛ ولا يزالون على الرغم من مرور القرون والأجيال كما كانوا أيام الأسرة التاسعة عشرة والقرن السادس الميلادى لم يظهر عليهم تغيير جوهري . أما الحضري فيسكنون المدن ؛ وقد أفرغوا جهودهم الى حرق الأرض ، وتجارة القوافل حتى جنوا من ذلك ثروة عظيمة .

ومن يتتبع أشعار العرب فى الجاهلية يحزم أن المرأة العربية كانت تتمتع فى ذلك العصر بقسط كبير وافر من الحرية ، فكانت تستشار فى مهام الأمور ، بل وتشارك الرجل فى كثير من أعماله . وعلى العموم فقد كانت علاقتها بزوجها على درجة من الرقى أكثر مما يحيل إلينا ؛ بذلك على ذلك ما كان من اختيار الرجل بنفسه لأمه كما يفخر بنسبه لأبيه ، وما كان أيضاً من إعطائهم المرأة قسطها مما تحب من النسيب ، لذا بدأوا قصائدهم التى يفخرون فيها بمحامد قومهم وعظيم فاعلمهم ؛ ناهيك بما كان للمرأة العربية من الأثر الصالح فى الاسلام .

المرأة فى المملكة

وكان للعرب نظام ثابت فى الزواج ؛ فكان جمهورهم يقترب بالزوجة بعد رضا أهلها ، كما كان كثير منهم يستشيرون البنات فى أمر زواجهن . وينبغى ألا نخلط بين هذا الارتباط بالزواج وبين غيره مما عرف عن بعض العرب من اجتماع الرجل بالمرأة بغير هذه الطريقة . وهذا الأمر لم يكن يستحسنه جمهور العرب مع ما عرف عنه من غيره

الزواج

على الأهل ومحافظة على الشرف ، حتى إنه كان من النادر أن يرى الانسان بنتا بالغة قد أدركت سن الزواج أو أرملة صغيرة في السن لم تتزوج ؛ لأنه كان من الضروري للأمر أن يكون لها أطفال عديدون كي تكون غنية بأفرادها قوية محترمة . على أن الأمر الذي يؤخذ على العرب في الجمالية هو تعدد الزوجات عندهم بلا قيد ولا شرط .

ومن عاداتهم الاجتماعية المستهجنة أن الرجل كان إذا قابل آخر سي قنار . ليس من قبيلته ولا من قبيلة محالفة لقبيلته ومعه طعينة (أى امرأة في اليهودج) تقاتلا ، فإن غلبه أخذ هذه الطعينة منه سبية واستطها لنفسه . وكان بعضهم يستنكر هذه العادة لما يلحق أولاده من المذلة والعار . ولذلك كانوا يدققون في اختيار الزوجة ؛ ويتحققون أنها حرة عريقة في النسب لاسية .

وكانوا يطلقون ؛ والطلاق بيد الرجل ، إلا أنه كان هناك نساء يطلقن بشرط أن تكون الفرقة بأيديهن .

ومن عاداتهم المستهجنة أيضا ما كان من وأدهم البنات أحياء لاعتقادهم أنه ليس بهم من حاجة لتربية نحر غير مفيد ؛ على أن هذا الأمر لم يكن شائعا عند العرب ، بل كان في بعض الطبقات المنحلة منهم خشية الفقر ، وعلى الأخص في بني أسد وتميم . وقد نهى عن ذلك القرآن الكريم : (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ) .

أما معاملة العرب لأبنائهم فكانت معاملة تنطوى على الخنان والمحبة . وأما معاملتهم للأخ وابن العم ، فكانوا ينصرونهم أخطأوا أم أصابوا ، عدلوا أم ظللوا ؛ بمعنى أن الرجل كان يصيه العار إذا قعد عن نصرة أخيه أو ابن عمه . فكان لزاما عليه أن يقوم بنصره سواء

التصلون بين أفراد
القبيلة

أكان مخطئاً أو مصيباً ، وفي ذلك قالوا : انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً (١) . هذه هي حال العربي مع أهله وابنه وأخيه وابن عمه وأفراد قبيلته . فإذا تشعبت بطون القبيلة الواحدة تنافس أفراد كل بطن في الشرف والثروة ، ووقفوا لأنفسهم بالمرصاد وعملوا على الاستيلاء على مواردها . وقد يبلغ العداء أشده وتراق الدماء بسبب هذه المنافسة . وقد اشتهر هذا العداء في الجاهلية بين الأوس والخزرج ، وبين عتبى وذبيان ، وكذلك بين عبد شمس وهاشم ، وبين ربيعة ومضر ، وبين القحطانية والزبارة (٢) .

اندماجه بين القبائل
والبطون

والخلاصة أن روح الوثام كانت سائدة بين أفراد القبيلة الواحدة بينما كانت مفقودة تماماً بين القبائل المختلفة ؛ وقد انهك ذلك الأمر قواهم في حروبهم المستمرة وذلك لسيبين :

أولاً : التنافس على مادة الحياة وهي المراعى وموارد الماء .
ثانياً : تنازع الشرف والرياسة ؛ فإذا مات أكبر الأخوة نازع ابنه أعماله . ولذلك نشبت الحروب بين القبائل المتقاربة في الأنساب أو المتقاربة في الأمكنة .

وبما كان يزيد نار العداء تصدى الشعراء لتعداد مفاخر قبائلهم ، وتأليب القبائل الأخرى .
وإذا ذل أحد أفراد القبيلة لحق العار القبيلة بأسرها ؛ وقد يكنى النزاع بين شخصين من قبيلتين مختلفتين ليؤدي إلى قيام الحروب بين هاتين القبيلتين ، حتى ولو كان سبب هذا النزاع تافهاً .

أثر الفناء

(١) هذا القول من سكة الجاهلية . وكانوا يعتبرون الصرة هي الإغارة على الغير . أما في الإسلام فقد اعتبر من ضمن الصرة نصبة الظالم لرد من ظله . ولذا قال عليه الصلاة والسلام : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » ، كما قال « الدين النصيحة » . قالوا « لمن يارسول الله ؟ » قال « لله ورسوله والمؤمنين » .

Noeldeke, Historians' History of the World, (٢)
vol. VIII, p.p. 6-7

وعلى الجملة فقد كان العرب يتكلمون لغة واحدة ، وكان لهم نظام اجتماعي واحد ، كما كانت فيهم فضائل ونقائص ؛ فكانوا شعباً ساذجاً لم تدخله مظاهر المدنية . فالعربي يمتاز بقوة الحبث وعدم الرياء والمكر . ولقد أثرت هجرة سكان بلاد اليمن في أهالي الشمال والشرق ، وبلاد اليمن - كما لا يخفى - هي الجزء الذي قامت فيه مدنية العرب القديمة .

هذا وقد كانت هناك طبقتان أخريان بين العرب هما الرقيق والموالي . وقد يصبح الحر رقيقاً بالسبي في الحروب أو بطرق أخرى ، كما أنه قد يصبح الحر مولى إذا اندمج في قبيلة أخرى بطريق الولاء ، أو إذا كان عبداً فأعتقه سيده . ففي هذه الحالة يصبح لمعتقه حق الولاء عليه .

وبهذه الوسيلة أصبح كثير من الأسر الفارسية بعد الاسلام موالي للعرب الذين ملكوا رقابهم في الحرب ، كما اندفعت أسر أخرى فارسية إلى إبرام عقود الموالاة بينهم وبين الأسر العربية للاحتماء بهم أو للانتفاع بشرفهم وجاههم . ثم أطلق لفظ « موالي » على غير العرب من الفرس وغيرهم لأن كثرتهم كانت موالي للعرب عن أحد هذين الطريقين .

الحالة السياسية :

لم يكن للعرب نوع من الحكومات المعروفة الآن ، ولم يكن لهم قضاء يحتكون إليه ، أو « بوليس » يقر الأمن والنظام ، وجيش يدرأ عنهم الاخطار الخارجية . كذلك لم يكلفوا بدفع الضرائب لعدم وجود حكومة تقبض على زمام السلطة التنفيذية وتضرب على أيدي المعتدى وتوقع عليه العقاب المتناسب مع جرمه ؛ إنما كان للشخص المعتدى عليه أن يثار لنفسه بنفسه ، وعلى قبيلته أن تشد أزره . ولا يصبح

للمعتدى عليه حق في المطالبة بالتأثر إذا دفع المعتدى تعويضاً كما كانت الحال مع الجرمانين في العصور الوسطى . أما إذا كان المعتدى أحد أقرباء المعتدى عليه ، أخذ التأثر منه وحده لا من قبيلته كلها . وبما بلغت النظر أن العربي لم يدخل في الاسلام لم يغفر لذوى قريبه كفرهم وعدم إيمانهم هذا . (١)

وكان الأحرار من العرب يحاربون تحت إمرة الأمير في وقت الحرب ، أما في وقت السلم فقد كانت الأسرة هي الشيء الوحيد المنظم . وكان الحكام في هذه البلاد قسمين :

الأول : الملوك المتوجون ، وهم تابعون للملوك الآخرين ؛ ويسمون أقبالا ، ولم يكونوا مستقلين استقلالاً تاماً اللهم إلا بعض ملوك اليمن في عصور ازدهارها .

الثاني : رؤساء العشائر ولهم ما للملوك من الحكم والامتياز ، وليسوا أصحاب نيجان . وقد يكونون على تمام الاستقلال ، وقد يكونون تابعين للملك متوج .

ومن الملوك المتوجين ملوك معين وسبأ من أولاد قحطان باليمن . وكانت حمير وكهلان من قحطان تتنازعان الرياسة ؛ وكان ينبغ منهم في بعض الأحيان رئيس يوسع سلطانه إلى ما يتجاوز مخرافه . وإنما يعظم نفوذه أو يصغر بحسب اتساع مخرافه وخصبه ، أو ضيقه

(١) من ذلك ما أشار به جرير بن الخطيب حين استعاره النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة فيما يهتج بأسرى بدر ، إذ أشار عمر بن الخطاب بأعناقهم وأشار عبد الله بن رواحة بحرهم في واد كبير الخطيب : حتى أبو بكر الذي أشار باخلاء سيدهم أخذ القدار منهم ، فانه إنما أخذ إلى انتفاع المسلمين واعزاز الدين بما يؤخذ من أموالهم فدية وبما تحضره قريش ما بقيت في حشدها وبشيء من قتال المسلمين والهد عن سبيل الله حتى نزل في ذلك قوله تعالى (ما كان لشيء أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض . تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة - سورة

وفقره . وكان بخلاف صنعاء أضخم هذه المخاليف وأخصبها ؛ فكان رؤساؤه يدعون بالملوك .

الممالك العربية في الجاهلية :

من هذه الممالك مملكة لم نسمع عنها في الكتب العربية ، ولكن ملكة معين
نقف على أخبارها من النقوش التي كشفت حديثاً في جزيرة العرب ،
وكذلك من بعض أخبار التوراة . وقد قامت هذه المملكة في اليمن
قبل مملكة سبأ ، وكانت تسمى باسم معين .

ويستدل من النقوش ، وبما كتب في التوراة ، وبما كتبه أيضاً بعض
مؤرخي اليونان أنها ظهرت في الألف الثاني قبل الاسلام ، أي بين
سبتي ١٢٠٠ و ٧٠٠ ق . م . وكانت على جانب عظيم من القوة والثروة ،
إلا أننا لم نعرف عنها الكثير .

وقد اشتهرت معين بالتجارة ولا سيما بالبخور والمر ، وكانت
سوقها نافقة في مصر خاصة ، وذلك لقرب هذه البلاد منها . ونستدل
من هذه النقوش أيضاً على أن نفوذ هذه المملكة قد امتد الى غزة
الواقعة على البحر الأبيض المتوسط ، وأن محطاتها التجارية والحرية
انتشرت على طول الطريق . ومن ثم كانت مملكة معين أقوى وأغنى
من مملكة سبأ . وإنما اشتهر أمر سبأ في التاريخ لأنها ظهرت في وقت
كان فيه الجزر الجنوبية الغربية لبلاد العرب مزراعاً وأقل أنشأ ولا
سيما في عالم التجارة . أما معين فقد ظهرت في وقت كانت فيه قبائل
الجزيرة العربية على جانب عظيم من القوة .

وقد انتقل سلطان معين الى سبأ التي بدأت قوتها في الظهور في
أواخر أيام مملكة معين . ولم تؤثر السفن التي بناها البطالسة للسير
في البحر الأحمر تأثيراً يذكر في تجارة أهل سبأ ، فقد ظلوا يمدون
جميع الهياكل المصرية بالبخور . واشتهرت مملكة سبأ بالثروة والقوة

بين ممالك العالم في ذلك الحين . ولا غرو فقد وقفوا في وجه إيلوس جالوس Aelius Gallus قائد أوغسطس قيصر الروماني وأرغموه على الارتداد عن أسوار مأرب والعودة إلى بلاده .

ولكن سرعان ما تطرق الضعف إلى مملكة سبأ . وقد ذهب المؤرخون في أسباب سقوطها مذاهب شتى . بيد أن المؤرخين من العرب قد اتفقوا على أن زوال هذه المملكة كان راجعاً أولاً وقبل كل شيء إلى انكسار سد مأرب ^(١)

وقد ساعد سبأ وحير ذلك الحصب الذي امتاز به هذا الجزء الذي كانوا يحتلون من بلاد العرب على الاستقرار ، كما أنه كان لتجارهم المطردة الواسعة النطاق مع مصر وسورية وبابل أثر كبير في تدفق موارد الثروة على هذه القبائل . ولا شك أنه كان لهذه الأفاصيص الشائعة بين الأمم الغريبة عما يفتته مدن سبأ وحير من الأبهة والعظمة ، وهذه الستون هيكلًا ، وأواني الذهب والفضة ، وأعمدة الرخام ، وعربات مأرب أساس من الحقيقة . وإن أطلال هذه القناطر المقامة على الأعمدة لتوصيل ماء الشرب إلى المدن ، وهذه السدود والأحواض لتثير إعجاب الرحالة والسائحين من الأوروبيين من حيث براعة الرسم ومتانة البناء ؛ وهي لا تكشف لنا عن المهارة التي بلغت سبأ وحير في فن العمارة لحصب ، بل تدلنا أيضاً على معرفتهم التامة بنظام الري . ولا غرو فقد حذقوا فن حفر الجداول وإقامة الأحواض من هذه المجارى المتدفقة من الجبال للاستفاد بها في ري أرضهم .

وإن أطلال الأبنية الفخمة قرب مأرب وبحران والغراب ونقب الحجرة لتؤيد الروايات العربية والأوربية التي تحدثنا عما بلغت هذه

Hell, Cultur der Araber, pp. 3-4; (١)

Encyclopaedia of Islam, ma'rib, S. V.

البلاد من العظمة والمجد في الأزمان الغابرة . وإن النقوش التي وجدت على هذه الأطلال وغيرها في جنوب غرب بلاد اليمن (وترجع إلى نحو سنة ١٢٠ ق . م) لتعطينا فكرة عن حياة القبائل التي تعيش في جنوب بلاد العرب وما بلغت من الثقافة ؛ كما أن الأشكال الأولى لحروف الهجاء قد اشتقت عن الأشكال البابلية ، ثم سارت معها جنباً لجنب من حيث التطور والرقى . (١)

ومن أشهر ملوك اليمن بلقيس ملكة سبأ ، وقد ذكرت في القرآن والوراثة بلقب ملكة سبأ . ونستدل من زيارتها سليمان عليه السلام على أن ملك اليمن لم يكن بتلك الضخامة والقوة التي ترهب الملوك بدليل تخوفها حين تسلمت رسالة سليمان وقولها لقومها : (إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ) وبدليل قول سليمان حين أُرسل إلى بلقيس مهديداً . (فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِخُيُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ) (٢)

وإذا علمنا أن ملك سليمان لم يتجاوز فلسطين وما حوالها أمكننا أن تبين مقدار قوة بلاد اليمن إذ ذاك .

ومن الملوك المتوجين ملوك سبأ من أولاد قحطان باليمن ؛ وقد تشعبت قبائل اليمن من قحطان في أنحاء بلاد اليمن . وكان لهم رؤساء من قومهم ؛ وكان ينبغ منهم في بعض الأحيان رئيس يوسع سلطانه إلى ما يجاوز مخالفه .

وكانت حمير وكهلان من قحطان يتنازعان الرياسة ويتنافسان في الملك ؛ وقد قسموا بلادهم إلى مخاليف ؛ لكل مخاليف رئيس يكبر

Noeldeke, *Historians' History of the World*, (١)
vol. VIII. p.p. 104—105

(٢) سورة النمل ٢٧ : ٢٤ ، ٢٧

ويصغر بحسب زيادة قوة خلافه وضعفها ، وكان بخلاف صنعاء أضخم هذه المخاليف وأخصبها : فكان رؤساؤه يدعون بالملوك .

وكان لسبأ أسطول بحرى بالبحر الأحمر تشحن سفنه بالبخور المركز التجارى لا بمداد الهياكل المصرية بها ؛ وقد ورتت سبأ من معين هذا المركز التجارى ، كما كان لها قوافل تخترق الصحراء إلى الشام وفلسطين لنقل السلع التجارية بينها وبين البلاد الأخرى ^(١) .

ولم تبسط سبأ سلطانها على جميع بلاد اليمن لأن حكمها لم يكن عاماً على جميع أرجاء البلاد ؛ فقد كان هناك رؤساء أو ملوك مستقلون كل منهم يحكم جزءاً من الأرض يسمى بخلافاً .

يوسف ذو نواس ومن ملوك حمير الذين منهم سبأ يوسف ذو نواس . وكان يحكم بلاد نجران التى كانت تدين بالمسيحية ، غير أنه اعتنق اليهودية فى أواخر أيامه واضطهد المسيحيين وأحرقهم بالنار سنة ٥٣٤ م ^(٢) ، فطلب جستنيان إمبراطور الدولة الشرقية من نجاشى الحبشة غزو هذه البلاد والعمل على إقناذ المسيحيين ؛ وكان جستنيان يرى بذلك إلى غرضين : ١ — سياسى : وهو اتخاذ بلاد اليمن طريقاً لتجارته إلى الشرق إذا وقعت فى يد مخالفيه الأحباش ليقضى على تجارة منافسيه من الفرس .

٢ — دينى : وهو جعل السيادة للدين المسيحى هناك .

وقد تغلب أرباط الحبشى قائد النجاشى على اليمن وحكمها من قتل ؛ النجاشى إلا أن المنافسة قامت بينه وبين أبرهة أحد قواد الحبشة ، وتجاربا قتل أرباط ؛ تخلفه أبرهة على اليمن برضاء النجاشى . وقد جرح أبرهة فى هذه المعركة ولذلك سمي الأشرم .

وكان من أول أعمال أبرهة الأشرم أن فكر فى بناء هيكل فى صنعاء .

المركز التجارى

يوسف ذو نواس

استيلاء الحبشة على بلاد اليمن

(١) Hell, Cultur der Araber, p.p. 3 - 4

(٢) وم الذين ذكرهم القرآن فى سورة المروج وسلم أصحاب الانخدود .

عاصمة بلاد اليمين لصرفت الحجاج من الكعبة اليه ، كما غزا مكة لهذا الغرض فقتل على ما سيأتى عند الكلام عن قريش .

سيرة الاحباش
في بلاد اليمن

وقد توفي أبرهة بعد أن عاد الى اليمن بقليل ، خلفه ولده « يكسوم » ثم « مسروق » . وقد أذلا أهل اليمن وأساءوا معاملتهم ؛ فليجأ سيف بن ذى يزن الحميرى إلى قصر الروم ، وطلب منه أن يخرج الاحباش من بلاد اليمن وأن يكون له الملك فيها فلم يجبه ؛ فاستنجد بالمنذر ملك الحيرة (التابعة لاذك للفرس) وطلب منه تقديمه إلى كسرى أنوشروان (٥٣١ - ٥٧٨ م) . فلما قابله سيف بن ذى يزن في بلاطه

ووجد ذلك التاج العظيم معلقاً على رأسه ، لم تهره هذه العظمة ، بل تقدم في شجاعة إلى كسرى وطلب منه مساعدته لاسترداد بلاده من

زعمد الفرس في بلاد
اليمن

الاحباش ؛ فأهمله كسرى وقال له : بعدت أرضك من أرضنا وهي أرض قليلة الخير ، إنما بها الشاء والبعر وذلك مما لا حاجة لنا

به . ثم صرفه بعد أن أعطاه ١٠٠٠٠٠ درهم فارسي وخلع عليه . فخرج سيف من عنده غاضباً ورى الدراهم فتخاطفها الخدم ؛ فلما علم

بذلك كسرى غضب وأمر باحضاره وأراد أن يعاقبه لجرأته وعبه بهيبته . فلما دخل عليه قال كسرى : ^(١) « عمدت إلى جلاء الملك الذى

حباك به تنثره للناس » . فأجاب ابن ذى يزن بقوله : « ما أصنع بالذى أعطاني الملك ، ما جبال أرضي التي جئت منها إلا ذهب وفضة ؟ »

استيلاء الفرس
على اليمن

فقطع كسرى في الاستيلاء على هذه البلاد وعقد مجلساً من ذوى الرأي في بلاده واستشارهم في غزوها ؛ فأشار عليه بعضهم برأى يكفل

له الاقتصاد في الأرواح والتفقات التي تحتاجها غزوة كهذه ؛ ولذلك اختاروا الجنود لها من بين المسيحيين ؛ حتى إذا انتصروا لم يكلفهم ذلك شيئاً ؛ وإن قتلوا في تلك الحرب كان في ذلك خير وسيلة للتخلص

منهم ؛ فأخرج ٨٠٠ مسجوناً وكان قائدهم اسمه « وهرز » . ويصفه المؤرخون ، ومنهم المستشرق نلذك ^(٢) ، بأنه بلغ من الكبر عتياً لدرجة

أن جفنيه انطبقا أحدهما على الآخر ، وكان يرى بصعوبة . وسار الجيش وعدده ٨٠٠ مقاتل في ثمان سفن على كل سفينة مائة مقاتل ، غرق منها اثنتان ووصل ٦٠٠ جندي فقط ؛ فلما علم بذلك أهل اليمن ، وكانوا يقاتلون ألوان العذاب وصنوف الحسف من الأحباش ، خرج كثير منهم وانضم إلى الجيش الفارسي .

ترحب أهل اليمن
بجيش الخلاص

وقد أوم وهرز وليمة كبيرة في صنعاء ، وفي أثناءها أحرقت المراكب الستة ؛ وقال وهرز لجنوده أمامكم أن تختاروا إحدى اثنتين : إما القتال بشجاعة حتى الظفر ، وإما الاستكانة والتخاذل حتى الفشل ، وحين ذاك سيلحقكم العار والحزى العظيم .

ولما نشب القتال بين الفرس والأحباش قُتل نُوْزاذ بن وهرز ، لحق وهرز على الأحباش وقال : ^(١) أروني ملككم ؛ فقالوا ترى رجلا على الفيل عاقداً تاجه على رأسه بين عينيه ياقوتة حمراء ؛ ثم أمر بحاجبيه فحُصبا له ، ووضع في قوسه نشابة فغط فيها حتى إذا ملأها أرسلها فصك بها الياقوتة التي بين عينيه ، فتغلغلت النشابة في رأسه حتى خرجت من قفاه فات . وهزم الأحباش وكتب وهرز إلى كسرى : « إني قد ضبطت لك اليمن وأخرجت من كان بها من الحبشة . » ؛ فكتب إليه كسرى بأمره أن يملك سيف بن ذي يزن على اليمن وأرضها . وفرض كسرى على سيف بن ذي يزن جزية وخراجاً يؤديه إليه كل عام ، وكتب إلى وهرز أن ينصرف إليه ؛ فانصرف إليه . وقد قتل سيف بن ذي يزن كثيراً من الأحباش في بلاد اليمن ، واتسبى به الأمر بأن قله رجل حبشي . فلما بلغ ذلك كسرى بعث وهرز إلى بلاد اليمن في أربعة آلاف من الفرس وأمره أن لا يترك أسودَ ولا ولد عرية من أسود إلا قتله

صغيراً أو كبيراً . فلما دخل وهرز بلاد اليمن لم يترك بها حبشياً إلا قتله ، ثم كتب إلى كسرى بذلك فأمره عليها حتى هلك خلفه ^(١) ابنه المرزبان . فلما مات خلفه خر "مُحمَرَه" بن الينجان بن المرزبان ابن وهرز ؛ وقد غضب عليه كسرى لخلف لياثينه به أهل اليمن يحملونه على أعناقهم . فلما قدم على كسرى تلقاه رجل من عظماء فارس فألقى عليه سيفاً لأبي كسرى ؛ فأجابه كسرى بذلك ونجاه من القتل ونزعه ؛ ولى باذان على اليمن ، وهو آخر ولاية اليمن من قبل كسرى فارس . وقد عاش إلى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وأسلم هو وقومه على إثر ما دار بينه وبين الرسول صلى الله عليه وسلم من المخاطبات بشأن إسلامه كما سيأتى بعد .

إمارتا الحيرة وغسان :

هناك مملكتان قامتتا على حدود بادية الشام هما إمارتا الحيرة ^{نجد} وغسان ؛ وكانت علاقة الحيرة ببلاد الفرس كملاقة غسان بدولة الروم ؛ فقد اتخذ الفرس إمارة الحيرة عوناً لهم على حروب الروم وحائلاً يحول بين العراق وغارات الأعراب على الدولة الفارسية ، كما اتخذ الروم أمراء غسان أعواناً لهم على الفرس وذريعة لحكم قبائل العرب القرية منهم . وكان للغسانيين مواقف معدودة في الجاهلية انتصروا فيها للروم على الفرس ، وصدوا عنهم ملوك الحيرة . وقد تأثروا بحضارة الروم كما تأثر المناذرة بحضارة الفرس .

وتقع إمارة الحيرة على بعد ثلاثة أميال من موقع الكوفة على بحيرة النجف موطن الشيعة حتى اليوم ؛ وكانت في أرض خصبة ترم بها فروع من نهر الفرات .

أما أهلها فكانوا منذ القرن الثالث الميلادي ثلاثة أجناس :

١ — تنوخ ويزلون غربي الفرات

ب — العباد وهم الذين سكنوا المدينة

ح — الاحتلاف وهم الذين لحقوا بها من غير تنوخ والعباد .

تكوين إمارة الحيرة

قد انحطت الدولة الفارسية على أثر هزيمة الاسكندر المقدوني لدارا ملك الفرس سنة ٣٣٣ ق . م وقد جزأ الاسكندر بلاد الفرس إلى دويلات صغيرة يحكمها ملوك يعرفون بملوك الطوائف . وقد اتبع الاسكندر هذه السياسة حتى لا يقووا على الاغارة على بلاد اليونان . واستمر ملوك الطوائف يتولون حكم بلاد الفرس إلى سنة ٢٢٦ م ، حين نبغ أردشير بن بابك مؤسس الطبقة الرابعة من ملوك الفرس المعروفين بآل ساسان أو الالكسرة . واستمر أردشير في الحكم إلى سنة ٢٤١ م . وقد وحد كلمة الفرس من جديد ، كما أعاد إلى سلطانه الأراضي العربية المتاخمة لبلاده ومنها الحيرة والأنبار ، ومنحهما الاستقلال ليمنعهم من الاغارة على تخوم بلاده ، وليستعين بهم على الرومان وعلى العرب الذين يغيرون على بلاد الفرس .

أثرهم في الحضارة العربية

ويرجع تاريخ إمارة الحيرة إلى القرن الثالث الميلادي ، وقد استمر إلى ظهور الاسلام . وكان لأهلها أثر كبير في الحضارة العربية : فقد كانوا يجوبون أرجاء الجزيرة العربية بالتجارة ، وكانوا يشتغلون بتعليم القراءة والكتابة ، وبذلك أصبحوا واسطة في نشر العلوم والمعارف في الجزيرة ، كما ساعدوا على نشر النصرانية في بلاد العرب ، وذلك على أرائعتناق بعض ملوكهم الدين المسيحي بعد تركهم الوثنية . وصفوة القول أن أهل الحيرة كانوا واسطة بين الفرس والعرب ، وعلى أيديهم انتقلت الحضارة الفارسية الى بلاد العرب . وقد تعاقب

على الحيرة خمسة وعشرون ملكاً نكتفي الآن بذكر أشهرهم :
تولى عمرو بن عدى الملك بعد جذيمة الأبرص صاحب القصة عمرو بن عدى
المعروفة مع الزباء (١) ؛ وكان عمرو أول من اتخذ مدينة الحيرة
حاضرة للملكة

تولى : النعمان بن امرئ القيس الحكم في أوائل القرن الخامس
الميلادى . وهوبانى الخورتق والسدير ؛ وكان شديد الوطأة على العرب .
ويقال إنه تنصر وتنسك في آخر عهده . ويذكر لنا الطبرى (٢) بناءه
الخورتق فيقول إن يزدجرد الأثيم بن بهرام بن سابور كسرى فارس لم
يعش له ولد ، فسأل عن منزل يرى مرى صحيح من الأدوية
والإسقام ، فدل على ظهر (ظاهر) الحيرة . فدفع ابنه بهرام جورالى
النعمان بن امرئ القيس ، وأمره ببناء الخورتق مسكناله ، وأنزله إياه
وأمره باخراجه الى بوادى العرب . وكان الذى بنى الخورتق رجلاً
يقال له سنار ؛ فلما فرغ من بناءه تعجبا من حسنه واتقان عمله ، فقال
لوعلى أنكم توفونى أجرى وتصنعون فى ما أنا أهله ، بنيته بناء يدور
مع الشمس حيثما دارت ، فقال : وانك لتقدر على أن تبني ما هو أفضل
منه ثم لم تبني ، فأمر به فطرح من رأس الخورتق . وقد سار ما صنعت
النعمان بسمنار سير الأمثال حتى قيل « جزاه جزاء سنار » . وقال
الشاعر فى ذلك :

جزى بنوه أبا الغيلان عن كبير وحسن فعل كما يجزى سنار

(١) راجع هذه القصة فى مروج الذهب للسوى (١٠٠ - ١٠١)

(٢) ٢٣ ص ٧٢

قصر الحضر

وإذا امتار الخورتق بهذه العظمة والوجاهة اللتين يطريهما الكثير من شعراء العرب ، فقد كان هناك قصر يقال له الحضر ؛ بناءه الضيّن بن معاوية بن عمران بن الحاف بن قضاعة بحيال تكريت بين دجلة والفرات ، وكان صاحبه قد ملك تلك الناحية وبلغ ملكه الشام فأغار على فارس في غيبة سابور وأسر أخته . فلما عاد سابور غزا الضيّن فاحتفى منه في قصره الحضر . فأقام سابور أربعة أعوام لا يستطيع هدمه ولا الوصول إلى الضيّن حتى خرجت النصيرة بنت الضيّن لأمر لها . فلما رأت سابور أعجب كل منهما بحمال الآخر واتفقت معه على أن ترفقه ما يهدم به سور هذا القصر ويقتل أباهما ثم يتزوجا ويحتلها ؛ ولكنه قتلها قبل عودته بعد أن فتح الحصن . وقد وصفه عدى بن زيد في قصيدته التي وصف فيها الخورتق فقال :

وأخو الحضّر إذ بناءه وإذ دج له تُججي إليه والخابور
شاده مرمرًا وجلّله كك ساء فلطير في ذُرّاه وذكور^(١)

وزاد الطبري على هذا أن الأعشى ذكر في شعره أن سابور إنما أقام على الحصن حولين فقط قال :

ألم تر للحضّر إذ أهله بُعِثي وهل خالده من بُعِثي
أقام به شهابور الجنود حولين يضرب في القدم
ف زاده ربه قوّة ومثل محاوره لم يقيم

قال حمزة الأصفهاني^(٢) (٣٠٦ هـ) : فلما أتى على الملك النعمان ثلاثون سنة ، علا مجلسه على الخورتق وأشرف منه إلى النجف وما يليه

نفسك فتمسك

(١) الطبري ج ٢ ص ٦٢ : الأغانى (طبعة دار الكتب الملكية) ج ٢ ص ١٤١

(٢) تاريخ سني ملوك الارض والانباء (برلين سنة ١٢٤١ هـ) ص ٦٨ ، الطبري ج ٢ ص ٦٢

من النخل والبساتين والجنان والأنهار عما يلي المغرب ، وعلى الفرات
عما يلي المشرق ، فأعجبه ما رأى في البر من الحضرة والنور والأنهار
الجارية ولقائط (١) الكثافة (٢) ورعى الإبل وصيد الظباء والأرانب ،
وفي الفرات من الملاحين والغواصين وصيدى السمك ، وفي الحيرة
من الأموال والخيول ومن يموج فيها من رعيته ، ففكر وقال : أى
درّك في هذا الذى قد ملكته اليوم ويملكه غدا غيرى ؟ فبعث إلى
حجابه ونحاهم عن بابه ، فلما جئ عليه الليل التحف بكساء وساح في
الأرض فلم يره أحد ، وفيه يقول عدى بن زيد يخاطب النعمان بن المنذر
وتدبر ربّ الخورنق إذْ أشرفَ يوماً وللهدى تفكير
سره حاله وكثرة ما يمد لك والبحر مفرضاً والسدير
فارعوى قلبه فقال وما غب طلة حتى إلى الملمات يصير
ثم بعد الفلاح والملك والإمعة (٣) وارثهم هناك القبور
ثم أضحوّا كأنهم ورق جفف فألوت به الصبا والدبور (٤)

تولى المنذر الحكم حول سنة ٥٢٠ م وكان يعاصره كسرى
أنوشروان ملك فارس وجستيان امبراطور الروم والحارث بن أبى
شيمر النسطاسى عامل الدولة الرومانية على بلاد الشام الذى اشتبك مع
المنذر في نزاع على الأرض المسماة Strata (٥). فقد كان كل من الأميرين

(١) لقط السبل ولقائط ما يلتقطه الناس

(٢) الكثافة ببت نرماه الإبل

(٣) الامة : القمعة

(٤) الصبار ربح تهب من مطلع الشمس إذا استوى الليل بالنهار ، والهبور هوى حجاب الصبا .

انظر الطبري ج ٢ ص ٧٢ - ٧٤ والأغاني (طبعة دار الكتب) ص ٢ - ١٤٤

(٥) هي البادية الواقعة جنوبي تدمر على الأرض الممتدة على جانبي الطريق الحيرية من دمشق

إلى ما بعد تدمر حتى غديفة سرجيوس Sergiopolis (. تلكه أمراء غسان ص ١٨)

يدعى السلطة على القبائل العربية النازلة بها . ولم يكد ينتهى ما بينهما من نزاع حتى نشبت الحرب بينهما من جديد حول سنة ٥٤١ م ، وفيها أسر المنذر ابناً للحارث ، وانهت الحرب (سنة ٥٥٤ م) بهزيمة المنذر وقله في موقعة مَرَج حَلِيمَة .

غير أن الحرب مابثت أن نشبت من جديد بين عرب الحيرة والنساسة وانهت بمواقعة عين أباغ ^(١) (٥٧٠ م) التي قتل فيها ملك الحيرة أيضا . ^(٢)

تولى النعمان بن المنذر الحكم سنة ٥٨٠ م ، ثم قتله كسرى ابرويز سنة ٦٠٢ م . وكان يخاطب به « أبيت اللعن » . وقد مدحه النابغة الذبياني في عدة قصائد ؛ ويروى لنا المسعودي « أن النابغة استأذن على النعمان يوما ، فقال له الحاجب إن الملك على شرا به . قال فهو وقت الملقى تقبله الأثمنة وهو جذل للرحيق ، فان تلج تلق المجد عن غرر مواهبه ، فأنت قسم ما أفدت . قال له الحاجب : ماتني عنايتي بدون شكرك ، فكيف أرغب فيما وصفت ودون ما طلبت رهبة التعدي ؟ قال النابغة : ومن عنده ؟ قال الحاجب : خالد بن جعفر الكلابي نديمه . فقال النابغة : هل لك الى أن تودى الى خالد عنى ما أقول لك ؟ قال وما هو ؟ قال : تقول إن من يدرك وفاء الدرك بك وتأديني من الشكر ما قد علمت ؛ فلما صار خالد الى بعض ما تبعه موارد الشراب عليه ، نهض فاعترضه الحاجب فقال يَهْلِكُ الثام حادث النعيم . قال وماذا ؟ فأخبره الخبر . وكان خالد رقيقا يأتي الأشياء بلطف وحسن بصيرة ، فدخل مبتسما وهو يقول :

(١) هو واد روا . الايزار على طريق القرات الى الشام . انظر هنا القنط في معجم البلدان لياقوت

(٢) نذكر : امرأ غسان ص ٢٤ ، ٢٥

ألا لئلك أو مَنْ أَنْتَ سابقه سَبَقَ الجواد إذا استولى على الأمد
واللات لكَأَنِّي أَظُنُّ إلى ذِي رَعِينٍ وَقَدْ مَدَّتْ لَهُمْ قَضِيانُ الْمَجْدِ
إلى معالم إحسانكم ومناقب أنسابكم في حلبة أَنْتَ أَيْتُ اللَّعْنُ غَرَّتْهَا ،
فَجُثَّتْ سَابِقًا مِنْهُمْ لَمْ يَجَاوِزُوا لَمْ يَلْمُ لَهُمْ سَعَى . قَالَ النِّعَانُ : لَا أَنْتَ فِي
وَصْفِكَ أَبْلَغُ إِحْسَانًا مِنَ النَّابِغَةِ فِي نِظَامِ قَافِيَتِهِ .

ثم أمر النعمان بإدخال النابغة ؛ فدخل ثم اتصبب بين يديه وحياه
بتحية الملك ، وقال أَيْتُ اللَّعْنُ ! أَتَفَاخَرُ وَأَنْتَ سَائِدُ الْعَرَبِ وَغَرَّةُ
الْحِسْبِ ؟ ثُمَّ قَالَ :

أَخْلَقَ بِمَجْدِكَ جَلَّتْ مَا لَهَا خَطَرُ فِي الْجُودِ وَالنَّاسِ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْخَبَرِ
مَتَوَجُّعٌ بِالْمَعَالِي فَوْقَ مَفَرِّقَةٍ وَفِي الْوَعَا ضَيْغٌ فِي صُورَةِ الْقَمَرِ
فَتَهْلِلُ وَجْهَ النِّعْمَانِ بِالسُّرُورِ ، ثُمَّ أَمَرَ خُشْيَ فَوْهَ جَوْهَرًا (١) .

المنذرة في أول شعر
المجسم

حل الضعف والانشقاق بأمره الخيرة على أثر ما نزل بهم من
الحوادث الجسام وما توالى على دولة آل ساسان من ضعف . وكانت
أولى تلك الحوادث هزيمة المنذر بن ماء السماء عاهل البيت اللخمي
وقتل على يد الحارث بن أبي شعر الغساني في موقعة مرج حليمة ، ثم
هزيمة ابنه وقله على يد المنذر بن الحارث الغساني سنة ٥٧٠ م ؛ ثم تبع
ذلك اضطراب جبل هذا البيت وتنازع أولاد المنذر العرش . وإنه
وإن كان النعمان بن المنذر قد فاز به ، فإنه لم ينبج من الدس والكيد له
في البلاط الفارسي حتى غضب كسرى عليه ؛ فاستدعاه إلى بلاده فذهب
إليه بعد أن عرض نفسه على القبائل ، فلم تجرؤ إحداهن على مناصرته
على كسرى وظل هناك حتى مات . ثم أقام كسرى إياس بن قبيصة خلفا
للنعمان على بلاد الخيرة ، ولم يكن من أهل بيته ، وأشركه معه رجلا فارسيا
في الحكم اسمه « النخير جان » .

انضم البيت الثاني
عن الملك

صف الحكومة

وكان من أثر ذلك أن ضعفت الآداة الحكومية في الحيرة وقامت حرب « ذى قار » بين إياس بن قبيصة حاكم الحيرة تؤيده حكومة فارس وبين العرب ، فكان النصر للعرب وهزم الفرس وأمير الحيرة . ثم انفرد بالملك في الحيرة آذاذ به بن إيايان الحمداني سبعة عشر عاما ؛ ولم يلبث المنذر بن النعمان بن المنذر الذي ملك الحيرة من بعده إلا ثمانية شهور حتى قُدم خالد بن الوليد الحيرة (١) . بقي علينا الآن أن نأتى بطرف يسير من تلك المناظرة التاريخية - التي جرت بين عمرو بن كلثوم سيد تغلب وبين الحارث بن حطه لسان بكر بن وائل وشاعرها (٢) - التي تكشف عن مظاهر هذا الانحلال الذي لحق الحكومة في بلاد الحيرة . وكان من أثره أن صار الناس فوضى ينهب بعضهم بعضا ، وكذلك أصبح الناس لا يخشون الملك .

١ — فيغلظون له في القول كما قالت تغلب لعمرو بن هند حين طلب إليهم العون في التار لآيه :
هل نحن لابن هند رعاء ؟

ب — ويجردون على ماله الخاص فيسلبونه كما فعلت بنو الشقيقة ورئيسهم قيس في إبل عمرو بن هند . ويشير إلى ذلك قول الحارث :
آية شارق الشقيقة إذ جاءوا جميعا لكل حى لواء
حوّل قيس مُستلّمين بكبش قرظي كأنه عبلاء
وصيّت من العواتك مانت هاه إلا مبيضة رعاء
ويذكر الحارث أيضا أنه كان لبكر اليد الطولى عند ملك الحيرة في صدم في هذه الآيات (٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥)

لجبنهم بضرب كما يخد رُج من ضربة المزد الما .

(١) الطبري ج ٢ ص ١٥٦ ، ١٥٧

(٢) شرح القصائد الشريفة (قهري) (القاهرة سنة ١٣٤٣ هـ) ص ٢٠٨ ، ٢١١

وحملناهم على حَزْنٍ شَهِلَا نَ شَلالاً وَدُجَى الْأَنْسَاءِ
وفعلنا بهم كما علم الله وما إِنْ لِلنَّخَاتِينِ دِمَاءُ
هذا ما يكشف عنه كلام البكرين وهم المؤالون لحكومة الحيرة .
وأما معلقة ابن كلثوم ، وهو شاعر التغليين ، فإنها تصوره نِدْأً قويا
وخضمًا عتيذاً لملك الحيرة .

(١) انظر اليه وهو يخاطب الملك عمرو بن هند بهذه الآيات
(٢٠ و ٢١ و ٢٢) :

أَبَا هَنْدٍ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْنَا وَأَنْظِرْنَا نُخْبِرَكَ الْيَقِينَا
بَأَنَا نَوْرُدُ الرَايَاتِ يِضًا وَتُضِدُّرُهُنَّ حُرًّا قَدَرُونَا
وَأَيَّامَ لَنَا غَيْرَ طَوَالٍ عَصَيْنَا الْمَلَكَ فِيهَا أَنْ تَدِينَا
(٢) ويقول :

بَأَى مَشِيئَةِ عَمْرُو بْنِ هَنْدٍ مُطِيعُ بِنَا الْوَشَاءِ وَتَزِدُّرِينَا
بَأَى مَشِيئَةِ عَمْرُو بْنِ هَنْدٍ نَكُونُ لِقَيْلِكُمْ فِيهَا قَطِينَا
تَهْدِدُنَا وَأَوْعِدُنَا . رَوِيدَا مَتَى كُنَّا لِأَمْكُمَا مَقْتُونَا
فَإِنْ قَاتَنَا يَا عَمْرُو أَعِيتَ عَلَى الْأَعْدَاءِ قَبْلَكَ أَنْ تَلِينَا
(٣) ويقول :

إِذَا مَا الْمَلِكُ سُاسَمَ النَّاسَ خَسَفَا أَتَيْنَا أَنْ نَقْرَ الْحَسَفَ فِينَا
أَلَا لَا يَجْهَنُّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَا

ظلت الحيرة على هذا الضعف إلى بعد ظهور الاسلام حتى فتحها
خالد بن الوليد في عهد أبي بكر ، فأنهى ملك المناذرة بالحيرة ودخلت
في حوزة الاسلام
وقد أخذ عمران الحيرة في النقصان إلى صدر أيام الخليفة المتعتمد

العباسي . وكان بعض الخلفاء العباسيين كالسفاح والمنصور والرشد
ينزلونها لطيب هوأها وصفاء جوها . (١)

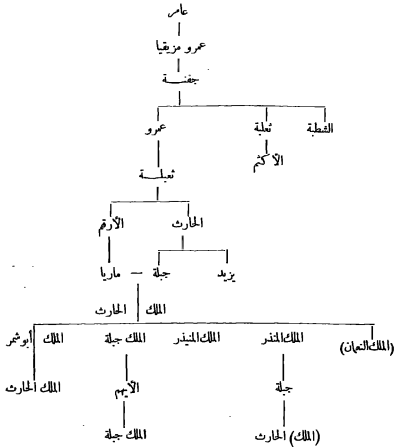
مملكة غسان :

سارت قبائل من قضاة إلى الشام في الوقت الذي هاجر فيه عرب
البنين إلى العراق ، وسكنت في شمال غرب الجزيرة العربية فيما يسمى
الآن إقليم شرقي الأردن لخصوبة أرضها ، وكان يسكنها الضجاعة .
وكانت الشام تحت سلطان الدولة الرومانية ؛ فاستعان بهم الرومان -
كما قديماً - على صد هجمات العرب من جهة ، والقيام ضد الفرس من
جهة أخرى . وأقام الرومان عليهم ملكاً منهم . ولما هاجرت قبيلة أزد
من بلاد البنين على أثر انكسار سد مأرب ذهب بطن منها إلى الشمال
عرف بأزد غسان . وكان شأن الضجاعة قد ضعف ، فتمكنت أزد غسان
من إقامة دولة لهم عرفت بدولة الغساسنة ، فولى الرومان منهم جفنة
ابن عمرو ملكاً على عرب الشام ؛ ولم يزل الغسانيون يحكمون هذه البلاد
من قبل الروم حتى جاء الاسلام وحدثت واقعة اليرموك سنة ١٣ هـ .
وقد أجمعت الروايات التاريخية والشعراء المعاصرون على أن جفنة
هو جد أسرة الغساسنة ، فقد دعا النابغة الذبياني أحد أمراء هذا البيت
القديما « بالحرث الجفني » . ويستنتج من قصيدة متأخرة لحسان بن ثابت
أن جفنة كان شيخاً من أهل العصور القديمة يفخر به سكان يثرب (٢)
وكان ملك الغساسنة حول دمشق ودمر ، وكانوا يتجولون في
الجهات الجنوبية لدمشق ، وخاصة لبنان وفلسطين والبلقاء وحوارن .
وقد قابل النبي صلى الله عليه وسلم بعض الأعراب من غسان في غزوة
تبوك وأسلم بعضهم على يديه .

(١) المعري : مروج الذهب ج ١ ص ٢٩٧

(٢) نكه : أمراء غسان ص ٣

انساب بني جفنة — (حسب رواية ابن الكلبي)



الحارث بن جيلة كان الحارث بن جيلة أول أمراء بني جفنة وأعظمهم شأنًا. وقد تولى ملك الغساسنة في أيام الإمبراطور جستنيان من سنة ٥٢٨ إلى سنة ٥٦٩ م ، وابتهى نسبه إلى جفنة بن عمرو . وقد رقى الإمبراطور جستنيان الحارث بن جيلة إلى رتبة ملك ، وبسط سلطته على كل القبائل

العربية في بلاد الشام . وكان يريد بذلك أن يقيم خصما قويا في وجه المنذر ملك الحيرة . ومن المرجح أنه لم يكن للروم قبل هذا الامبراطور عمال كبار من العرب في سورية وأنه لم تكن لأحد من الضجاعة أو لامراء كندة - الذين خضعوا مدة من الزمن للدولة الرومانية الشرقية - أو لغيرهم من أمراء العرب سلطة تساوى السلطة التي وصل إليها بنو جفنة فيما بعد (١) .

ويستفاد من أخبار العرب أن بنى جفنة استولوا على سورية بعد أن انتصروا على الضجاعة من قبائل سليج . وقد ذكر حزة الأصفهاني وابن قتيبة أن أول أمير جاء بالنسائيين إلى سورية هو ثعلبة بن عمرو ؛ وهذا ما تؤيده الروايات القديمة . وقد وقعت بينه وبين قضاة حرب انتهت بلغامه على دفع الجزية لرئيس قضاة . لكن ما لبثت غسان أن انتصرت على قضاة ، وأصبح الغساسنة منذ ذلك الوقت أصحاب السيادة . وقد وجد الروم منهم حليفا قويا يقف أمام الفرس وأمام الأعراب المغيرين ؛ وقد اختلف المؤرخون في الوقت الذي تم فيه الحلف بين غسان والروم . وتعمد الروم بأن يمدوا الغساسنة بعدد من جند الروم إذا حاربوا قوما من الأعراب ، ويقدر هذا العدد بـ ٣٠ ألف أو ٤٠ ألف ، وتعمد غسان بإمداد الروم بعشرين ألف مقاتل إذا هاجم الفرس الروم .

وقد قامت بين الحارث والمنذر أمير الحيرة حرب سببها النزاع على الأراضي الممتدة على جانبي الطريق الحيرية من دمشق الى ما بعد تدمر ؛ ذلك أن أمير الحيرة ادعى أن القبائل العربية النازلة في تلك الأراضي خاضعة لسلطته ، فنازعه الأمير النسائي هذه السلطة فنشب القتال بينهما . وكان من أثر ذلك قيام المنازعات بين الدولتين .

الحرب بين الحارث
والمنذر

(١) تلكة : أمراء غسان ص ١١

(٢) الماروف لابن قتيبة ص ١٣٣ ، تاريخ اليعقوبي ج ١ ص ٣٣٥

وفي سنة ٥٤١ م حارب الحارث في العراق بجانب الروم تحت قيادة بليزاريوس (Belisarius) . ولم يحصل في حملته هذه على نتائج تذكر . ولهذا لم يمض على هذه الغزوة زمن قصير حتى عاد الأميران العريان إلى القتال سنة ٥٤٤ م ، ووقع في هذه الحرب أحداثاً أثار الحارث أسيراً في يدى المنذر . وقد استمر القتال بين الاميرين العريين إلى أن أحرز الحارث بن جبلة انتصاراً حاسماً سنة ٥٥٤ م في معركة وقعت بينهما بالقرب من قنسرين انتهت بقتل المنذر ملك الحيرة . وسافر الحارث على أثر ذلك إلى القسطنطينية سنة ٥٦٣ م لمفاوضة القيصر على من يخلفه من أولاده على سورية وما يجب اتخاذه من التدابير لمقاومة ملك الحيرة ؛ وقد كان لما شاهده الحارث في العاصمة من مظاهر الترف وسعة العيش وقع عظيم في نفسه .^(١)

ولما توفي الحارث سنة ٥٧٠ م خلفه ابنه المنذر بن الحارث ؛ ولم يكده يتسلم زمام الحكم حتى هبّ لمحاربة عرب الحيرة الذين كانوا قد أغاروا على سورية بعد وفاة أبيه ، فقاتلهم وانتصر على ملكهم قابوس ابن المنذر ؛ ثم وقع شيء من الجفاء بين غسان والروم انقطع على أثره وصول المدد ثلاث سنوات ؛ فانتهر عرب الحيرة هذه الفرصة وأغاروا على سورية ؛ فاضطر الروم إلى استرضاء الأمير الجفني ، وعقدت تحالف بين امبراطور الروم وملك الغساسنة ، ثم ارتاب فيه الامبراطور ونفاه إلى صقلية . ولكن المنذر لم يلبث طويلاً في منفاه ؛ فقد سخط على الامبراطور أبناء المنذر الأربعة وشقوا عصا الطاعة على دولة الروم ، ثم أوغلوا تحت قيادة أخيه الأكبر - النعمان - في الصحراء ، وأخذوا يشنون منها الغارات على أراضي الدولة ؛ غير

(١) ظهك : أمر غسان ص ١٨ و ٢٠ - ٢١

أن القائد البيزنطى تمكن من القبض على النعمان وأخذه أسيراً إلى القسطنطينية سنة ٥٨٣ م. (١)

وقد تفرقت كلمة العرب في سورية بعد أن حل المنذر أسيراً إلى عاصمة الروم وتفككت عرى وحدتهم ؛ فاختارت كل قبيلة منهم أميراً لها . وكان من أثر ذلك أن التحق بعضهم بالفرس .

ولما كثرت النزاعات والتطاحن بين القبائل العربية بعد فقد أميرها ، أقام الروم مكان المنذر عاملاً جديداً لما كان لمولاء الأمراء في الماضى من الهبة في قلوب جميع القبائل البدوية . (٢)

على أن دخول الفرس بلاد الشام سنة ٦١٣ م قضى على ملك بنى جفنة ؛ ففر بعض أمرائهم إلى بلاد الروم ، والتجأ البعض الآخر إلى داخل الصحراء . وقد أنزل الفرس الرعب في قلوب أهالى بلاد الشام ، وطردها منها عمال الروم . ولاشك أنهم لم يفكروا في أن يتركوا فيها عمال الروم ، وقد ذاقوا الأمرين على يدهؤلاء العمال ، كما لم يشأ عمال الفرس من العرب أن يتركوا الحكم في أيدي بنى جفنة الذين أراقوا دماءهم وعاثوا في ديارهم . (٣)

وفي سنة ٦٢٩ م انتصر الروم على الفرس واستردوا بلاد الشام . وليس لدينا ما يثبت أن هرقل في ذلك الوقت أسند الحكم في سورية إلى أحد أمراء بنى جفنة . وقد يتضح لنا من عدم مقاومة قبائل الحنم ، انه لم يكن لدولة الروم في بلاد الشام في ذلك الحين عامل قوى يحمياً ويدفع عنها المغيرين عليها من بلاد الشام .

والواقع أن الفساسة في ذلك الوقت كثيراً ما ساروا المسلمين في

(١) تلك : أمراغان ص ٣٦ ، ٣٢

(٢) : : : : : ص ٢٥

(٣) شرح ص ٤٦

جانب الروم . وكان آخر ملوكهم جبلة بن الأيهم^(١) ؛ ويقال إنه أسلم في عهد عمر بن الخطاب على أثر انتصار العرب في اليرموك (٦٣٦هـ ٦٣٦ م) . غير أنه مالبث أن عاد إلى جانب الروم وتحول إلى النصرانية وهجر وطنه ليستقر نهائياً في الامبراطورية الرومانية

وقد بلغت دولة الغساسنة درجة كبيرة من الحضارة . فقد كان يبلدها كثير من القلاع الحربية عرفت بالمسالح ، كما كان بها كثير من البيع والكنائس . وكان ملوكها يقتنون كثيراً من الجوارى الروميات ، وكانت مبانيها من الحجر الأبيض المأخوذ من الجبال القريبة منها . وقد تعلموا من محاربتهم الفرس الفنون الحربية وطرق الدفاع وكسبوا المراتن العسكرية ، كما اكتسبت اللغة العربية كثيراً من الكلمات التي لم تكن معروفة بها مثل الكيسة والراهب . وقد نبغ فيهم كثير من الشعراء الذين امتلأت أشعارهم بالحماس والقوة .

الحكم عن البرو

كانت قبائل نجد القريبة من بلاد الحيرة تابعة لملك العرب بالحيرة ، كما كانت القبائل القريبة من بادية الشام تابعة للغسانيين . إلا أن هذه التبعية كانت اسمية ؛ لأن العرب لا يطبقون أن تقيد حريتهم التي هي كل شيء عندهم .

وكان لكل قبيلة زئيس منهم حسب نظام القبيلة المسمى

(١) كان - يابا وتاده إلى النصرانية أن أحد العامة وطنه ذيل إدلوه وهو يملوك بالكعبة فطلبه جبلة حتى منعه الله . ففكاه الرجل إلى عمر بن الخطاب فحكم بالقود . فز على جبلة - وهو ملك - أن يصفه رجل من العامة ويهشم أنفه . فتعاقب القهر وبلغ إلى ملك الروم وتبعه خمائة رجل من قومه فقتلوا عن آخرهم وفزع بهم مرقل وأكرمهم ، ثم عد جبلة على فعله . أبو الغضال ج ١ ص ١٦١ - ١٦٢

Patriarchal state الذى كان مألوفا لدى العرب في جاهليتهم ؛ وكان لهذا النظام مثل بحيرة قرقنة (كورسيكا) .

وكان من أهم مزايا رئيس القبيلة أو شيخها : الشجاعة والكرم والحلم ، ثم الثروة والعدد ؛ وهذه الصفات كافية لسيادة القبيلة التي تأتمر بأمره ، فتقيم باقامته وترحل برحله ولا تتأخر عن الحرب لنصرته . فإذا غنمت القبيلة ، أخذ من الغنيمة حقوق الرئاسة والسيادة ليعدها لما يطرأ من الحوادث ، فكان له :

١ — المربع وهو ربع الغنيمة .

٢ — الصفي وهو ما يصفيه الرئيس لنفسه قبل القسمة .

٣ — النسيطة وهي ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل

الى القوم الذين عزم على محاربتهم .

٤ — الفضول : وهو ما فضل من الغنيمة مما لا تصح قسمته على عدد الغزاة كالبعير و « الفرس » وغيرها .

وقد ذكرها أحد الشعراء في هذا البيت :

لك المربع منها والصفايا وحكمك والنسيطة والفضول

وقد يورث الأب الرئاسة لابنه ؛ وقد يعظم قدر الرئيس ويقوى أمره ، فيغزو القبيلة الضعيفة ويرغمها على أن تؤدى له جزية كل سنة تدفع له في سوق عكاظ حيث كان يجتمع العرب .

وعلى الجملة فقد كانت مكانة رؤساء القبائل في قومهم كمكانة الملوك ، ولم يكن بينهم وبين الملوك فرق إلا أن هؤلاء الرؤساء لم يتوجوا . وطالما كانت تظهر المنافسة وتشتد بين أبناء العم ، فيبالغ كل منهم في إقراء الضيف والدفاع عن العشيرة ليظهر بمدائح الشعراء .

قریش

حافظ الحجاز على استقلاله منذ أقدم العصور ؛ فلم يعبث بحريته
الملوك الفاتحون في الوقت الذي عبث فيه كيرش وقبيز وغيرهما من
ملوك القرم باستقلال كثير من الأمم . كذلك ظل محافظا على
استقلاله أيام الاسكندر المقدوني الذي صده العرب حين أغار على دارا
ملك الفرس . وكان من أثر تمتع أهل الحجاز بالاستقلال طوال حياتهم
أن ظهرت فيهم طبائع خاصة بهم من حيث عراقة أصلهم وشرف آبائهم
وشهامتهم التي كانت ولا تزال مضرب الأمثال ولقنهم التي حافظت على
نقاها وصفائها .^(١)

وكان لبلاد العرب دين واحد وعقيدة مشتركة مركزها مكة^(٢) ،
وهي قرية تأسست حول منتصف القرن الخامس الميلادي في واد ضيق
طويل يجذب على مقربة من ماء أجاج ، وتبعد عن جُدة بنحو ٤٠ ميلا .
وكان العمالة أول من سكن مكة ؛ ثم خلفتهم قبيلة جرم اليمنية .
وفي مدتهم نزل اسماعيل وأمه بوادي مكة ، وصاهرهم اسماعيل وللمامات
تولى البيت بعده ابنه نابت وهو أكبر أولاده ؛ ثم تولى ولادة من جرم ؛
وقد استمرت ولايتهم الى سنة ٢٠٧ م كما ذكر سديرو^(٣) .

Sédillot, Histoire générale des Arabes, vol. I. pp. 41-42 (١)

(٢) قال ياقوت في معجمه (٨٣ ص ١٣٣) : مكة هي بيت الله الحرام ، فيقال مكة اسم
البلدية وبكة اسم البيت . وقال آخر من بكه . وقيل بالميم الحرم كله وبالباء المسجد خاصة .
وقد اختار بيت أنوال التوربيين في تسمية مكة واشتقاقها : فهي لم تقرأ كاسما لها الله تعالى
(لتندركم القرى ومن حولها) ، والبيت الأمين كما في قوله تعالى (ولين والزيوت وتطور سنين
وهذا اليلالامين) ، والبيت النبي كاسما لها الله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق) ، والبيت الحرام
كما قال الله تعالى (جل الله البيت الحرام قايما للناس) .

ومكة أربكا كلمة بالية سمى بها البليق ، ومناط (البيت) كما ذكر البتاني بك في كتابه الرحلة
الحجازية ص ٥٩ .

لبثت ولاية البيت في جرهم حتى كبر سلطانهم وعظمت شوكتهم ؛
ففتوا في الأرض فسادًا واستحلوا أموال السكبة واضطهدوا من دخل
مكة من غير أهلها .^(١)

ولما قدمت خزاعة من اليمن أجلت جرهم وانتزعت منها السيادة
بعد تفرق سبأ على أثر حادثة سَيْلِ التَّحَرِّمِ ، إذ عرَّج على مكة بنو حارثة
ابن عمرو الملقب بخزاعة ؛ فاستعان بنو حارثة بـ **كُثَافَةَ** ^(٢) ، فطلبهم
بنو حارثة وكان رئيسهم يومئذ عمرو بن **لُحَيٍّ** ^(٣) . واستمرت خزاعة
على ولاية البيت نحوًا من ثلثمائة سنة أحدثوا فيها كثيرًا من الأوهام
الفاسدة ولا سيما عبادة **هُبُل** .^(٤)

قبيلة خزاعة

وقد استمرت خزاعة على ولاية البيت حتى قويت قريش ^(٥)
وتغلبت عليها في القرن الخامس الميلادي ؛ وكانت على درجة كبيرة من
الرقى . فاستولى **قُصَيٌّ** بن **كُلاب** على أمر مكة والبيت الحرام
سنة ٤٤٠ م ^(٦) من يد خزاعة ، وأجلاهم عنها بما كان له من العصية ؛

انتقال السيادة إلى
قريش

(١) كتاب أخبار مكة وماجا فيها من الآثار للأزرق ص ٣٦

(٢) يبلن من مر

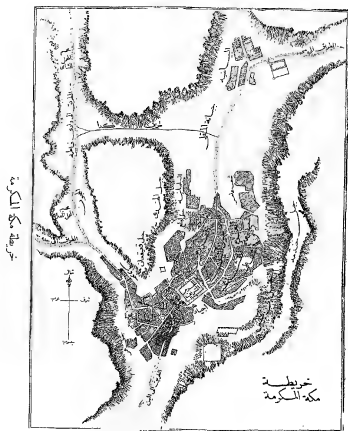
(٣) ابن خلدون ج ٢ ص ٣٣٢ مروج الذهب للمسعودي ج ١ ص ١٨٦

(٤) يهزم الماء وتفتح الجبل : اسم صنم أتى به عمرو بن لُحَيٍّ .

(٥) لا يريد أن نقف طويلاً أمام اختلاف المؤرخين في تسمية قريش بهذا الاسم . على أنه
لا يبعد بنا أن نمر على هذه المسألة من أفكار من غير أن نقول فيها كلمة قصيرة . قريش هم
ولد النضر بن كنانة على ما يقول البعض . وقد ورد مثل ذلك عن الرسول حين سئل : من قريش ؟
فقال : « من ولد النضر » . وهم بنو نضر الذي هو قريش ، وإن كل من كان من ولد نضر قريشياً ،
ذلك نسب الذي يصل بعد بن عدنان ؛ وقد سماه قريشاً حين جمعهم إلى الحرم قضى بن كلاب
بعد أن قضى خزاعة من الحرم ، من قريش وهو التجمع كما ورد ذلك في مساجم القحطاني أو أنهم سماه
قريشاً لاحتوائهم التجارة ، كما قيل أيضاً أنها سميت قريشاً بداية في البحر ؛ فذهب بنو النضر بن كنانة
بما لا يتألف أعظم دولاب البحر قوة .

(٦) الطبري ج ٢ ص ١٨٧ : المبرد : نهاية الأرب في معرفة قبائل العرب ص ١٢٩ : المقد

القرن ج ٢ ص ٢٠٢



فرحلت خراطة ونزلت في بطن مَرَّة (وادي فاطمة) . ومن ثمَّ عظم نفوذه واجتمعت له السقاية والحجابة والزفافة واللواء ، ولم تجتمع في رجل قبله .

وقد أجمع المؤرخون على أن قريشا الذين منهم هُصَيَّ بن كلاب الجلد الرابع للرسول عليه الصلاة والسلام هم من ولد كِنَانَة الذي يرجع نسبه إلى عدنان وينتهي إلى اسماعيل عليه السلام ؛ وإلى ذلك يشير الحديث الذي أُرثِر عن الرسول : « اخْتَارَ اللهُ مِنْ إِبْرَاهِيمَ كِنَانَةَ ، وَاخْتَارَ قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ ، وَاخْتَارَ بَنِي هَاشِمٍ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَاخْتَارَنِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ ، فَأَنَا خِيَارٌ مِنْ خِيَارٍ مِنْ خِيَارٍ » وتحدثنا المصادر العربية ، ومن بينها القرآن ، أن إبراهيم كان يور ولده اسماعيل من حين لآخر وأن الله أمره ببناء الكعبة — أي البيت الحرام — وأن إبراهيم كان يبنى واسماعيل يرفع له الحجارة حتى أتماما (وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ، رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) (١)

الحرم المكي أو
الكعبة

سارت الركبان بذكر الكعبة وخصوصا بعد أن أمر الله إبراهيم عليه السلام بقوله (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ) (٢) . ولولا هذه القصة التي أوردتها لنا القرآن الكريم في سورة إبراهيم وما حوته من الأخبار لما عرفنا عن قريش شيئا فافغنا .

وقد بُنيت الكعبة في مكة . وهي بيت صغير مربع الشكل يحيط به بناء مكشوف . وقد أطلق عليها الكعبة لما لشكلها من الشبه بالكعب . وهي رمز لمجد نثانئة وستين قبيلة من قبائل العرب ، لكل قبيلة صنمها

(١) سورة البقرة : ٢ : ١٢٧

(٢) سورة الحج : ٢٢ : ٢٧

الكتاب في



الخاص . وفيها صور ابراهيم والمسيح والحجر الأسود - ويقال انه سقط من السماء - وتمثال لهُبُل صنم قريش (وهو من العقيق) ، وكان أكثر احتراماً وتقديساً من الأصنام الأخرى .

وحاية قريش للكمة وقد قام حول الكعبة بعض أسر من فهر إحدى بطون قبيلة كنانة عُرفت باسم قريش - كما تقدم - وأسست حكومة جمهورية من نوع الحكومات التي كانت منتشرة في بلاد العرب ؛ واتخذوا جزءاً من الأرض المجاورة أولوه احترامهم واعتبروه مقدساً ، وبنا به بيتاً حراماً لا يحل فيه القتال ، وأخذوا على عاتقهم حمايته ، فأمنوا بذلك أذى غيرهم من القبائل . وكان لمكة مركز خاص لوجود الكعبة بها ، كما أصبحت قبيلة قريش محترمة في نظر القبائل العربية .

وإلى أهل قريش يرجع الفضل في إيجاد الروابط التي كانت تربط جميع من كانوا يأمنون البيت الحرام كل عام على اختلاف قبائلهم . لهذا لا نتعجب إذا أصبحت مكة المكان الذي وفد إليه القبائل من كافة أرجاء بلاد العرب حيث يجتمعون للحج والتجارة في كل عام . وقد سجع هذا الأمرُ لقريش مركزاً خاصاً في نفوس القبائل وأتاح الفرصة بعد ظهور الإسلام إلى كثير من رجال هذه القبيلة فظهرت مواهبهم ؛ وكان منهم كثيرون يعتبرون بحق من أكبر رجال العالم في الحرب والسياسة^(١)

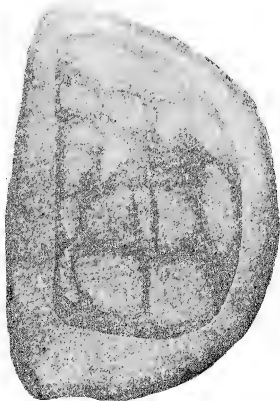
الحكومة في قريش:

وقد ذكر المؤرخون أن بنى سهم (ومنهم عمر بن العاص) كانوا أصحاب الحكومة في قريش قبل الإسلام . على أننا لا ندري حقيقة

Noeldeke, *Historians' History of the World*, (١) vol. VIII, p. 8.

ونهاية الأرب في معرفة قبائل العرب للقلندي (خط يد) ، ورقة ١٢٩ ، وصحح الاعشى

الحجر الأسود



هذه الحكومة ؛ وكل مانع له هو أن العادة قد جرت عند العرب وعند غيرهم من الأمم في عصورها الأولى قبل الإسلام أن تنقسم الأسر الكبيرة منها الأعمال الاجتماعية ؛ فعمل هذه الحكومة كانت شيئاً يشبه القضاء ، بحيث يحتكم القرشيون وغيرهم عن يقدون على حكمه من العرب إلى بني سهم ، أو بعبارة أصح إلى زعماء بني سهم ، فيما كان يقع بينهم من الخصومات . وكان يلي الحكومة عند قريش أصحاب الرأي والحلم والدهاء فيها ؛ ولا يغيب عنا ما يروى عن أكرم بن صتيق وذو الاصتبع العدواني وغيرهما من حكماء العرب .

ولم تكن حكومة قريش قبل قصي بن كلاب في يد هذه القبيلة بل كانت في يد خزاعة ؛ فلما جاء قصي جمع شتات القرشيين ووجد كلمتهم ، ثم أصبح الرئيس الديني للبيت الحرام الذي كان يفد إليه العرب من كافة أنحاء الجزيرة .

ومن مآثر قصي إنشاء دار الندوة بمكة ؛ وكان له من مظاهر الرئاسة أربعة أمور .

١ — رئاسة دار الندوة حيث يتشاورون في مهام أمورهم ويزوجون بناتهم ؛ وكان لا يسمح بدخولها إلا من بلغ الأربعين .

٢ — اللواء ؛ فكانت لا تعقد راية الحرب إلا بيد قصي .

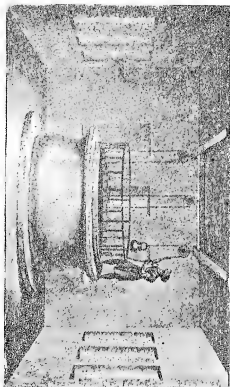
٣ — الحجابة وهي حجابة الكعبة أو سداتها . فلا يفتح بابها إلا هو ؛ وهو الذي يلي أمر خدمتها (١)

٤ — سقاية الحاج ورفادته (٢) ؛ ومعنى السقاية أنهم كانوا يملأون للهِجَاج أحواضاً من الماء يحلونها بشيء من التمر والزبيب . والرفادة

(١) وكانت الحجابة في بني عبد المطلب حتى تمت مكة فطلبها العباس من هاشم حتى حل الله عليه وسلم ، فأراد أن يسلطه مفتاح الكعبة ، فأزول الله تعالى (إن الله يأمركم أن تودوا الأمانات إلى أهلها) ، فرد هاشم المفتاح إلى عثمان بن طلحة بن عبد المطلب .

(٢) لم تشرك جميع بطون قريش في الرفادة قبل قصي ، فلما جاء زمن الحج رأى قصي أن يكون لكل قريش نصيب في إطعام الحاج لئلا أثر قريش الضيف في نفس غيره .

پیر زهرام



طعام كان يصنع للحجاج على سبيل الضيافة . وقد قام بوظيفة الرقادة بعد قصي ابنه عبد مناف^(١) ، ثم ابنه هاشم^(٢) ، ثم ابنه عبد المطلب ، ثم ابنه أبو طالب ، ثم أخوه العباس ، وجرى الأمر على ذلك في الجاهلية والإسلام .

وكانت قريش مصالح أخرى تلي هذه في الأهمية وُزعت بين رؤسائهم حتى لا يكون هناك مجال للنزاع . على أنهم ، وإن أمنوا الحروب ، فإنهم لم يأمنوا المنافسة بين كبار البيت الواحد ؛ كما حدث بين هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن عبد شمس الذي كان ينافس عمه في رئاسة قريش بما لديه من ثروة ، بما ولد الجفاء بين البيتين .

وكانت أشهر الحج عندهم أشهراً حراماً يعقدون فيها أسواقهم التجارية حول الحرم ؛ ولم يجرؤ أحد على الإخلال بحرمة البيت . ولما قامت الحرب بين قريش وكنانة واضطرت قريش إليها اضطراً ، سمحتا العرب حرب الفجار ، لما كان فيها من انتهاك حرمة الحرم . وما ساعد على سيادة قريش واحترامهم عند جميع العرب حلف الفضول^(٣) ؛ فقد أخذت فيه قريش على نفسها أن ترد كل مظلة لأهلها ، لا فرق في ذلك بين قرشي وغيره . وكان منهم كثيرون يعتبرون بحق من أكبر رجال العالم في الحرب والسياسة .^(٤)

وما زال فضل قريش يزداد بين القبائل حتى كان عبد المطلب الذي اشتهر بحفر بئر زمزم^(٥) سنة ٥٤٠ م . وفي عهده خذل الله أبرهة الأشرم وصدّه عن مكة والبيت الحرام ؛ ونجحت مكة في أيامه من خطر

(١) أعقب عبد مناف بن قصي : عبد شمس والمطلب وتوفلا وهاشم .

(٢) سمي هاشمًا لحفمه للزبد لقومه بمكة وقد أمابهم قحط .

(٣) وإنما سمي حلف الفضول لأنهم حلقوا أن يردوا الفضول إل أهلها ، أو لا يشرب

حلف ثلاثة من جرم كل واحد منهم يقال له الفضل . سيرة ابن هشام ص ١٢٥ - ١٢٧

(٤) Noeldeke, *Historians' History of the world*,

vol. VIII. p. 8.

وسياطك الذهب ص ٦٦-٦٦

(٥) يقال إن إسماعيل لما علقش ضرب بقدمه الأرض فتح الماء وظهرت بئر زمزم

الأحباش فذاعت شهرته وقصدته القبائل من كافة أطراف الجزيرة .
 فقد كتب أبرهة الى قيصر الروم في ذلك الوقت أنه يريد بناء
 كنيسة بصنعاء ، وسأله المعونة ، فأرسل اليه الصناع وأمدّه بالفضّيساء
 والرخام . فلما تم بناؤها ، كتب أبرهة الى النجاشي أنه يريد أن يصرف
 اليها حجاج العرب ويحول تجارة قريش الى صنعاء .
 فأثار ذلك حفيظة العرب ؛ فخرج رجل من بني مالك بن كنانة حتى
 قدم اليه ودخل الكنيسة وعبث بأثاثها واتهك حرمتها ؛ فغضب أبرهة
 وأقسم ليهدم من الكعبة ، وجرّد جيشاً عظيماً من الأحباش سيراً أمامه
 القبيلة ، وبم شطر الكعبة وعسكر بقرب مكة ^(١) في مكان يقال له
 المُعَمَّس ^(٢) حيث دارت المناوشات بين الأحباش والعرب .

يروى لنا الطبري ^(٣) أن أبرهة لما نزل المُعَمَّس بعث رجلاً من
 الحبشة يقال له الأسود بن مقصود على خيـل له حتى انتهى الى
 مكة ، فساق إليه أموال أهلها من قريش وغيرهم وأصاب ما تبيع
 لعبد المطلب بن هاشم ، وهو يومئذ كبير قريش وسيدها ، فهتت قريش
 وكنانة وهذيل ومن كان بالحرم من سائر الناس بقتاله ورأوا أن
 لا طاقة لهم به . وبعث أبرهة حنّاطة الحميري الى مكة ، وقال له سلّ
 عن سيد هذا البلد ، ثم قل له إن الملك يقول لكم إنى لم آت لحربكم
 إنما جئت لهدم البيت ، فإن لم تعرضوا دونه بحرب فلا حاجة لي بدمائكم ،
 فإن لم يرد حربي فأرتي به . فلما دخل حنّاطة مكة سألت عن سيد قريش
 وشريفها فقيل له عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ؛ فجاءه

(١) ذكر سدي (Histoire générale des Arabes, vol.I, p. 14)

أن عدد هذا الجيش كان أربعين ألفاً على حين ذكر غيره أنه بلغ ستين ألفاً .

(٢) المُعَمَّس بتشديد الميم وقتها موضع على ثلث فرسخ من مكة في طريق الطائف ، يرمم
 فيه الحجاج قبر أبي رغال الذي كان دليل أبرهة .

(٣) ٢٤ ص ١١١ .

فقال له ما أمره به أبرهة . فقال له عبد المطلب : والله ما نريد حربه
وما لنا بذلك من طاقة ؛ هذا بيت الله وبيت خليله إبراهيم . فقال له
حناطة : انطلق إلى الملك فانه قد أمرني أن آتية بك . فانطلق معه
عبد المطلب ومعه بعض بنيه حتى أتى العسكر ؛ فلما تقابل مع أبرهة
قال لترجمانه : « حاجتي إلى الملك أن يرد علي ما تبي بعير أصابها لي » .
فلما قال له ذلك قال أبرهة لترجمانه : قل له قد كنت أعجبتني حين
رأيتك ثم زهدتُ فيك حين كلمتني . أتكلمني في ما تبي بعير قد أصبتها
لك ، وترك بيتنا هوديتك ودين آباتك قد جئتُ لهدمه لا تكلمني فيه ؟
ثم قال له عبد المطلب « إني أنا رب الابل وإن البيت ربا سميته » . ثم
عرض على أبرهة تلك أموال تهامة على أن يرجع عن مكة ولا يهدم
البيت فأبى ، فخرج عبد المطلب حائفاً وجاء إلى الكعبة ومعه جماعة من
قريش وقال :

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ يَا رَبُّ فَاَمْنَعُ مِنْهُمْ حِمَاكَ
إِنْ عَدُوَّ الْبَيْتِ مِنْ عَادَاكَ إِمْنَعَهُمْ أَنْ يُخْزِبُوا قُرَاكَ^(١)

صلى الا بابل
صمم أبرهة على دخول مكة وهدم الكعبة ، فبأ جيشه وهياً فيه ،
وكان اسم الفيل محمود . فلما وجهوا الفيل إلى مكة أقبل عُقَيْل بن حبيب
حتى قام إلى جنب الفيل ، ثم أخذ بأذنه فقال ابرك محمود أو ارجع
راشدا من حيث جئت فانك في بلد الله الحرام ؛ ثم أرسل أذنه
فبرك الفيل . وخرج عُقَيْل بن حبيب يشتد حتى أصعد^(٢) في الجبل ؛
وضربوا الفيل ليقوم فأبى ، فضربوا رأسه ليقوم فأبى ، فوجهوه راجعاً
إلى اليمن فقام يهرول ، ووجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك ، ووجهوه
إلى المشرق ففعل مثل ذلك ، ووجهوه إلى مكة فبرك . فأرسل الله عليهم

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٥٢ - ٥٤ ؛ الطبري ج ٢ ص ١١٣ .

(٢) ١٢٠

طيراً من البحر أمثال الخطاطيف ، مع كل طائر منها ثلاثة أحجار يحملها : حجر في منقاره وحجران في رجليه أمثال الحص والعنّس ، لا تصيب منهم أحداً إلا هلك . (١)

وقد ورد ذكره في القرآن في سورة الفيل . قال تعالى :

(أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ، أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ، وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) (٢)

هكذا هزم أبرهة وجيشه : وخرجوا هارين يتبدرون الطريق الذي جاءوا منه ويسألون عن نُفَيْل بن عُقَيْل بن حبيب ليدلهم على الطريق إلى اليمن ؛ فقال نُفَيْل حين رأى ما أنزل الله بهم من نعمته :

أَيْنَ الْمَفْرُ وَالْإِلَهُ الطَّالِبُ وَالْأَشْرَمُ الْمَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِبُ
وقال أيضاً :

أَلَا أُحْيِي عَنَّا يَا رُدَيْنَا نَعْمَانَاكَ مَعَ الْإِصْبَاحِ عَيْنَا
أَتَانَا قَابِسٌ مِنْكُمْ عِشَاءً فَلَمْ يُقَدِّرْ لِقَابِسِكُمْ لَدَيْنَا
رُدَيْنَةُ لَوْرَأَيْتِ وَلَمْ تَرَيْهِ لَدَى حَنْبِ الْمُحْصَبِ مَا رَأَيْنَا
إِذَا لَعَدَدْتِنِي وَحَدَّثْتِ رَأْيِي وَلَمْ تَأْتُمِّي عَلَى مَا فَاتَ بَيْنَنَا
حَدَّثْتُ اللَّهَ إِذْ عَايَنْتُ طَيْرًا وَخِفْتُ حِجَارَةً ثَلَقَى عَلَيْنَا
فَكَلُّ الْقَوْمِ يَسْأَلُ عَنْ نُفَيْلٍ كَأَنَّهُ عَلَى الْجَبْشَانِ دَيْنَا (٣)

وتصف لنا هزيمة أبرهة تلك الآيات التي قالها عبد المطلب وهو عسك بحلقة الكعبة .

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٤٣ - ٦١

(٢) سورة الفيل ١٠٥ .

(٣) الطبري ج ٢ ص ١١٢ - ١١٤ ؛ وأنبار مكة للأزرق ص ٨٦ - ١٠٢ بتصرف ؛

وأنبار الأول لابن اسحاق ص ١٩ - ٣١ ؛ 41 : Sayed Ameer Ali,

لا همَّ إن العبد يدُ سَنعُ رَحْلَه فامنع حلالك
لا يَغْلِبَنَّ صَانِيَهُمْ وَغَالَهُمْ عَدُوًّا مَحَالِك
فَلَنَ فَمَلَتْ فَرِمَا أَوَّلَى فَأَمَرُ مَا بَدَا لَكَ
وَلَنَ فَمَلَتْ فَإِنَّهُ أَمَرُ يُنِيمُ بِهِ فَمَالِكَ
وَكُنْتُ إِنَّا أَى بَاغٍ بِسِلْمٍ نُرْسِي أَنْ تَكُونَ لَنَا كَذَلِكَ
فَوَلَوْأَ لَمْ يَنَالُوا غَيْرَ خِزْيٍ وَكَانَ الْحَيْنُ يُهْلِكُهُمْ هُنَالِكَ
وَلَمْ أَسْمَعْ بَارِئِ جَسَنَ رَجَالٍ أَرَادُوا الْعِزَّ فَاتَهُمْ كَوَاخِرَاتُكُمْ
جَرُّوا جَمُوعَ بِلَادِهِمْ وَالْفِيلَ كَى يَسْبُوا عِيَالَكُمْ
عَمَدُوا حَمَاكَ بِكَيْدِهِمْ جَهْلًا وَمَارِقُوا جَلَالَكَ (١)

أثر هذه المزمعة
اختلف المؤرخون فيما حل بجيش أبرهة ؛ فقال بعضهم إنه لم ينج منه سوى أبرهة ورجل آخر من الأبحاش عاد إلى اليمن ، وتحدث بما صنع الله بأصحاب الفيل . وقد تعقب هذا الرجل طائر حلق فوق رأسه ؛ فلما وصل الرجل إلى بلاد اليمن قال للناس هذا نوع الطيور التي هزمتهم . وبينما هو يقص عليهم كيف حلت بهم المزمعة سقطت الحجارة على رأسه فمات لساعته .

ويقول الأستاذ براون (٢) عن غزو الأبحاش للكعبة :

• The year of the elephant marked an epoch in the development of their national life. •

و يعتبر عام الفيل فاتحة عصر جديد في تاريخ حياة العرب القومية .
ولا شك أن هذه الحادثة التاريخية العظيمة كانت فاتحة خير على العرب عامة وقريش خاصة ، حتى أصبحوا يؤرخون بها حوادثهم ، فقد

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ١١٥-١١٦ والقبلى ج ٢ ص ١١٢-١١٣

Browne, Lit. Hist. of Persia, vol. I. pp. 176-181 (٢)

مهدت السبيل لقبول الدعوة الاسلامية والقيام بنصرتها ونشر دين
توحيد جديد هو دين الخنيفة ؛ إذ لو أتيح لهذا الجيش النصر والظفر
لتغير وجه التاريخ ولا تنتشر الدين المسيحي في بلاد العرب ولا تصرف
الناس عن مكة إلى صنعاء .

ولما ذاع نبأ أصحاب الفيل بين العرب زاد احترامهم للحرم
وقالوا « أهلُ الله قاتل عنهم وكفاهم كيد عدوهم » .

تجارة قريش

لما كانت تربة مكة صخرية لأماء فيها ولا زرع ، امتاز أهلها على
غيرهم من العرب بالنشاط . أضف إلى ذلك ما كان لهم من احترام في
نفوس غيرهم من القبائل ومكانة لا تنكر ، لأنهم ولاة الكعبة الذابون
عن حياضها الحافظون مجدها . على أن تربة بلدهم وإن حالت دون
اشتغالهم بالزراعة ، فقد أيقظت في نفوسهم روح التجارة . وقد ساعدهم
على ذلك مركز مكة الجغرافي . لذلك لاندثرت إذا أصبحت مكة منذ
القرن السادس الميلادي واسطة عقد التجارة بين اليمن والشام والحبشة

وكانت قوافل قريش معروفة عند العرب محترمة في نفوسهم لأنهم
سكان مكة وحماة الكعبة التي يحترمها العرب ويقدمونها . فكانوا
يسرون آمنين مطمئنين ؛ فجابت قوافلهم هذه البلاد طولا وعرضا
كما فعل أهل اليمن من قبل ؛ فوصلوا إلى غزة وبيت المقدس ودمشق
وعبروا البحر الآخر إلى بلاد الحبشة . وكانت ميناء جُدة ، وتبعد عن
مكة بنحو أربعين ميلا ، واسطة عقد التجارة بينها وبين الحبشة ، فكانت
تحمّل كنوزها إلى القطيف في إقليم البحرين ، حيث تنقل في القوارب
مع اللؤلؤ الذي كان يُستخرج من سواحل الخليج الفارسي إلى مصب
الفرات .

موقع مكة المنار وتقع مكة في نحو منتصف المسافة بين اليمن جنوباً والشام شمالاً . وبها عين زمزم التي كانت تردها القوافل لتأخذ منها ما تحتاج إليه من الماء . وكانت إيل قريش تحمل من أسواق صنعاء ومن موانئ عمان واليمن الطيب والبخور الكثير الاستعمال في المعابد والكنائس والقصور في البلاد الواقعة في حوض البحر الأبيض المتوسط ، وكذا المنسوجات الحريرية والجلد والأسلحة . كما كان يشتري من أسواق بصرى ودمشق القمح والمصنوعات وزيت الزيتون والحبوب والخشب . وكانت تأتي التوابل من بلاد الحبشة ، بينما كانت تجيء من مصر المنسوجات التي كانت تسمى بالقباطي . وكانت ترد إلى موانئ بلاد اليمن من الهند والصين وغيرهما من بلاد الشرق المنسوجات الحريرية والمعادن النفيسة وغير ذلك من ضروب التجارة .

أثر التجارة في قريش وقد استفادت قريش من اشتغالها بالتجارة فوائد معنوية وأدبية على جانب كبير من الأهمية . ولا غرو فقد ساعدت ممارسة القرشيين التجارة وكثرة أسفارهم إلى الشام والحبشة ومصر وغيرها ، ومخالطتهم لأقوام مختلفين كالفرس والروم من ذوى المدنيات القديمة والآداب التالدة على معرفة أحوال هذه الأمم الاجتماعية والأدبية ؛ كما كان لها أثر كبير في تثقيف عقولهم وارتقاء مداركهم حتى وصلوا إلى مستوى فكري لم يصل إليه أهل البدو وسكان الواحات . ومن هنا حسنت إدارتهم لشئون الكعبة وسهلوا على الناس القدوم إليها وشجعهم على الحج إلى بلدهم .

رحلات الشتاء والصيف وقد بلغ من اهتمام القرشيين بالتجارة أنهم كانوا يرحلون رحلتين في العام : رحلة الشتاء إلى اليمن ، ورحلة الصيف إلى الشام . وكان بنو عبد مناف الأربعة يتوجهون إلى البلاد المختلفة للتجارة ؛ فكان هاشم يتوجه إلى الشام ، وعبد شمس إلى الحبشة ، والمطلب إلى اليمن ،

ونوفل إلى فارس . وكان تجار قريش يختلفون إلى هذه البلاد في ذمة هؤلاء الاخوة الأربعة لا يتعرض لهم بسوء^(١) . وكان كل أخ منهم يأخذ من ملك البلد الذى يقصده أمانا له ؛ فكان هذا أشبه بالروابط والعلاقات بين أمراء مكة وغيرهم من الملوك . وقد من الله تعالى على قريش في ذلك بقوله :

(لَا يَلَافُ قُرَيْشٌ إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ)

وكانت بلاد العرب « وعرة إلا عليهم لعلهم بالصحرى وسبلها ومواضع الأمن والخوف منها ، وقدرتهم على تحمل الغيظ وعناء السير »^(٢) ، فلم يكن لأهل الشام والحبشة وغيرهما من سبل لولوج هذه الفيافي والغفار الكثيرة الوعرة والأخطار . فاحتكروا تجارة البلاد السعيدة (اليمن) والشام وغيرهما واستقلوا بتبادل سلعها . وكان من أثر احتكارهم لتلك التجارة وانتشارها في مكة أن أثرى أهلها ثراء كبيرا . ولم يكن حب أبناء الأشراف والتبلاء وأهل الشرف فيهم للفرسية بأقل من جهم للتجارة التى كانوا يمارسونها منذ نعومة أظفارهم^(٣) . أضف إلى ذلك ما كان من ازدياد عددهم على عمر الأيام لجودة غذائهم بالنسبة لغيرهم من القبائل وعدم تعرضهم للنزاعات والحروب التى أنهكت قوى العرب فى جاهليتهم ، كما ساعدتهم ثروتهم على إقراء الضيف فلهجت بمحامدهم ألسنة الشعراء والوافدون على مكة من كافة أرجاء بلاد العرب .

وقد أثرت قريش من التجارة ثراء عظيما ، وظهر فيها الكثيرون ثرا . قريش من التجارة

(١) صحح الأعرشى ج ١ صفحة ٣٥٨ ؛ واليقينى ج ٢ ص ٧٨٢ ، وسياكك للعب في معرفة

قبائل العرب (جدد سنة ١٢٨٠ هـ) ص ٦٩

(٢) بحر الإسلام للإستاذ أحمد أمين ص ١١

Gibbon, vol. IX, p. 94

(٣)

من الأثرياء كآبي سفيان والواليد بن المغيرة وعبد الله بن جُدعان الذي استطاع أن ينجذ في حرب الفجار مائة رجل . وكان القرشيون بمثابة الوسطاء بين أقليم البحر الأبيض المتوسط في الشمال - حيث الشام وفلسطين وسواحل آسيا الصغرى ومصر الشمالية - وبين ذلك الأقليم المسمى الذي تكثر به الخيرات المعروفة من توابل ومحاصيل أخرى هامة وبما أن التجارة تقتضى علما بالسياسة العامة والعلاقات التجارية عُنى القرشيون بالوقوف على العلاقات بين فارس والروم وبين اليمن والحبشة وهل هناك ما يمترض تجارتها ؛ وبذلك أصبحت التجارة مدرسة لتكوين أفراد يصعب على المدارس العادية تخريجهم ، كما تقتضى التجارة علما خاصا بالحساب التجارى وكل ما يتعلق بالتجارة من مكاييل ومقاييس . والتجارة من أشرف المهن عند العرب ، فقد ورد في الحديث الشريف «التاجرُ الصدوقُ خَيْرٌ مِنَ السَّكَامِ النَّزِيهِ» . وهكذا تولدت فهم المواهب النادرة ، ونمت وأزهرت ، فخلعت مظاهرها في جميع أدوارهم وكل فعالهم مما كان له أعظم الأثر في مواقفهم السياسية والحرية .^(١)

الحالة الأدبية :

كانت مكة - كما أسلفنا - مركز الحركة التجارية والأدبية يلاذ الحجاز . فكان يقد إليها العرب من كل صوب وحذب أيام الحج والمواسم ، فيتناقلون الآداب الاجتماعية بعضهم من بعض ويتناشدون الأشعار الحماسية ويتحدثون بشرف أصلهم وكرم محتدهم ، فغرس كل هذه المظاهر الاجتماعية والأدبية في نفوس أطفالهم المواهب النادرة

أثر مكة
على الحالة الأدبية

(١) Wellhausen. Reste Arabischen Heidenthums,

vol. II., p. 39 seq. أظن كتاب عمرو بن العاص للزلف ص ٢٣ - ٢٤

والقرايح الوفادة والحصال الكريمة ، وتدفع بهم الى جليل الأعمال
وأسمى الغايات .

على أن التعليم في هذا العصر لم يكن منتشرآ في بلاد العرب ، لأن
العرب لم يكن لهم بالعلوم عهد . وما نظن أن بلاد العرب - وعلى
الاخص مكة - كانت تُعنى بتعليم أطفالها الكتابة والقراءة ، إنما كان
يشعر الرجل من أهلها بالحاجة الى ذلك فيتعلّمها . وكان النبي صلى الله
عليه وسلم أول من عُنى عناية خاصة بتعليم العرب الكتابة والقراءة ،
بأن عهد الى أسرى بدر الذين يعرفون الكتابة والقراءة والعاجزين
عن دفع الجزية بأن يعلم كل منهم عشرة من أبناء المسلمين هذه الكتابة
والقراءة .

ولا يغيب عن أذهاننا ما كان لاجتماع الشعراء في مكة وفي سوق
عكاظ من أثر في حياة العرب الأدبية ، كما لا نجعل أيضا أن كثيرين
من هؤلاء الشعراء كانوا يجوبون البلاد الاجنبية ، فاتصلوا بالفرس عن
طريق المناذرة وبالروم عن طريق الفساسة ، وبالفرس والروم معاً
عن طريق التجارة ؛ كما أخذوا بعض الفكر الدينية عن الجاليات
اليهودية وعن نساطرة الحيرة .

وقد ظهر أثر تلك الأفكار في شعر الشعراء كقس بن ساعدة وأمية
ابن أبي الصلت ، وفي خطب الخطباء وأقوال الحكماء من العرب مثل
أكثم بن صفيّ وورقة بن نوفل .

أما العلوم التي حذقها العرب بحكم البيئة التي نشأوا عليها وطبيعة
البلاد التي درجوا على أرضها فهي علم الأنواء . ولاغرو فقد مهرروا في
تتبع الأنواء وترقب أوقات نزول الغيث . كما مهرروا في علم الأثر . فقد كانت
لهم دراية خاصة بمعرفة آثار الأقدام ؛ وقد ساعدتهم على ذلك تلك الصحراء

المغطاة بالرمال التي تنطبع فيها آثار الأقدام بسهولة . ثم علم الأنساب ،
 فقد كان يسكن جزيرة العرب قبائل متناحرة متدبرة . ومن ثم دفعهم
 الحاجة الملحة الى أن يحفظوا أنسابهم التي يعتمدون عليها في عقد
 محالفاتهم أو شن الغارة على أعدائهم أو المنافسة على مركز الرياسة
 فيهم . وغير ذلك من العلوم التي تنشأ في مثل هذه البيئة والتي هي أولى
 بأن يطلق عليها مجموعات من المعارف من أن تكون علوما بالمعنى
 الذي نعرفه .

اغراض اجتماع
 العرب بمكة

وكان الغرض الأصلي من اجتماعات العرب دينياً بحتاً . وأما
 تناشدهم الأشعار وتبادلهم الأفكار إنما كان أمراً ثانوياً دفعوا اليه بحكم
 اجتماعهم في صعيد واحد ترفرف عليهم ألوية السلام وتظلمهم أعلام
 الهدنة . على أن ذلك الغرض الديني لم يلبك أن تقهر وأصبح عرضاً
 لا قيمة له وشيئاً ثانوياً لا يؤبه له ، بعد أن حلت محله الأغراض الاجتماعية
 والشئون السياسية . فطالما كانت تعقد المعاهدات وتمضى المحادثات
 في تلك المجتمعات . ومن ثم ظهر الشعراء . وكانت لهم جلسات تمتع
 يتبارون فيها في الشعر ؛ وأصبح تبادل الأفكار والمنافع هو الغرض
 الأصلي من تلك المجتمعات .^(١)

شعر العرب

لم يحل عدم انتشار التعليم في بلاد العرب في الجاهلية دون قيام
 نهضة أدبية خلال ذلك العصر . ولأدل على تلك النهضة من ازدهار
 الشعر ؛ وأنه الصورة صادقة للنطق القومي . وهو يختلف تماماً عن
 الشعر في الشعوب السامية الشمالية في مادته وتركيبه . ولم نعلم بهذا
 الشعر إلا في أزهى عصوره وشدة انتشاره .

Noeldeke, *Historians' History of the World* (١)
 vol. VIII. pp. 8-9 ; Wellhausen, *Reste Arabischen
 Heidenthums*, vol. II. p. 89 seq.

وجميع الشعر العربي مُتَقَي . على أن القافية ليست خاصة بالشعر ؛ فقد مُتَقَي العبارات التي لها علاقة ما بالأمور الدينية والأحاديث ذات الخطر والتي ليست خاضعة لقواعد الشعر الضيقة ، وذلك مثل نبوءات بعض المنتبئين وحكم الحكماء .

رأى نفسك ذا الشعر
العربي

يقول لذلك : « ولما كان هذا النوع من الشعر يرجع الى عصر غير معلوم ، وأنه قد ظهر وانتشر باديء ذي بدء بين الاغريق والروم في القرن الرابع الميلادي ، فليس بعيداً أن يكون ثمة ارتباط من وجه ما بين ذلك الشكل من الشعر وبين الشعر العربي ، وخصوصاً في استعمال تلك الطريقة الفنية التي لا يبعد أن تكون قد وصلت الى العرب في نفس ذلك الوقت . . على أنه يغلب على الظن أن يكون الشعر العربي قد ابتدأ بالثر المُتَقَي ثم تطور حتى انتهى إلى ما نراه عليه اليوم من البحور والأوزان . ومع ذلك فإن هذه المسألة لا تزال محلاً لاحتجالات كثيرة ، ولم تقم لأن أدلة قاطعة نستطيع الأخذ بها . على أن أخذ الشعر العربي أوزانه عن الشعر اللاتيني أو اليوناني لا يحيط من قدره ، كما لا ينقص من طرافته تلك الدقة في مراعاة هذه القافية واستيلائها على النفس ، حتى إن العربي الذي لم يبرن على الأدب والذي لم يكن له من الثقافة حظ كبير أو قليل ، ليحفظ تلك القصائد والمقطوعات الشعرية وينقلها مع الرعاية التامة والمحافظة الشديدة لتلك الأوزان النظمية ، على الرغم من أنها تختلف كثيراً في وزنها وقافيتها عن المقائيس النظمية للشعر اللاتيني واليوناني » .

ويناول الشعر العربي الحياة العادية والشئون الحيوية البدوى . وطالما كان يتغنى الشعر العربي بذكر تلك الحياة وامتدادها وصبغها بحم الألوان من الاخيلة الشعرية . ولم ينس هذا الشعر نصيبه من الحكم الرائعة والأفكار القيمة .

انظر الفهرست في
تمديد الطريق للدين
الاسلامي

وقد مهد الطريق للدين الاسلامي بعض مشاهير الشعراء الذين
نقشت عقولهم الاسفار الطويلة والمشاهدات الجمة ، والذين اختلطوا
بالمسيحيين وترددوا على بعض أقاليم^(١) العرب . وكان العربي يحرص
كل الحرص على الامتناع عن القتال في بعض أشهر السنة ، وهي الأشهر
الحرم . وكانوا يتهادنون وتضع الحرب أوزارها بين جميع القبائل في
تلك الأشهر ، وتوضع جميع الأضغان جنباً إلى جنب ، وتُنسى الحفيظة
بينهم - ولو إلى أجل - فلا يراق فيها دم ولا تُنتهك فيها حرمة ،
فيقابل الأصدقاء والأعداء لا يذكر أحدهم للآخر في تلك الفترة من
السلم ضغناً أو مؤجده ، ويجتمعون في أوقات معينة وأما كن معروفة
للقيام ببعض الفسك^(٢) والشعائر الدينية وتكريم الآلهة والزلي
اليها . وكان لهذا النظام أثر كبير في نهضة العرب .

الحالة الدينية:

لم يحفظ لنا التاريخ شيئاً ذا غناء عن ديانة العرب في الجاهلية . على
أن ما لدينا من المعلومات - على قلته - يمكننا من أن نقدم للقارئ
بعض ما بهم معرفته .

الوثنية

كان دهماء العرب يدينون بالدين الوثني . ويقال إن الذي نقل
الوثنية الى العرب هو عمرو بن لحي الخزاعي . ولا يبعد أن يكون عمرو
هذا قد نقل بعض الآوثان من الشام الى الكعبة ؛ وفي ذلك يقول
الشهرستاني : « وأول من وضع فيه الأصنام عمرو بن لحي لما ساد
قومه بمكة واستولى على أمر البيت ، ثم سار الى مدينة البلقاء بالشام ،
فرأى قوماً يعبدون الأصنام فسألهم عنها ، فقالوا هذه أرباب اتخذناها

(١) القليل : هو الملك الصغير أى الخاضع لغيره من الملوك المستقلين

(٢) العبادة

على شكل الهياكل العائرية والأشخاص البشرية ، نستنصر بها فننصر ونستقي بها فنسقي . فأعجبه ذلك . وطلب منهم صنما من أصنامهم ، فدفعوا اليه هبل ، فسار به الى مكة ووضعوه في الكعبة .

ولم يكن هبل وحده هو معبود العرب ، فقد انتشرت الأصنام بعد ذلك في أنحاء الجزيرة العربية على شكل بيوت وأشجار وحجارة مصورة وغير مصورة .

وكان للعرب الوثنيين كثير من الأماكن المقدسة ؛ غير أن اعتقاداتهم الدينية لم تكن من الجد في شيء كثير . ولا شك أنه كان لطبيعة بلاد العرب تأثير كبير على العادات التي خلفها لهم آباؤهم ، وكانوا محافظين عليها شديداً التمسك بها ، ولو أنهم لم يجهدوا أنفسهم لمعرفة كنهها . ولكن الوثنيين في شمال بلاد العرب كانوا أكثر حماسة من غيرهم وأشد تعصباً لدينهم لاتصالهم بالمسيحيين في الشام وفلسطين ، وكذلك كانت الحال في اليمن لاتصالهم بالأحباش الذين كانوا يدينون بالمسيحية .

وكان العرب يقدمون القرابين لألهتهم ويسرون في مواكب حول معابدهم . وكان المنذر بن ماء السماء (٥٠٥ - ٥٥٤ م) في الحيرة يقدم كثيراً من أسرى المسيحيين تكريماً للسيار فينوس Venus « الزهرة » ، كما كان يقدم عرب شبه جزيرة سيناء القرابين البشرية لنفس هذا السيار . وقد سبقهم الاسرائيليون منذ عهد بعيد الى مثل ذلك . ومن المحتمل أن يكون لاتصال العرب الشديد بالمسيحيين وأهل الديانات الأخرى أثر كبير في أحياء الحماس الديني . وقد تلاشت تلك القرابين البشرية في عهد النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) :

Noeldeke, *Historians' History of the World*, (١)
vol. VIII. pp. 9-10.

ونفد من القرآن على أن العرب كانوا - على الرغم من وثنيهم - يؤمنون بالله بدليل قوله تعالى (مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) وقد ذكر القرآن بعض أصنام العرب ، وأشهرها الآلات ^(١) والعزى ^(٢) ومناة ^(٣) . ومن أعظم أصنامهم هبل ، وكان من أصنام الكعبة ، وهو مصنوع من العقيق على صورة لإنسان . وقد كثرت الأصنام عند العرب حتى روى أن المسلمين أخرجوا من البيت الحرام ٣٦٠ صنما حين فتحوا مكة . وكانوا يستفتحون بالأزلام عند أصنامهم ولا سيما هبل .

المسيحية كانت المسيحية منتشرة في قبائل تغلب وغانم وقضاعة في الشمال وفي بلاد اليمن في الجنوب . وقد دخلت بلاد العرب بفضل جهود أباطرة القرن الرابع الميلادي ؛ إلا أنها لم تجذب إليها أنصاراً كثيرين منهم . وقد تكون الحال على غير هذا لو أن حكومة رومة أخذت على عاتقها نشر هذا الدين . على أن العرب - وإن لم يعتنقوا المسيحية ويدينوا بها - فقد كان من وراء هذه العلاقات الوثيقة بين العرب والبيزنطيين أن تأثر العرب بالمسيحية إلى حد ما . وقد انتشرت المسيحية في بلاد العرب من الجنوب عن طريق الحبشة والشمال عن طريق سورية وشبه جزيرة سيناء الآهلة بالأديرة والصوامع .

وقد انقسمت الكنيسة في ذلك الوقت إلى جملة فرق ، تسرب منها إلى جزيرة العرب فرقتان كبيرتان : النساطرة واليعاقبة . فكانت النسطورية منتشرة في الحيرة ، واليعاقبة في غسان وسائر قبائل الشام ^(٤) .

(١) الآلات : مثالا له . عرفت في آثار تدمر والبيط ، وكانت تمثل فيمصرة في الثلاث

(٢) العزى : كانت تمثل في شجرات في وادي نخلة عن يمن الغمام من مكة إلى العراق

(٣) مناة : آلهة الفضاء ولا سيما قضا الموت ، وكانت تعظمها قبائل الأزد واللاس والحرزج

(٤) غير الاسلام للإستاذ أحمد أمين ص ٣٦

اليهودية كان اليهود رغم كثرتهم يبلادالعرب يتكلمون اللغة العربية . وكانت أسماؤهم عربية . وقد اختلف المؤرخون في أصل هؤلاء اليهود ؛ فذهب بعضهم إلى أنهم عرب اعتنقوا الديانة الموسوية ، وقال بعضهم إنهم يهود هاجروا الى بلاد العرب . ومع كل فإن العرب لم يعرفوا الديانة الموسوية ، وإنما انتقلت الى بلادهم من الخارج .

ويقول « نلدكه » إن هؤلاء اليهود هم من أهالى البلاد العربية الذين اعتنقوا دين اليهودية ، وأنهم لم يكونوا من ودين بمعلومات كافية في التوحيد ولو أنهم كانوا شديدي التمسك بدينهم ^(١) . وقد انتشرت اليهودية ببلاد العرب قبل الاسلام يقرون ، وتكونت فيها مستعمرات يهودية ، وأشهرها يثرب - وهى التى سميت بعد بالمدينة - كما تكونت مستعمرات يهودية في تيماء وفي قَدَاق وفي خَيْبَر وفي وادى القُرَى وفي يثرب وهى أهمها . وكان يهود ثلاث قبائل : بنى النَضِير وبنى قَيْنُقَاع وبنى قُرَيْظَةَ ^(٢)

المخيفه وكان من بين العرب أناس مستترون فطنوا إلى سوء حالتهم الدينية وحاولوا الارتقاء من الوثنية إلى اعتقادات أرقى منها ، وذلك لاختلاطهم باليهود والمسيحيين ، ووجد من بينهم أناس دعوا إلى دين توحيد جديد له علاقة كبيرة أو قليلة بالمسيحية ، ودعوا إلى نبذ عبادة الأصنام والتخلص من عادات الجاهلية كؤاد البنات وشرب الخمر ولعب الميسر ، وكانوا يعتقدون في البعث بوجود إله واحد يحاسب ويمجىزى على أعمال الناس من خير وشر . ويطلق على هذه النزعة التحف وعلى أصحابها الحنفاء أو التائبون المعترفون .

وكان من هؤلاء أمة بن أبى الصلت الشاعر المعروف ، وكان

Noeldeke, vol. VIII. p. 10. (١)

(٢) فجر الاسلام للاستاذ أحمد أمين ص ٧٧

يؤمل أن يكون النبي المنتظر ؛ فلما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم حقد عليه . ومنهم ورقة بن نوفل ، وقس بن ساعدة الإيادي ، وكان أشهر قضاة العرب وخطبائهم . وقد سمعه الرسول صلى الله عليه وسلم يخطب بسوق عكاظ على جمل له يحث العرب على ترك العادات العربية المردولة ويشرحهم بعث الرسول . وقد قال فيه الرسول « يرحم الله قسا إني لأرجو أن يُبعث يوم القيامة أمة وحده » (١) وقد وجد بينهم من أخذ الزندقة عن الحيرة وقالوا بالله النور والظلمة أوله الخير والشر ، كما وجد بينهم صابئة وعبداء للنجوم ومجوس .

الحالة الدينية عند
ميلاد الرسول

وعلى الجملة ، فإنه لما ولد الرسول صلى الله عليه وسلم ، أخذت الوثنية لدى العرب في الضعف ، وأخذ البعض منهم يعتقدون بالحياة الآخرة ، وانتشرت المسيحية في بلاد العرب . وكان لليهودية أشياء كثيرة ، فضلا عن أنها ساعدت تلك العقيدة القائلة بالتوحيد .

ولم يُقدَّر لآى دين من هذه الأديان الخارجية الفوز والغلبة في بلاد العرب . فقد كانت المسيحية إذ ذاك مذهباً مُعْتَقَداً تعددت فيه الفرق واختلفت ، وكانت اليهودية دين الشعب المختار الذى لم يقبل العرب على أنفسهم أن يضحوا له باستقلالهم ، كما ضعف مذهب التوحيد لما لاقاه من المعارضة من العناصر المقتبسة من دين زرادشت (Zoroaster) . ومع ذلك فقد مهدت المذاهب والأفكار والآراء المسيحية واليهودية والفارسية الطريق لظهور المصلح المنتظر ألا وهو النبي محمد صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع خطبة قس بن ساعدة في صبح الاعشى ج ١ ص ٢١٢ وما كتبه لمودرت
Reste Arabischen Heid-Wellhausen عن ديانة العرب في كتابه
enthums, vol. II.

البَابُ الثَّانِي

البعثة النبوية

الرسول منزول الى أنه بعث :

ولد الرسول في ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ م كما تروى لنا الروايات مولد الرسول
العرية ^(١) ، وهي السنة المعروفة بعام القيل ، من أبوين فقيرين في مالهما
غنيين في جاههما وحسبهما . وكان أبوه عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم
ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب . وكان لأولاد هاشم الإشراف على
بئر زمزم . وقد مات أبوه قبل أن يولد ، فكفله جده عبد المطلب ، فلما
مات كفله عمه أبو طالب من بعده ، وعُهد به وهو صغير لامرأة بدوية
تسمى حليلة كما هي عادة أبناء الأشراف من قريش ، فنشأ الطفل في
جو بدوي يتكلم بلغتهم الفصحى . وتوفيت أمه آمنة وهو في السادسة
من عمره ، ولم يكن له من الميراث إلا القليل .

وقد اضطر الرسول أن يرعى الغنم لحساب غيره على تلال مكة
(وكان يرعى الغنم وهو طفل في البادية مع اخوته من الرضاع) . وكان
لهذه الحرفة أثر كبير في نفسه ، إذ أنها ولدت في قلبه الرأفة والرحمة
ولين الجانب وغيرها من الصفات الحميدة .

وقد ذهب عليه الصلاة والسلام بالتجارة إلى بلاد اليمن والشام ^(٢) اشتغاله بالتجارة
والتجارة — كما لا يخفى — تربي في التاجر صفات حرية لا تقل عن
صفات القائد في الجيش ، إذ يحتاج التاجر المسافر في القافلة لحراسة

(١) هذا ما ذكره المرحوم محمود بلشا الفلكي وهو أن ولادة الرسول كانت في صيحة يوم
الاثنين التاسع من شهر ربيع الأول الموافق ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ م

(٢) سافر الرسول التجارة الى الشام أكثر من مرة . فذهب به عمه أبو طالب الى بصرى وهو
في الثانية عشرة من العمر ، وهناك لمع فيه راعب اسمه بجيرا علامات النبوة بعد أن سأله عن أخبار
في نومه ووقفه ، وروى في بدنه علامات النبوة على ما كتب الصادق ، وصنع له وإن من معه
طعاماً أكراماً له . وقد سافر الرسول الى الشام وهو في الخامسة والعشرين مع ميسرة غلام السيدة
خديجة ، فربحت التجارة وأخير راعب اسمه تسطروا الرسول بأنه نبى .

بضاعته والذود عنها اذا هجم عليه بعض الاعراب . كذلك ينبغي أن تكون عند التاجر المهارة الكافية ليستطيع أن يبيع بضاعته بأسهل الطرق ويشتري غيرها بأرخص الأثمان .

زواجه بالسيدة خديجة وقد أدى اشتغاله بالتجارة . وما عرف عنه من الصدق والأمانة اللتين كانتا شعاراً له منذ نعومة أظفاره ، إلى معرفته بالسيدة خديجة بنت خويلد ، وهي سيدة موسرة كانت تُدعى في الجاهلية الطاهرة وسيدة قريش ، فأفدته في تجارة لها الى الشام ، فربحت هذه التجارة ضعف ما كانت تربح من قبل ، فضاعفت له الأجر وخطبته لنفسها وهو في سن الخامسة والعشرين وهي أرملة في سن الأربعين . وقد دفع صداقه عمه أبو طالب ^(١) ، وخطب خطبة — شهدها حمزة بن عبدالمطلب عم الرسول — أبان فيها ماعليه محمد من الفضل والتبلى على الرغم من قلة ماله فقال : « الحمد لله الذى جعلنا من ذرية إبراهيم وذرّعه إسماعيل ، وجعل لنا بيتاً محجوجاً وبلداً حراماً ، وجعلنا الحكام على الناس . ثم إن محمداً بن عبدالله ابن أخى من لا يؤازن به قتي من قريش ، الأرجح ^(٢) عليه برأ وفضلاً ، وكرماً وعقلاً ومجداً ونبلاً ^(٣) ، وإن كان المال قل ^(٤) ، فأنما المال ظل زائل وعارية ^(٥) مسترجعة ، وله في خديجة بنت خويلد رغبة ولها فيه مثل ذلك ، وما أحببتكم من الصداق ^(٦) ففعلى » . وقد أعقب الرسول منها ستة أطفال منهم فاطمة التى تزوجت فيما بعد بعلي بن أبي طالب .

ولما بلغ الرسول الخامسة والثلاثين جددت قريش بناء الكعبة

الرسول في الخامسة والثلاثين

(١) كان المزوج لها عمها عمرو بن أسد ، والمزوج له بها عمه أبو طالب ، والسفير بين خديجة والرسول قتيبة بنت نبيه . وكان الصداق اثنتى عشرة أوقية ونصف أوقية (والاوقية أربعون درهماً) .

(٢) قاتق (٣) ذكأ . (٤) قلة (٥) ما تداول الناس بينهم (٦) المهر

لتصعد جدرانها . وكان الرسول ينقل الحجارة مع القرشين . وقد اختلفوا فيمن يضع الحجر الأسود مكانه ، ثم اتفقوا على أن يحكموا أول داخل من باب شبة (١) ، فكان الرسول أول من دخل منه فقالوا : هذا هو الأمين رضيناك حكام ، وأخبروه الخبر فبسط رداءه ووضع الحجر فيه وقال : لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب . فرفعه حتى انتهى إلى موضعه ، فأخذ الرسول ووضع في مكانه . وبذلك أَرْضاهم جميعاً .

وكان الرسول على جانب عظيم من حسن الخلق . وقد اشتهر بين قومه بالبروة والوفاء بالعهد وحسن الجوار والحلم ، والعفة والتواضع والجود والشجاعة والصدق والأمانة ، حتى سموه الأمين . وكان يكره عبادة الأوثان فلم يحضر مواسم الحج . وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما يُذبح على الثُوب (٢) ، ولا يحضر مجالس اللهو والسمر .

أخلاق الرسول

وقد عصمه الله قبل النبوة وبعدها . وشرت بنبوته التوراة والإنجيل كما تنبأ الرهبان والكهان بقرب بعثه ، وكثرت بذلك الأخبار حتى سمي بعض العرب أولادهم باسم محمد عسى أن يكون هو النبي المنتظر . وقد قال الله تعالى عن عيسى عليه السلام (إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ)

وكانت حياة الرسول قبل النبوة على حد قوله تعالى (أَلَمْ يَجْعَلْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ . فَأَتَمَّمَا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ، وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) . وقد يكون المقصود بالضلال الحيرة وعدم الرضا عن الوثنية .

(١) وكان يقال له في الجامعة باب عبد شمس ؛ وقال له باب السلام الآن

(٢) وهي حجارة تصب وتصب عليها صل الصالح وتبذ .

دين الحنيفية

وقد أجمع المؤرخون وأصحاب السيرة على أن الرسول ما كان يأنس لهذا النوع من الديانات. فقد كان يخلو بنفسه ويأخذ في التفكير حتى كانت نفسه منذ نعومة أظفاره تميل الى الآراء والمذاهب الدينية، واستمر كذلك حتى اعتنق دين الحنيفية وهو دين ابراهيم الذي كان يدين به كثيرون من العرب الذين تنبهت عقولهم الى انحطاط الوثنية من أمثال قس بن ساعدة وأكثم بن صيفي وأمية بن أبي الصلت .

ويظن بعض المستشرقين أنه أخذ الكثير عن الآراء اليهودية والمسيحية . ولكن ذلك لم يتجاوز المشاهدة بتلك التعاليم والقواعد .

البعض :

غار حراء

وقد آثر الرسول العزلة وألف التشك والعبادة . فكان يتعبد في غار حراء (١) ، وأخذ يتأمل في عجائب الكون ، ويفكر في البعث والحساب والجنة والنار . فاذا فرغ ما معه من الزاد عاد الى خديجة .

يد الوحي

وكان أول ما بُدئ به الوحي الرؤيا الصالحة . وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح . وبقى الرسول على ذلك ستة أشهر حتى بلغ الأربعين من عمره ، فنزل عليه الوحي يوم الاثنين لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان ، فرأى جبريل النبي ظهر أمامه وقال له : اقرأ ! فقال : ما أنا بقارى . (٢) ، فضممه ضمة قوية حتى بلغ منه الجهد وقال له : اقرأ ! فقال : ما أنا بقارى . فضمه كذلك ثم أطلقه وقال له : « إقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق . إقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم » فكانت هذه الآية أول ما نزل من القرآن .

(١) وهو جبل على مقربة من مكة .

(٢) لان الرسول كان أميا لا يقرأ ولا يكتب .

جل جبر



ولما كان الرسول يصدق سمعه اعتقد أنه مكلف من قبل الله سبحانه وتعالى برسالة الى هذا العالم يعلمه الحقيقة الخالدة ، وهي أنه ليس هناك إلا إله واحد نبيه محمد الذى يدبر ويراقب أعمال الانسان ، ويعاقب ويجازى الطيبين والأشرار بعد الموت كل بمقدار عمله .

وسرعان ما عاد الرسول الى خديجة وهو يرتجف مما أصابه فقال :
 زملونى زملونى^(١) ، فزملوه حتى ذهب عنه الروح ، وأخبر خديجة بما رأى وقال : قد خشيت على نفسى^(٢) ، فقالت : كلا والله ما يخزيك الله أبداً . ثم انطلقت به الى ابن عمها ورقة بن نوفل - وكان شيخاً كبيراً يحفظ الانجيل - فقالت له : يا ابن العم ! إسمع من ابن أخيك . فأخبره عليه الصلاة والسلام بما رأى فقال له ورقة : هذا الناموس^(٣) الذى نزل على موسى ، ثم قال : يا ليتنى كنت فيها جذعا^(٤) ! إذ يخزجك قومك . فقال الرسول : أو تخزجنى هم ؟ فقال ورقة : لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودى ، وإن يدركنى يومى أنصرك نصراً مؤزراً ، ثم لم يلبث ورقة أن توفي .

وعاود الرسول الذهاب الى غار حراء مرة . وقد سمع ذات يوم صوتاً من السماء ، فرفع اليه بصره فاذا الملك الذى جاءه أولاً بين السماء والأرض ؛ فرجع الى داره وقال : دثرونى دثرونى ! فزل قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ وَيَا أَيُّهَا فَطَّهْرُ الرُّجُزِ فَاهْجُزْ وَلَا تَمَنَّئْ تَسْتَكَثِّرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ) ، وهذا هو بدء رساله صلى الله عليه وسلم .

دعوة الأفراد اعتنق هذا الدين البسيط السامى أول الأمر الأفراد المتصلون

(١) أى تقونى فى ثياب (٢) من شدة ما لاقاه من الملك (٣) أى ملك الوسى

(٤) أى شللاً قوياً

بالرسول كروجه خديجة ، وابن عمه علي بن أبي طالب ؛ وكان في كفالة الرسول لأن أباه طالب كان كثير العيال قليل المال ، فكفل العباس جعفرأ والرسول علياً ، وأسلم من الموالى زيد بن حارثة الكلبي الذي وهبته السيدة خديجة الى الرسول فأعتقه وتبناه ، فكان يقال له زيد بن محمد الى أن نزل قوله تعالى (اَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتَوَالِيكُمْ) فدعوه زيد ابن حارثة . ^(١)

ولكن الأمر لم يقتصر على أقاربه ومواليه ، بل تعداه الى بعض رجالات قريش كأبي بكر الصديق الذي اتصف بصفات قل أن تجتمع في شخص . فقد كان ثرياً عالماً بقريش وأنسابها ، وكان لإسلامه أثر كبير ، فقد أسلم على يديه رجال عظام منهم عثمان بن عفان وكان لا يتجاوز العشرين من العمر ، والزيير بن العوام وقد بلغ الحلم ، وسعد ابن أبي وقاص وعبدالرحمن بن عوف ^(٢) ، وكان اسمه عبد عمر فسماه الرسول بهذا الاسم ، وطلحة بن عبيدالله . وتلاه هؤلاء رجال من أقداد قريش كأبي عبيدة بن الجراح والأرقم بن أبي الأرقم الذي اتخذت داره مركزاً لبث الدعوة سرّاً الى الاسلام ، ولا تزال بمكة الى اليوم . ولم تقتصر الدعوة على هؤلاء ، بل أسلم رجال يلون من سبقوا في الرتبة ، وسميت هذه الدعوة بدعوة الأفراد ، لأن الرسول كان يدعو كلا من هؤلاء على أفراد ، وقد سبوا السابقين الأولين ، كما سمي من أسلم بعدهم المستضعفين .

(١) وقد قيل إن أول من آمن بالرسول من الموالى بلال الحبشي ، وأنت به أيضاً أم بركة الحبشية .

(٢) لما علمت أمه بإسلامه قالت له : والله لا يظلي سقف من الحر والبرد ، وأن الطعام والشراب على حرام حتى تكفر .

وكان مشركو قريش يسومون المستضعفين من المسلمين سوء العذاب .

٣ - الجهر بالدعوة :

ظل الرسول ثلاث سنين يدعو الى الاسلام سرا كل من يثق فيه ويطمئن الى استعدادة النفس لقبول مبادئته . وكان هو وأصحابه في تلك الفترة يستخفون من قريش في صلاتهم وفي الدعوة الى هذا الدين . وكان المشركون كلما رأوهم في صلاتهم ناكروهم وسخروا منهم ومن عبادتهم .

حتى اذا كثر المسلمون وخافت قريش تزايدهم قعدت لهم بكل طريق قصد الناس عن دعوتهم وتحقر من شأنهم وتستهزئ بهم . ولكن الرسول أمر على رأس ثلاث سنين بالجهر بالدعوة وعدم المبالاة بما نصب له المعارضون المستهزون (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين إنا كفيناك المستهزين) ، وقال تعالى (وأنذِر عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ)

صدع الرسول بأمر ربه وأخذ يفكر فيما يحدث به قريشا ، ويستشير ذلك النفر القليل الذين آمنوا به وصدقوه . ثم دعا الرسول بنى عبد المطلب الى طعام صنمه على بن أبي طالب ، وتكلم الرسول فقال : يا بنى عبد المطلب ! إني والله ما أعلم شابا في العرب جاء قومه بأفضل مما جئكم به . إني قد جئكم بخير الدنيا والآخرة ، (١) ودعا بطون قريش من فوق جبل الصفا بظاهر مكة .

فلما اجتمعت إليه قال : أرأيتم لو أخبرتم أن خيلاً بالوادي
تريد أن تغير عليكم ، أكنتم مُصَدِّقِينَ ؟ قالوا نعم ! ما جرّبنا عليك
كذبا . فقال (إِنِّي نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيِّ عَذَابٍ شَدِيدٍ) ، فقال
أبو لهب : تَبَّأ لك ! ألهذا جمعتمنا ؟ فَأَنزِلْ الله تعالى في أبي لهب
وزوجه ^(١) قوله (تَبَّأ يدا أبي لهب وتب . ما أَغْنَى عَنْهُ مالهُ وما
كَسَبَ . سَيَصْلَى نارا ذاتَ لهب ، وامرأتهُ سخَّالةً الخُطْبُ في جِدِّهِها
تَحِلُّ مِن مَّسَدَ)

(١) مناوأة قريش للرسول :

وهنا بدأت عداوة قريش تظهر ظهوراً جلياً ، لأن الرسول لو
قصر كلامه على تطهير النفس وإصلاح الأخلاق لما أثارته دعوته شيئا
من المقاومة أو المعارضة التي لقيها . ولكن جهره بالدعوة الى وحدانية
الله ، ودعوته الى تلك الوحدانية في كل مكان ، وغضبه من شأن الاوثان
التي كان مجرد وجودها بالكعبة مصدر نراء قريش : كل ذلك جعلهم
يخشون القضاء على عبادة الاوثان التي ورثوها عن آباءهم وأجدادهم ؛
فناصبته قريش العداوة وأجمعوا على خلافه والوقوف في سبيل دعوته ،
وايذاء أتباعه ليفتنوهم عن دينهم ، فلم يزدهم ذلك إلا إيمانا .

(١) كان أبو لهب من أعمام الرسول ، ولكنه كان من أشد الناس عداوة له وأحرمهم على
إيذائه . وقد يكون السبب في ذلك أنه كان متزوجا بأُم جيل بنت حرب بن أمية وأخت أبي
سفيان بن حرب . وكانت هي الأخرى مدادية الرسول تسمى إليه بالقول والفضل . فقد روى أنها
كانت تجلس في مجتمعات النساء وتقوم بدعاية سيئة ضده وعند ما يدعو إليه . كما روى أنها كانت
تطرح الشوك في طريق الرسول لما سار . وقد سمعنا القرآن حالة الخطب . قال البيهقي
« يبنى حلب جهنم » فانها كانت تحمل الاوزار بمساعدة الرسول ، وتحمل زوجها على إيذائه ،
أو التهمة ، فانها كانت تودع نار الخصومة أو حرمة الشوك أو الحسك التي كانت تحملها فتقرعها
بالليل في طريق رسول الله « (تفسير البيهقي - سورة اللم رقم ١١١) .

وقد روى ابن اسحق عن عبدالله بن عباس أن المشركين كانوا يضربون المسلم ويجمعونه ويعطشونه حتى كان لا يقدر على الجلوس من شدة الضرب ، ليرتد عن دينه ويقول آمنت باللات والعزى . وكان بعض المسلمين يقول كلمة الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان فرارا من أذاهم . وقد فرق الله بين هؤلاء وبين من ارتد عن الإسلام وانتشر صدره للكفر بقوله (إِلَّا مَنْ أَكْزَرَهُ وَقَذَبَهُ مُطْمَئِنُّ) بالإيمان (١)

ويقول ابن الأثير (٢) إن مشركي قريش كانوا يخرجون عمار بن ياسر وأباه وأمه إلى الأبطح (٣) إذا حيت الرضاء ويعذبونهم بجرها ، فيعيرهم الرسول فيقول « صبرا آل ياسر موعدكم الجنة » . وكان أبو جهل (٤) إذا سمع بإسلام رجل من ذوى الشرف أنبته وقال : « تركت دين أبيك وهو خير منك . لتُسْقَيْنَ حُلُك ، ولتُفَيَّكِنَ (٥) رأيك ، ولنضعن شرفك » ، وإن كان تاجرا قال له لنكسدن تجارتك ولنهلكن مالك ، وإن كان ضعيفا ضربه وأغرى به . ولما مات ياسر من العذاب ، أغلظت أمراته سمية القول لآبى جهل فطمعها بجرية فانت . وهى أول شهيدة في الإسلام . ثم أمعن المشركون في تعذيب ابنه عمار بالحر تارة ، وبوضع الصخر على صدره مارة ، ثم بالتغريق تارة أخرى .

وهذا بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان خلف الجُمُعِي من مشركي قريش يلقيه في الرضاء على وجهه وظهره إذا حيت الشمس وقت الظهيرة ، ثم يأمر بالصخرة الكبيرة فتُلْقَى على

(١) سورة النحل ١٦ : ١٠٦

(٢) ج ٢ ص ٣٠ (٣) الرمل المتبسط على وجه الأرض . وهو مكان بين مكة ومدينة . أغلظ هذا القبط في مجسم الجبان لياقوت (٤) ابن هشام ج ١ ص ٢٩٠ — ٢٩١ (٥) قوله لتفيل رأيك أى لتجهنمك

صدره ، ويقول له لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى . وكان ورقة بن نوفل يمر به وهو يقول : أحد أحد ! فيقول ورقة : أحد أحد والله يابلل . ولم يزل على هذا العذاب حتى اشتراه أبو بكر واعتقه .

أما خباب بن الارت فقد عذبه الكفار عذاباً شديداً ، إذ كانوا يوثقون ظهره بالرمضاء ثم بالرصف^(١) ؛ فلم يزد ذلك إلا تمسكاً بالإسلام وإخلاصاً له . وقد هاجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد معه المشاهد كلها .

ولم يقتصر تعذيب قريش المسلمين على الرجال ، بل تعداهم إلى النساء ؛ فقد أسلمت لبنينة جارية مؤمل بن عدى قبل إسلام عمر بن الخطاب ؛ فكان عمر يمعن في تعذيبها حتى يمل ، ثم يدعها ويقول : إنى لم أدعك إلا سامة . ولم تزل في هذا العذاب حتى اشتراها أبو بكر وأعتقها^(٢)

(ب) صمائية أبي طالب للرسول :

ولم تفعل قريش بالرسول أول الأمر ما فعلت بالمسلمين الذين اتبعوه نظراً لمساكنة عمه أبي طالب وشرفه وجاهه فيهم .

وقد عطف أبو طالب على الرسول ومنعه وحماه ، ففضى رسول الله على أمر الله مظهر الدين لا يرد عنه ذلك شيء . فلما رأت قريش منه الجدة في الدعوة ، وسكوت أبي طالب عنه وعدم نهيها عن ذلك الذى يقوله عن آلهتهم وآبائهم ونظمتهم ، خشيت أن يتفاقم شره ويعظم أمره .

(١) المجاورة القهية بالنار

(٢) ابن الأثير ج ٢ ص ٣٠ — ٣٣

فشي رجال من أشرافنا إلى أبي طالب فقالوا : يا أبا طالب ! إن ابن أخيك قد سب ألهتنا وعاب ديننا وسفه أعلامنا وضلل آباءنا ، فاما أن تكفه عنا ، وإما أن تخلي بيننا وبينه — فانك على ما نحن عليه من خلافه — فنكفيك . فقال لهم أبو طالب قولاً رقيقاً وردهم رداً جليلاً ، فانصرفوا عنه ، ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما هو عليه يطهر دين الله ويدعو إليه . ثم اشتد الأمر بينه وبينهم حتى تباعد الرجال ودبت العداوة والبغضاء بين أفراد الأسرة الواحدة ، فشوا إلى أبي طالب مرة أخرى فقالوا له : يا أبا طالب ! إن لك سناً وشرفاً ومنزلةً فينا ، وإننا قد استهينناك من ابن أخيك فلم تنته عنا ، وإننا والله لا نصبر على هذا من شتم آبائنا وتسفيه أعلامنا وعيب ألهتنا حتى تكفه عنا أو تنازله وإياك حتى يهلك أحد الفريقين .

ملابنة أبي طالب
لقريش

تهديد قريش
أبا طالب

ثم انصرف قريش عن أبي طالب ، فعظم عليه تحدى قومه له وفراقهم إياه وعداوتهم له ، ولم يطب نفساً بإسلام رسول الله ولا خذلانه ، وبعث إلى رسول الله فقال له : يا ابن أخي ! إن قومك قد جاءوني فقالوا لي كذا وكذا ، فأبقي على وعلى نفسك ولا تحملي من الأمر مالا أطيع . فظن رسول الله أن عمه يريد أن يخذله وأنه قد ضعف عن نصرته والقيام معه ؛ فقال رسول الله : يا عم ! والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه مازكته ؛ ثم استعبر فبكى ، ثم قام . فلما ولى ناداه أبو طالب فقال : أقبل يا ابن أخي ! فأقبل رسول الله ، فقال : اذهب يا ابن أخي فقل ما أحببت ، فوالله لأسليك لشيء أبداً . وبذلك أظهر أبو طالب الجدة في نصرة الرسول .

عرض أبي طالب
الأمر على الرسول

إصرار الرسول
على أبي طالب

فلما رأت قريش أن أبا طالب قد أبى خذلان رسول الله ، وأنه قد آثر فراقهم وعداوتهم ، مشوا إليه بعبارة بن الوليد بن المغيرة فقالوا له :

قريش تتأمر
أبا طالب في الرسول

يَا أَباطالب ! هذا عمارة بن الوليد أنهد قتي في قريش وأجمله ، فخذَه
فلك عقله ونضره واتخذَه ولدا فهو لك ، وأسلم النبا ابن أخيك هذا
الذي قد خالف دينك ودين آبائك ، وفرّق جماعة قومك وسفّه
أحلامهم فقتله ، فإنما هو رجل برجل . قال والله لبئس ماتسوموني !
أَتُعْطَوْنِي ابْنَكُمْ أَغْدَوْه لَكُمْ وَأَعْطَيْكُمْ ابْنِي تَقْتُلُونَهُ ؟ هذا والله ما لا يكون
أبدا . فقال المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف بن قصي : والله
يَا أَباطالب لقد أنصفتك قومك وجهدوا على التخلص عما تكرهه ،
فما أراك تريد أن تقبل منهم شيئا . فقال أبو طالب للمطعم : والله
ما أنصفوني ، ولكنك قد أجمعت خذلاني ومظاهرة القوم على فاصع
مابدا لك . واشتد الجدال وتناذب الفريقان . فخرجت قريش من عند
أبي طالب وقد أجمعت على التكتيل بمحمد وأتباعه ليحولوا دون انتشار
دعوته ؛ فوثبت كل قبيلة على من فيهم من المسلمين يعذبونهم ويفتنونهم
عن دينهم ، ومنع الله رسوله منهم بعه أبي طالب .

بده لقتال

وقد قام أبو طالب في بني هاشم وبني المطلب حين رأى صنيع قريش
بالمسلمين فدعاهم إلى ما هو عليه من منع رسول الله والقيام بدونه ،
فاجتمعوا إليه وقاموا معه وأجابوه إلى ما دعاهم إليه ، إلا ما كان من
أبي لهب . فلما رأى أبو طالب من قومه ماسره ، جعل يمدحهم ويذكر
فضل رسول الله فيهم ومكانه منهم فقال :

يبحايم والمطلب
ينصر الرسول

إِذَا اجْتَمَعْتَ يَوْمًا قُرَيْشٌ لِيَفْخَرُوا
فَقَبْدُهُ مَتَانٍ سِرُّهَا وَصِيمُهَا
فَإِنْ حَصَلَتْ أَنْسَابُ عَبْدٍ مَتَانِهَا
فَفِي هَاشِمٍ أَشْرَافُهَا وَقَدِيمُهَا
وَإِنْ تَخَرَّتْ يَتِيمًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا
هُوَ الْمُصْطَفَى مِنْ سِرِّهَا وَكَرِيمِهَا
تَدَاعَتْ قُرَيْشٌ غَنِيًّا وَتَمِينُهَا
عَلَيْنَا فَلَمْ تَنْظُرْ وَطَاشَتْ حُلُومُهَا
وَكُنَّا قَدِيمًا لَا نُقِرُّ مَظْلَمَةً
إِذَا مَا تَنَوَّاهُ صَبْرًا لِحُشْدِهِ يُقِيمُهَا

وَنَحْنُ حَمَاهَا كُلُّ يَوْمٍ كَرِيهَةٍ وَتَضْرِبُ عَنْ أَحْبَابِهَا مِنْ يَرُومِهَا
 بِنَا انْتَعَشَ الْعُودُ الدَّوَاهِ وَأَتَمَّا بِأَكْثَانَا تَنْدَى وَتَنْمَى أُرُومَهَا (١)
 وقد خشيت قريش أن يستميل الرسول الحجاج الذين كانوا يغدون
 على مكة في الحج ، وتشاوروا فيما بينهم للقضاء على الدعوة الإسلامية
 وهي لا تزال في مهدها . واجتمع إلى الوليد بن المغيرة نفر من قريش
 وقد حضر الموسم ، وكان الوليد ذا سن وشرف فقال لهم : يا معشر
 قريش ! إنه قد حضر هذا الموسم ، وإن وفود العرب ستقدم عليكم
 فيه ، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا ؛ فأجمعوا فيه رأياً واحداً ولا
 تختلفوا فيكذب بعضكم بعضاً ويرد قولكم بعضه بعضاً . قالوا :
 فأنت يا أبا عبد شمس قتل وأقم لنا رأياً نقل به . قال : بل أتم فقولوا
 اسمع . قالوا : نقول كاهن . قال : والله ما هو بكاهن . لقد رأينا
 الكهان فما هو بزمنة الكاهن ولا سجنه . قالوا : فنقول مجنون .
 قال ما هو بمجنون . لقد رأينا الجنون وعرفناه ، فما هو بختنه ولا
 تخالجه ولا وسوسته . قالوا : فنقول شاعر . قال : ما هو بشاعر ؛
 لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه وقريضه ومقبوضه ومبسوطه ،
 فما هو بالشعر . قالوا : فنقول ساحر . قال : ما هو بساحر ؛ لقد رأينا
 السحار وسحرم ، فما هو بنقنهم ولا عقديهم . قالوا : فما نقول بأبا عبد
 شمس ؛ قال : والله إن لقوله للحلاوة وإن أصله لمزق ، وإن فرعه
 لجناه ، وما أتم بقاتلين من هذا شيئا إلا عرف أنه باطل . وإن
 أقرب القول فيه لأن تقولوا هو ساحر جاء بقوله ، هو سحر يُمَرَّقُ
 بين المرء وأبيه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجته . وبين المرء
 وعشيرته . ففارقوا عنه وجعلوا يجلسون بسبل الناس حين قدموا
 الموسم ، لا يمر بهم أحد إلا حذروه إياه وذكروا لهم أمره (٢)

كيد قريش للدعوة

الفضل ما شهدت
 به الأعداء

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٧

(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٧ - ٢٤٨

وقد روى البيضاوى أن المغيرة هذا قد مر بالرسول وهو يقرأ السجدة^(١) ، فأثنى قومه وقال : لقد سمعتُ من محمد أنفاً كلاماً ماهو من كلام الانس والجن . إن له لطلاوةً ، وإن عليه لطلاوةً ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمُعْدِق ، وإنه ليعلو ولا يُعْلَى . فقالت قريش : صبا الوليد . فقال ابن أخيه أبو جهل : أنا أكفيكموه . فقدم إليه حزيناً وكلّمه بما أحماه ، فقام فناداهم فقال : تزعمون أن محمداً مجنون ، فهل رأيتموه يخفق ؟ وتقولون إنه كاهن ، فهل رأيتموه يتكهن ؟ وتزعمون أنه شاعر ، فهل رأيتموه يتعاطى شعراً ؟ فقالوا : لا ! فقال : ماهو إلا ساحر . أما رأيتموه يُفَرِّقُ بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟ ففرحوا بقوله وتفرقوا عنه متعجبين منه . وقد نفي القرآن ذلك على الوليد بقوله (ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا وَتَنْبِينَ شُجُودًا وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ، ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا)^(٢)

يقول ابن هشام^(٣) : « فجعل أولئك النفر يقولون ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن لقوا من الناس . وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فانتشر ذكره في بلاد العرب كلها . فلما خشي أبو طالب دهما العرب أن يركبوه مع قومه ، قال قصيدته التي تعوذ فيها بحرم مكة وبمكانه منها ، وتوَدَّد فيها أشراف قومه وهو على ذلك يخبرهم وغيرهم في ذلك من شعره ، إنه غير مُسَلِّمٍ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تاركة لشيء أبداً حتى

(١) سورة السجدة أو فصلت رقم ١١

(٢) تفسير البيضاوى : سورة المدثر ٧٤ : ١١ — ١٦

(٣) ج ١ ص ٢١٩

يهلك دونه ، فلجأوا إلى تعذيب المسلمين عن طريق السفهاء . وهالك بعض آيات من هذه القصيدة :

ولما رأيتُ القومَ لا وُدَّ فيهمُ * وقد قطعوا كلَّ العرى والوسائل
وقد صارَ حوْنَا بالتداوة والأذى * وقد طاعوا أمرَ العدو المزايل
وقد حالقوا قومًا علينا أظنَّةً * يعضُّون عِظًا خَلَقْنَا بالإنامل
صَبَرْتُ لهمُ قسَى يسراء سمحة

وَأَيْضَ عَصَبٍ مِنْ مُرَاثِ المَقَاوِلِ
وَأَحْضَرْتُ عِنْدَ الْبَيْتِ رَهْطِي وَإِخْوَتِي
وَأَمْسَكْتُ مِنْ أَثْوَابِهِ بِالْوَسَائِلِ^(١)

هجرة المسلمين إلى الحبشة :

ولما رأى الرسول ما أصاب أصحابه من البلاء قال لهم : « لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكا لا يُظلم عنده أحد ؛ وهي أرض صدق ، حتى يجعل الله لكم فرجا مما أتم فيه » .

لأننا لم يفكر الرسول في غير الحبشة ؟

ولم يفكر الرسول في هجرة المسلمين إلى إحدى القبائل العربية ، لأنها كانت ترفض دعوته في مواسم الحج بمعاملة لقريش أو تمسكا بدينها الوثني . كذلك لم يفكر في الهجرة إلى مواطن أهل الكتاب من اليهود والمسيحيين في يثرب ونجران وغيرهما ؛ لأن كلا من الجاليين اليهودية والمسيحية كانت تنازع الأخرى وتنافسها في النفوذ الأدبي ببلاد العرب ، فهما والحالة هذه لا تقبلان منافسا ثالثا خصوصا إذا كان من العرب أنفسهم الذين يحتقرونهم ويقولون عنهم « لاعلينا في الأميين من سليل »^(٢) . أما اليمن — وهي مستعمرة للفرس الذين

ملك الحبشة لاجلهم عنده أحد

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٩

(٢) وقد بدأ هذا الشعور منهم واضحا عند ما هاجر الرسول إلى المدينة إذ اتهموا به مرات وجادلوه غير غلصين حتى وصل بهم الأمر إلى أن قالوا لقريش « لديكم أفضل من دينه »

لم يدينوا بدين سماوى — فلم يطمئن الرسول إلى الالتجاء إليها . وقد برهنت الأيام على بعد نظره . فقد كتب كسرى ^(١) إلى « باذان » عامله على بلاد اليمن : « ابعت إلى هذا الرجل الذى بالحجاز رجلين جلدَين من عندك فليأتيا به »

وكذلك كان شأن الحيرة التى كانت إلى ذلك الحين بعيدة غاية البعد عن مكة ^(٢) . أما الشام فبى بعيدة كذلك فضلا عما كان يسودها من الوحيرة إذ ذاك من اضطراب . ثم إن كلا من الشام واليمن والحيرة كانت أسواقًا هامة لتجارة قريش . ولقريش بكل منها صلات وثيقة ومصالح متبادلة وزيارات فى أوقات منتظمة . فإذا علمت قريش بوجودهم فى بلد منها ، فإنها تطلب إلى أهل ذلك البلد أن يردم إليها ويخرجوهم ، كما حاولت ذلك مع النجاشى لولا تسامحه وقوة خلقه .

لذلك اتجه الرسول إلى بلاد الحبشة لما كان يعمده عن ملكها من العدل والتسامح . وفى ذلك يقول الرسول للسليدين « فإن بها ملكا لا يُظلم عنده أحد وهى أرض صدق ... الخ » . وقد هاجر عشرة المهاجرين إلى الحبشة رجال وأربع نسوة ، ثم زاد عددهم حتى بلغ ثلاثة وثمانين رجلا وسبع عشرة امرأة سوى الصبيان ؛ وكلهم من بطون قريش . وكان فيهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت الرسول ، والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وجعفر بن أبى طالب وامرأته أسماء بنت عُمَيْس ، وعمر بن سعيد بن العاص بن أمية وأخوه خالد بن سعيد ابن العاص . وقد أكرمهم النجاشى وأمنهم على حياتهم ، وأصبحوا فى رغد من العيش .

(١) كان ذلك عند ما وصل إليه كتاب الرسول يدعو إلى الاسلام وترك الجوسية ، فكتب ورمق الكتاب وأهان حامله ، ثم كتب إلى باذان ليحبل إليه هذا الذى على ما سيأتى مفصلا فى دعوى عموم الرسالة . (٢) ولا يخفى لسهولة الهجرة إلى مكان قصى كالحيرة وقشام على أولئك اللاجئين الذين كانوا يخرجون من مكة قراة متخفين من قريش لتلا تحول بينهم وبين الخروج .

عاقبة قريش إخراجهم « فلما رأى أهل قريش أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمنوا واطمأنوا بأرض الحبشة وأنهم قد أصابوا بها داراً وقراراً، اتمروا فيما بينهم على أن يبعثوا منهم رجلين جلدين إلى النجاشي ليخرجهم من بلاده. فبعثوا عبدالله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص^(١). ويقال إنه كان معهما معاوية بن أبي سفيان والمغيرة بن شعبة .

رسل قريش إلى النجاشي سار عبدالله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص إلى النجاشي ومعهما الهدايا ، وطلباً لمقابلته ثم قال له : « أيها الملك ! إنه قد ضوى إلى بلدك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينك ، وجاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت ؟ وقد بعثنا إليك فيهم أشرف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائهم لتردهم عليهم ؛ فهم أعلى بهم عتياً وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه » . فقالت بطارقة النجاشي : أيها الملك ! قومهم أعلى بهم عتياً وأعلم بما عابوا عليهم ، فأسلمهم إليهما فليردهم إلى بلادهم وقومهم^(٢) .

وكان النجاشي بعيد النظر ، فطلب هؤلاء المهاجرين وسألهم عن حقيقة دينهم ؛ فتقدم جعفر بن أبي طالب ووصف له حالة العرب قبل الإسلام وبعده ، وشرح له أن دعوة الرسول ترمي إلى ترك الأوثان وعبادة الله والتخلق بمكارم الأخلاق . فقال له النجاشي : هل معك مما جاء به عن الله شيء ؟ فقال جعفر . نعم ! قال . فاقرأه عليّ ! فقرأ جعفر عليه صدراً من كعبص (سورة مريم - وفيها حديث ميلاد المسيح) فبكى النجاشي حتى اخضلت لحيته ، وبكى اساقفته حتى ابتلت مصاحفهم حين سمعوا ما تلى عليهم ، ثم قال النجاشي : إن هذا والذي جاء به

(١) ابن هشام ١ ص ٣٠٢

(٢) ابن هشام ١ ص ٣٠٣ — ٣٠٤

عيسى ليخرج من مشكاة واحدة ، انطلقا فلا والله لا أسلمهم إليكما^(١) .

ولما خرجا قال عمرو بن العاص : « والله لا آتينه غداً عنهم ، بأستأصل^٢ به خضراءهم ، ولا أخبرنه أنهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبد » ، وطلب مقابلة النجاشي في الغد وقال له : « أيها الملك ! إنهم يقولون في عيسى بن مريم قولاً عظيماً ، فأرسل إليهم وسألهم عما يقولون فيه . فطلب النجاشي المهاجرين مرة أخرى . فلما دخلوا عليه قال لهم : ماذا تقولون في عيسى بن مريم ؟ فقال جعفر بن أبي طالب : نقول فيه الذي جاءنا به نبينا صلى الله عليه وسلم . هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول . فقال النجاشي : والله ما عدا عيسى بن مريم ، ثم قال : اذهبوا فأنتم^٣ مشيوم^(٢) بأرضي ، من سبكم غرم^(٣) ، فانصرفوا . وقد رجع بعضهم إلى مكة قبل هجرة الرسول إلى المدينة وأقام بعضهم في الحبشة إلى السنة السابعة للهجرة .

اسم عمر بن الخطاب :

وفي السنة الخامسة للدعوة أسلم حزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب ؛ وكان لإسلامه أثر يذكر في ازدياد شوكة الإسلام ؛ إذ أبى إخفاء شأنه الدينية لاعتقاده أنه لم يكن بين القرشيين من يجرؤ على معارضته .

وكان عمر يعارض الدعوة الإسلامية معارضة شديدة في مبدأ الأمر ؛ ولكنه ما لبث أن صار من أتباع الرسول المتفاني في نشر الإسلام . وإليك ما رواه ابن هشام^(٤) عن إسلامه : خرج عمر يوماً متوشحاً

سارحة عمر للدعوة
أول الأمر

عوامل إسلام عمر

(١) ابن هشام ج ١ ص ٢٠٤ — ٢٠٥ (٢) أنشور

(٣) ابن هشام ج ١ ص ٢٠٥ — ٢٠٦

(٤) ج ١ ص ٢١١ — ٢١٤

بسيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . فلقبه نعيم بن عبد الله فقال له : أين تريد يا عمر ؟ فقال : أريد محمدا هذا الصابي الذي فرق أمر قريش وسفه أحلامها وعاب دينها وسب آلها فأقتله . فقال له نعيم والله لقد غرمتك نفسك يا عمر . أتري بني عبد مناف تاركيك تمشى على الأرض وقد قتلت محمدا ؟ أفلا ترجع إلى أهل بيتك فقيم أمرهم ؟ قال : وأي أهل بيتي ؟ قال : ختلك (١) وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو ، وأختك فاطمة بنت الخطاب . فقد والله أسلمنا وتابعا محمدا على دينه ، فليك بهما . فرجع عمر عامدا إلى أخته وختته وعندهما خياب بن الأرت معه صحيفة فيها « طه » يُقرئها إياها . فلما سمعوا صوت عمر اختفى خياب في البيت وأخفت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة . . . وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت قراءة خياب . فلما دخل قال « ماهذه الهنيئة التي سمعت » ؟ قال له : ما سمعت شيئا . قال : بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعا محمدا على دينه . » ويطش بختته سعيد بن زيد ؛ فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها ، فضربها . فلما فعل ذلك قالت له أخته وختته : نعم ! قد أسلمنا وآمنا بالله ورسوله ، فاصنع ما بدا لك . فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ، ندم على ما صنع ، فارعوى وقال لأخته : أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتكم تقرءون آفئا أنظر ماهذا الذي جاء به محمد . فقالت له أخته : إنا نخشاك عليها ، قال : لا تخافي وحلف لها بآلته ليردنها إليها إذا قرأها ، فقالت له أخته : يا أخي ! إنك نجس على شركك وإنه لا يمسها إلا الطاهر . فقام عمر فاغتسل ، فأعطته الصحيفة وفيها « طه » . . . فلما قرأها صردا قال : ما أحسن هذا الكلام ما أحسن هذا الكلام وأكرمه ! فلما سمع ذلك خياب ، خرج إليه فقال له : يا عمر ! والله إنني لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة

مر يسمع القرآن

(١) المختل كل من كان من قبل المرأة مثل الاب والاخت وجمعا اختان

نبيه . فإني سمعته أمس وهو يقول : اللهم أيد الإسلام بأبي الحكم
ابن هشام أو بعمر بن الخطاب ، فآله الله يا عمر . فقال له عند ذلك
عمر : فدنيت يا خباب على محمد حتى آتته فأسلم . فقال له خباب : هو
في بيت عند الصفا ، معه فيه نفر من أصحابه . فأخذ عمر سيفه
فتوشحه ، ثم عمد إلى رسول الله وأصحابه فضرب عليهم الباب . فلما
سمعوا صوته قام رجل من أصحاب رسول الله ؛ فنظر من خلل الباب
فراه متوشحاً بالسيف ؛ فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
فرع فقال : يا رسول الله ! هذا عمر بن الخطاب متوشحاً بالسيف .
فقال حمزة بن عبد المطلب : فأذن له ؛ فان كان جاء يريد خيراً بذلك
له ، وإن كان يريد شراً قتلناه بسيفه . فقال رسول الله : ائذن له ؛ فأذن
له الرجل ونهض إليه رسول الله حتى لقيه بالحجرة ؛ فأخذ بجميع
ردائه ثم جبهه جبهة شديدة وقال : ما جاء بك يا ابن الخطاب ؟ فوالله
ما أرى أن تنتهي حتى ينزل الله بك قارعة . فقال عمر : يا رسول الله !
جئتك لأؤمن بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله . فكبر الرسول
تكبيرة عرّف أهل البيت من أصحاب الرسول أن عمر قد أسلم .
ولما وافق إسلام عمر إسلام حمزة اطمأن المؤمنون وعرفوا أنهما
سيمنعان رسول الله وينصفانه من عدوه .

ولما رأت قريش أن مكاتبتهم التي دبروها للرسول قد فشلت
أجمعوا أمرهم على مقاطعة بني هاشم وبني المطلب ، وعاهدوا أنفسهم على
ألا يتعاملوا مع هذين البيتين ؛ فلا يتزوجون منهم ولا يزوجونهم من
أنفسهم ولا يتجرون معهم حتى يسلبوا إليهم رسول الله ليقتلوه ؛
وكتبوا بذلك صحيفة علقوها في جوف الكعبة ، فأقاموا على ذلك
سنتين أو ثلاثاً حتى جهدوا لا يصل إليهم شيء إلا سرّاً مُستخفياً
من أراد صلته من قريش ^(١) .

وقد رثى بعض القرشيين لحال بنى هاشم وبني المطلب وتعاقدوا على نقض الصحيفة وإخراجهم من الشعب . وكان من بينهم زهير بن أمية بن عاتكة عمه رسول الله . فقد حرص قومه على الخروج على الصحيفة وقال لهم : يا أهل مكة ! أنا كل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكي لا يبيعون ولا يبتاعون ؟ والله لأقعد حتى تشق هذه الصحيفة الظالمة القاطعة . فعارضه أبو جهل ، فقام المظلم بن عدي — وكان من سادات قريش من بيت نوفل بن عبد مناف — إلى الصحيفة فشقها ؛ وبذلك نقضوا هذه الصحيفة ، فعاد بنو هاشم والمطلب إلى مساكنهم بعد ما ذاقوه من العذاب ^(١) . وقد روى أن المظلم بن عدي حين قام ليشق الصحيفة وجد أن الأرض قد أدت على جميع ما فيها من الكتابة ما عدا اسم الله عز وجل .

بوفاته أبي طالب .
وخديجة

كان الرسول في ذلك الوقت يجد في نشر الدعوة الإسلامية . وكان أهل بيته ، مسلمهم وكافرهم ، ينصرونه على الرغم مما لاقوه من الشدائد والأهوال . وما وافت السنة العاشرة من نزول الوحي حتى أصيب الرسول بوفاته عمه وحاميه أبي طالب . وقد مات أبو طالب على الكفر رغم تصديقه لرسول الله وفصرته بخافة العار وخشية المسبة لترك ما كان عليه أباه . وقد أثر عن العباس أنه سمع أبا طالب يحرك شفتيه بالشهادتين وهو على فراش الموت ، كما أثر عن أبي طالب قوله :
وَدَعَوْتَنِي وَعَلِمْتُ أَنَّكَ صَادِقٌ وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتُ نَفْسًا أَمِينًا
وَلَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِّيَّةِ دِينًا
وَاللَّهِ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتَّى أَوْسَدَ فِي التَّرَابِ دَفِينًا ^(٢)
ثم ماتت خديجة بعد أبي طالب . وكان موتهما قبل الهجرة بنحو

(١) سيرة ابن هشام = ١ ص ٢٢٦ - ٢٢٧

(٢) ابن القنفذ = ١ ص ١٢٠

ثلاث سنين . وقد فقد الرسول بذلك نصيرين كبيرين ، وأصبح بقاؤه بمكة محفوفا بالمخاطر . يقول أبو الفداء : « وتابعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بموتهما المصائب ، ونالت منه قريش ، خصوصاً أبو لهب بن عبد المطلب ، والحكم بن العاص ، وعقبة بن أبي معيط ابن أبي عمرو بن أمية ، فانهم كانوا جيران النبي صلى الله عليه وسلم . وكانوا يؤذونه بما يُلقَوْنَ عليه وقت صلاته وفي طعامه من القاذورات » . (١)

الهجرة: عوامل الهجرة :

اشتداد إيذاء
قريش للرسول

ولما اشتد أذى قريش لرسول الله بعد وفاة عمه سافر إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة ، فدعاها إلى الاسلام ، فلم يلق منهم أذناً مصفية ، بل قابلوا دعوته بالاستهزاء ، وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وألجأوه إلى حائط ، فقاد إلى مكة ولم يتمكن من دخولها إذ علت قريش أنه توجه إلى الطائف يستنصر بأهلها عليهم . فطلب الرسول حماية المظعم بن عبدى فقتل مع بنيه ودخلوا معه عليه الصلاة والسلام الحرم حيث طاف وصلى ولم يصبه أحد بسوء . ثم عاود الرسول نشر الاسلام بين أهل مكة . وكان كل اعتياده في نشر الدعوة على زمن الحج . فكان يعرض نفسه على القبائل في مواسم الحج ويدعوهم إلى الله وعمه أبو لهب . « إنما يدعوكم إلى أن تخلصوا اللات والعزى من أعناقكم إلى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تطيعوه » (٢) . وكان بعض الحجاج يرفض دعوته ، وبعضهم يرد عليه رداً قبيحاً .

عرض الرسول
نفسه على القبائل

(١) أبو الفداء ج ١ ص ١٢٠ (٢) شرحه ١ ص ١٢٢ - ١٢٣

ولقد وجدت دعوة الرسول مرعى خصياً عند أهل يثرب الذين
يظن أنه قد وصل الى عليهم ما كان بين المسلمين وكفار قريش في مكة
من نزاع أدى الى هجرة جماعة من المسلمين ونجاتهم بعقيدتهم الى بلاد
الحبشة ، كما يقلب على الظن أنهم علموا باسلام رجال من بطون قريش
المختلفة ومن القبائل الأخرى ، كما علم غيرهم من العرب بذلك وهم على
اتصال بمكة عن طريق من كانوا يقدون من أهلها على مكة للحج ، وعلى
الاخص عن طريق ذلك الوفد الذى أرسلته الأوس سنة ١٠ هـ لمفاوضة
قريش فى النزول بجوارهم بمكة أو محالقتهم بالخزرج . فان الرسول
انتهز فرصة وجودهم ودعاهم الى الاسلام ، فأسلم بعضهم وأعرض
البعض الآخر .

ترحب أهل يثرب

بدعوة الرسول

علمهم بظهور الاسلام

وكان أهل المدينة شعباً قوياً صلب العود : ولا غرو فقد برهنوا
على شدة بطشهم وقوة بأسهم فى تلك الحروب التى لم تهدأ نائرتها ولم
تتطفئ نارها بين الأوس والخزرج . كما كان فيها اليهود من بنى قريظة
وبنى النضير ، كما كان اليهود أيضاً فى فدك وتيماء ووادى القرى
وخير . وقد كانت هناك صلات وثيقة بين هؤلاء اليهود وبين
من جاورهم من الأوس والخزرج ، حتى إنهم ألفوا أفكار اليهود
الدينية وتمرّوا على استساعة الكثير منها ، وأشربوا بعض المبادئ
اليهودية . والحق لقد كان لوجود أديان سماوية بالمدينة لها كتب
منزلة من عند الله كاليهودية ، فيها ذكر للوحى والنبوّة ووحداية
الإله ثم عظلمته وقدرته الشاملة ، والتبّت والحساب وما بعدهما من
جنة ونار وغير ذلك ، كان لهذا كله من الأثر ما أضعف الوثنية فى
نفوس العرب النازلين بالمدينة .

قربانهم فى الحروب

آثار اليهود الدينية فى

أهل يثرب

ولقد عرف أهل يثرب عند مارأوا محمداً وتعاليمه مبلغ القبه بينه
وبين من توعدهم به اليهود ، فبادروا الى تصديقه حتى لا يسبقهم اليهود

الى اتباعه فيقتلوه قتل عاد وإرم ^(١) . لهذا لانجب إذا رأينا أهل يثرب أكثر تحمساً للإسلام .

ولعل حالة المجتمع في يثرب كانت تدعو الى انتهاز مثل هذه الفرصة ، انضم أهل يثرب إذ وجد أهلها في هذا الدين ما يوحد كلمتهم ويجمع شملهم ويقضى على ما بينهم من تنازع وبغضاء ، كما وجدوا في شخصية الرسول صالتهم المنشودة ، إذ عرفوه رجلاً من أكرم بيوتات قريش وساداتها ، ثم هو ابن أمة من بنى التجار أحد بطون الخزرج . ومع ذلك فهو نبي يستطيع أن يطاولوا اليهود بما ينزل عليه من وحى . فهو الذى تستطيع الأوس والخزرج أن ينضوا تحت لوائه . ولقد كانوا أحوج الى ذلك بعد يوم بُعث الذى كان النصر فيه للأوس . ولعل انهزام الخزرج يوم بُعث قد جعلهم أكثر استعداداً لقبول الدين الإسلامى حتى كانوا أسبق اليه من بنى عمهم الأوس .

ففي الموسم التالى ليوم بُعث أقبل جماعة من الخزرج للحج فيهم ستة من ساداتهم ، وكانوا ينشدون حليفاً لتوحيد كلمتهم مع الأوس أو للتغلب عليهم ، إذ كان كل منهما يريد أن تكون له الرئاسة ، فلقبهم الرسول عند العقبة ^(٢) ، فسمعوا لدعوته وأجابوا .

(١) ذكر ابن هشام (ج ١ ص ٢٠١) عن رجل من الأنصار قالوا : ان عما صانا الى الاسلام مع رسة الله وهده لما كنا نسمع من رجال يهود . كنا أهل شرك أصحاب أولئك ، وكانوا أهل كتب عديم علم ليس لنا . وكانت لاثول بيتنا . بينهم شرور ففانا غنا منهم بعض ما يكرهون قالوا لنا : انه تغارب زمان نبي يبعث الآن تقتلكم معه قتل عاد وإرم . فكنا كثيراً ما نسمع ذلك منهم . فلما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم أجابناه حتى صانا الى الله وعرفنا ما كانوا يدعوننا به ، فبادرناهم اليه قائلين : وكفوا به . فقبينا وفيهم نزلت الآيات (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما همم وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا . فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ...) الخ — سورة البقرة ٢ : ٨٩

(٢) منزل في طريق مكة بعد واحة وقيل القناع لمن يريد مكة . وهو ملابى عكرمة من بكر بن وائل . انظر هذا اللفظ في معجم البلدان لابن توت .

بيعتا العقبة :

دعوات رسول الخزرج
الى الاسلام

يقول ابن هشام (١) : فبينما الرسول عند العقبة لقي رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً . ولما لقيهم رسول الله قال لهم : من أنتم ؟ قالوا نفر من الخزرج . قال من موالى يهود ؟ قالوا نعم ! قال أفلا تجلسون أكلمكم ؟ قالوا بلى ! فجلسوا معه فدعاهم الى الله عز وجل وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم شيئاً من القرآن . فلما كلم رسول الله أولئك النفر ودعاهم الى الله — وكانوا متأثرين إذ ذاك بما سمعوا من اليهود — قال بعضهم لبعض : يا قوم ! تعلموا والله إنه للنبي الذي وعدكم به يهود فلا تيسقنكم اليه . فأجابوه فيما دعاهم اليه بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام وقالوا له : إنا قد تركنا قومنا ، ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم . وعسى أن يجمعهم الله بك . وستمقدم عليهم فندعوهم الى أمرك ونعرض عليهم الذي أجبناك إليه من هذا الدين . فان يجمعهم الله عليه ، فلا رجل أعز منك . ثم انصرفوا عن رسول الله راجعين الى بلادهم وقد آمنوا وصدقوا ، وكانوا ستة من الخزرج . فلما قدموا المدينة الى قومهم ذكروا لهم رسول الله ودعاهم الى الاسلام حتى فشا فيهم . فلم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر من رسول الله .

البيعة الأولى

ولما حل الموسم التالي (٢) وافى مكة اثنا عشر رجلاً من أهل يثرب لقوا الرسول بالعقبة وبايعوه في تلك الليلة . وقد سميت تلك البيعة « بيعة النساء » و « بيعة العقبة الأولى » . قال عباد بن الصامت كنتُ فيمن حضر العقبة الأولى ، وكنا اثني عشر رجلاً . فبايعنا رسول الله صلى

(١) ج ٢ ص ٢٠ - ٢٢ ٩ طبري = ٢ ص ٢٢٤

(٢) السنة الثانية عشرة من النبوة .

الله عليه وسلم على بيعة النساء ، وذلك قبل أن يُفرض علينا الحرب ؛ على ألا نشرك بالله شيئا ، ولا نسرق ، ولا نزنق ، ولا نقتل أولادنا ، ولا نأتي بيثان نفتر به من بين أيدينا وأرجلنا ، ولا نغصيه في مكروه . فان وفيتم فلكم الجنة ، وإن غشيتم من ذلك فأمركم إلى الله عز وجل ، إن شاء عفر ، وإن شاء عذب . » ^(١)

ولعل هذه الغزوة قد سميت بيعة النساء لوجود « عقرء بنت عبيد بن ثعلبة بها . » وهي أول امرأة بايعت الرسول .

وقد أرسل الرسول مع أهل يثرب مُصعب بن عمير يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ، ويؤمهم في المسجد . وكان يسمى المقرئ ^(٢) . وسرعان ما أصبحت الرئاسة له على الأوس والخزرج جميعاً ، وأسلم كثير من أهل يثرب حتى لم يبق دار من دورها إلا وفيها مسلمون ومسلات .

الفقرة الثانية أرى
البيعة العسكرية

وفي السنة الثالثة عشرة من النبوة اجتمع برسول الله بالعقبة بعد الحج ثلاثة وسبعون رجلا وامرأتان من الأوس والخزرج . وكان معه عمه العباس ، وكان لا يزال على الشرك . « فلما جلس كان أول متكلم العباس بن عبد المطلب . فقال : يا معشر الخزرج ! إن محمدا منا حيث قد علمتم ، وقد منعناه من قومنا من هو على مثل رأينا فيه . فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وأنه قد أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم . فان كنتم تروؤن أنفسكم وافون له بما دعوتوه إليه وما نعوه من مخالفه فأتهم وما تحملتم من ذلك . وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخالفوه بعد الخروج به إليكم ، فمن الآن فدعوه فإنه في عجز ومنعة من قومه

(١) ابن هشام ج ٢ ص ٢٢٣ .

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٢٤ ؛ ابن سعد ج ٢ ص ٨٢ .

وبله . ، (١) قتلنا له : قد سمعنا ما قلت ؛ فتكلم يا رسول الله بخذ
 لنفسك ولربك ما أحببت ؛ فتكلم رسول الله قتلنا القرآن ودعا إلى
 الله ورغب في الاسلام ، ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني عما تمنعون
 منه نساءكم وأبنائكم . فأخذ البراء بن معرور يده ثم قال : نعم ! والذي
 بكك بالحق لنمنعك مما تمنع منه أزرنا ؛ فبايعنا يا رسول الله فحن
 والله أهل الحروب وأهل الحلقة ورثاها عن كابر . فاعترض القول
 - والبراء يكلم رسول الله - أبو الهيثم بن التيهان ؟ فقال : يا رسول
 الله ! إن بيننا وبين الرجال حبالا وإننا قاطعوها ؛ فهل عسيّت إن
 نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا ؟ فقبض
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : بل الدمّ الدمّ والتهنم
 المدم (٢) ، أنا منكم وأتم مني ، أحارب من حاربتم وأسلم من
 سالم .

نص اليمية

وقد طلب منهم الرسول أن ينتخبوا من بينهم اثني عشر نقيبا
 ليكونوا رؤساء عليهم ؛ فانتخبوا تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس .
 وقال العباس بن عباد بن فضالة ! لا نصارى موجهها كلامه إلى الخزرج :
 هل تدرون علام تباعون هذا الرجل ؟ قالوا : نعم ! قال : فإن كنتم
 ترون أنكم إذا أنهكت أموالكم مصيبة وأشراقكم قتلأ أسلتموه ،
 فمن الآن فهو واقع إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة ، وإن كنتم
 ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه على تهلكة الأموال وقتل
 الأشراف فخذوه ، فهو والله خير الدنيا والآخرة . قالوا : فانا نأخذ
 على مصيبة الأموال وقتل الأشراف فما لنا بذلك يا رسول الله إن نحن
 وقينا . قال : الجنة . قالوا : أبسط يدك ؛ فبسط يده فبايعوه . فأما

قتبا .

(١) ابن هشام ج ٢ ص ٤١ - ٤٢ ؛ الطبري ج ٢ ص ٢٣٨ - ٢٣٩ .

(٢) معنى ذلك أن تكون ذمة الرسول ذمتهم وحرمة حرمتهم .

عاصم بن عمر بن قتادة فقال : والله ما قال ذلك العباس إلا ليشد العقْل
لرسول الله في أعناقهم ، وأما عبد الله بن أبي بكر فقال : ما قال ذلك
العباس إلا ليؤخر القوم تلك الليلة رجاء أن يحضرها عبد الله بن أبي
ابن سلول فيكون أقوى لأمر القوم ^(١) .

تأمر قريش على
اغتيال الرسول

ولما وصل نأ تحالف الرسول مع أهل يثرب تأمروا على اغتياله ،
واجتمعوا في دار الندوة للتشاور في هذه الحالة الخطيرة ؛ فأشار
بعضهم بحبسه ، وبعضهم بقتله ، وبعضهم بقتله . واتهم بهم الرأي
إلى أن يؤخذ من كل قبيلة قتي جلد ، وأن يُعطى كل منهم سيفاً صارماً
فيضربوه ضربة رجل واحد ، وبذلك يتفرق دمه في القبائل ، فلا
يستطيع بنو عبد مناف أن يُحاربوا العرب جميعاً ^(٢) ، فنزل على الرسول
قوله تعالى : (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ
يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) ^(٣)

للمجرة

فذهب الرسول إلى صاحبه أبي بكر وأطلعه على ما أخبره الله به من
تأمر قريش به ، وقال له إن الله قد أمرني بالمجرة ، فطلب منه أبو بكر
أن يصحبه . وخرج الاثنان من باب صغير خلف دار أبي بكر . وقد
أمر الرسول علي بن أبي طالب أن يبيت في مكانه تلك الليلة ثم جاء
القوم ووقفوا على باب بيت الرسول .

رواية ابن هشام

يقول ابن هشام ^(٤) : فلما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
الخروج ، أتى أبا بكر بن قحافة ، فخرجا من خوخة لأبي بكر في ظهر
بيته ، ثم عمدا إلى غار ثور جبل بأسفل مكة فدخلاه . وأمر أبو بكر
إبنة عبد الله بن أبي بكر أن يتسمع لها ما يقول الناس فهما نهاره ، ثم

(١) ابن هشام ج ٢ ٤٥ - ٤٦ .

(٢) ابن هشام ج ٢ ٧٣ - ٧٩ (أنظر أيضا كتاب : السيادة العربية والعربية)

والإسرائيليات ، ترجمة المؤلف ص ١٦ - ١٧ .

(٣) سورة الانفال ٨ : ٣٠ (٤) ج ٢ ص ٧٩ - ٨٠ ٨٢

يأتيهما إذا أمسى بما يكون في ذلك اليوم من الخبر ؛ وأمر عامر بن قُيَيسَرة مولاه أن يرعى غنمه نهاره ثم يريحها عليهما ، يأتيهما إذا أمسى في الغار ، وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما يصلحهما .

وخشى الرسول وأبو بكر أن يلحقهما أذى قريش إلا أنهما تفرعا بالصبر . وإلى ذلك يشير القرآن الكريم في سورة التوبة ^(١) (إِلَّا تَتَضَرَّوْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ، إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ، فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ اللَّهُ بِمُجْنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ)

ولما خرج الرسول من مكة مهاجراً إلى المدينة جعلت قريش مائة ناقة مكافأة لمن يدهم عليه أو يأتي به ^(٢)

وقد وصف جغرافيو العرب الأرض التي بين مكة والمدينة بأنها وعرة موحشة ، لا يصادف فيها المسافر ما يخفف عنه عنا السفر من زرع وماء . ويتخللها طريقان : أحدهما شرقي محاذ لبلاد نجد ، والآخر غربي محاذ لساحل البحر الأحمر . وقد اختار الدليل الطريق الثاني . بيد أنه لم يسلك جادة هذا الطريق المألوفة تماماً ، بل كان يلتوى هنا وهناك تفادياً من أن يلحقهم من يقفوا أثرهم من القرشيين من كان يطمع في الحصول على المكافأة التي قررتها قريش لمن يأتي بالرسول .

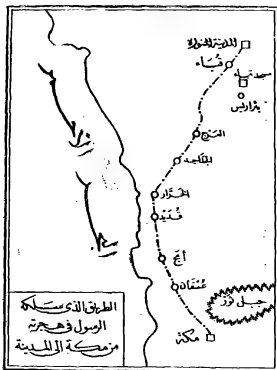
وقد وصف لنا ابن هشام ^(٣) الطريق الذي سلكه الرسول وصحبه

الطريق للتصلك
الرسول من مكة
إلى المدينة

(١) آية ٣١

(٢) ابن هشام ٢ ص ٨٧

(٣) ٢ ص ٨٥ - ٨٦ .

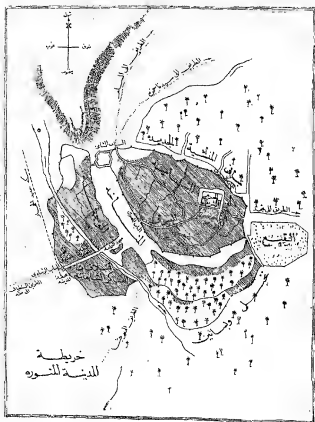


من جبل ثور^(١) الى المدينة ، فقال إن عبد الله بن أريقط سلك
 بهما أسفل مكة ، ثم مضى بهما الى الساحل حتى عارض الطريق أسفل
 عُسفان ، (٢) وتبعد عن مكة بستة وثلاثين ميلا ، ثم سلك بهما
 الدليل على أسفل أمج ، ثم استجاز بهما حتى عارض الطريق بعد أن
 أجاز قديد^(٣) ، ثم سلك الحرار^(٤) وهو واد يقع في نحو منتصف
 الطريق بين مكة والمدينة ، ثم أخذ بهما التجدآجد^(٥) وتقع في
 أرض مستوية صلبة ، ثم هبط بهما العرج^(٦) . ثم هبط وادي العقيق
 الذي يؤدي الى المدينة ، ثم قدم بهما قبا على عمرو بن عوف يوم
 الاثنين لاثني عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول ؛ فأقام بها أربعة
 أيام ومعه أبو بكر ، وأسس مسجده في هذه الأيام الأربعة . وبينما هم
 بقباء لحق بهم علي بن أبي طالب بعد مارد الودائع التي كانت عند
 الرسول لأصحابها من أهل مكة . وقد غادر الرسول قبا متحملا كل
 ألم في سبيل إعلاء كلمة الله ونصرة دينه .

الرسول بقاء

- (١) اسم جبل بمكة فيه القار الذي اختفى فيه الرسول وأبو بكر . وسمى ثورا لأن ثور بن
 عبد مناف ولد عنده قنسب ثور بن عبد مناف إليه . أنظر هذا اللفظ في معجم البلدان لياقوت .
- (٢) بطن أوله وسكون ثانيه ثم قاء وآخره نون . وهي قرية صغيرة قريبة من ساحل البحر
 الأحمر تقع على حذ نهالة على طريق المدينة . ويكثر بها التخنيل والمزارع . وسبب عسفان
 لتسفل الطريق . ويسمى الطريق بين عسفان وملا الساحل .
- (٣) بطن أوله وتشديد ثانيه وهو موضع بالمجاز قرب الميصة .
- (٤) جمع جدد وهي الأرض المستوية الصلبة ، ويجوز أن يكون جمع جدد وهي البئر
 القديمة . ويطلق يلقوت أنها آبار قديمة . أنظر هذا اللفظ في معجم البلدان لياقوت .
- (٥) بفتح أوله وسكون ثانيه وجيم . والعرج الكثير من الابل . فانا جاوزت الابل المائتين
 وتلقت آلاف فهي عرج وعروج وأعراج . وقيل سميت العرج لانه يخرج به عن الطريق .
 وهي قرية كبيرة في واد قريب من المائت يخرج الطريق عندها بالمنازل .

المدينة المنورة



وصل الرسول الى المدينة في ١٦ ربيع الأول (٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ م). وكان ذلك يوم الجمعة ، فصل بالناس الجمعة لأول مرة في الاسلام كما خطب لأول مرة في المدينة .^(١)

نشوء حكومة نظامية في المدينة :

الرسول في المدينة وصل الرسول وصاحبه إلى يثرب في ١٦ ربيع الأول (٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ م) كما تقدم . ومن ثم أصبحت هذه المدينة معقل الاسلام وملجأ جماعة المسلمين وغدت تعرف باسم مدينة النبي ؛ وتسمى اليوم المدينة والمدينة المنورة لوجود قبر الرسول بها (٢)

وقد اتخذ المسلمون السنة التي هاجر فيها الرسول من مكة الى المدينة مبدأ للتاريخ عندهم ، نسبة الى هذا الحادث العظيم .
وقد أصبح بالمدينة في ذلك الوقت أربعة أصناف من السكان :
الأول : المهاجرون وهم الذين هاجروا فرارا بدينهم من مكة الى المدينة .

سكان المدينة

الثاني : الأنصار وهم الذين دخلوا الاسلام من سكان المدينة الأصليين ، وسموا بذلك لأنهم نصروا النبي على قريش .
الثالث : فريق كبير من أهل المدينة لم يرغب في تغيير دينه الوثني فوقف من المسلمين مواقف متناقضة ، ويسمى المناقضين .
الرابع : اليهود وهم بقية بني اسرائيل مع من تهود من العرب ، وانهى بهم الأمر إلى الخروج تدريجيا من جزيرة العرب
وقد استطاع الرسول أن ينشر دينه بين أهل المدينة ، وأن يجد

(١) راجع القلبي ج ٢ ص ٢٥٥

(٢) وقد ذكرت ثمة عشرين اسما . فيها المدينة ، وطية (ليب مواتها) والحية ، والحوية ، ويثرب ، والناحية ، والمباكة ، والحاصمة ، والناقة

مهاجرة الرسول مع
أهل المدينة

من بينهم أتباعا كثيرين في فترة قصيرة ، كما استطاع أيضا أن يصلح ذات بينهم ويوطد السلم بين عشائهم وأن يعقد حلفا بين المهاجرين وبين أهل المدينة من المسلمين واليهود وغيرهم من المشركين . وقد أورد لنا ابن هشام (١) صورة هذه المعاهد التاريخية تقتطف منها ما يلي :

« بسم الله الرحمن الرحيم ! هذا كتاب من محمد النبي (صلى الله عليه وسلم) بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم ، إنهم أمة واحدة من دون الناس ، المهاجرون من قريش على ربعتهم (٢) يتعاقلون بينهم وهم يقدون عانيهم (٣) بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنوعوف على ربعتهم يتعاقلون معانيهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . . . ولا يحالف مؤمنٌ مولى مؤمنٍ دونه ، وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى (٤) دسيمةً ظلم أو أثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين ، وإن أيديهم عليه جميعا ولو كان ولدٌ أحدهم ؛ ولا يقتل مؤمنٌ مؤمنا في كافر ولا يُنصر كافر على مؤمن . وإن ذمة الله واحدةٌ يحجير عليهم أديانهم ، وإن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس ، وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصرين عليهم ، وإن سلم المؤمنين واحدة لا يسلم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم ، وإن كل غزاة غرت معنا تُعقب بعضها بعضا ، وإن المؤمنين يُبغى (٥) بعضهم على بعض بما نال دماءهم في سبيل الله ، وإن المؤمنين المتقين على

(١) ٢٠٠ ص ١٢٤ — ١٢٥

(٢) جميعا ربعت وهي المازل أى على منازل أبيهم . والمقصود كلهم ، كما يقال على بكرة أبيهم .

(٣) المان مؤالين

(٤) دسيمة — طيعة

(٥) يرجع

أحسن هدى وأقومه ، وإنه لا يُجِير مشرك (١) مالا لقريش ولا نفسا ولا يحول دونه على مؤمن ، وإنه من اعتبط مؤمنا قتلا عن بيته فانه قود به إلى أن يرضى ولي المقتول . وإن المؤمنين عليه كافة . ولا يحل لهم إلا قيام عليه ، وإنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بالله واليوم الآخر أن ينصر مُخَدِّثا ولا يؤويه ، وإنه من نصره أو أواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة . . . وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين ؛ لليهود دينهم والمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم . . . وأنه لا يخرج منهم أحد إلا باذن محمد (صلى الله عليه وسلم) . وأنه لا ينحجز على ثأر جرح . وأنه من فثك فبنفسه فثك وأهل بيته إلا من ظلم . . . وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده ، فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره ، وأنه لا شجار قريش ولا من نصرها ، وأن بينهم النصر على من دهم يثرب . وإذا دعوا إلى صلح يصالحونه ويلبسونه فأنهم يصالحونه ويلبسونه . وأنهم إذا دُعوا إلى مثل ذلك فانه لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين على كل أناس حصتهم من جانهم الذي قبلهم . . . »
وإن الناظر إلى هذا الحلف ليرى أن الرسول :

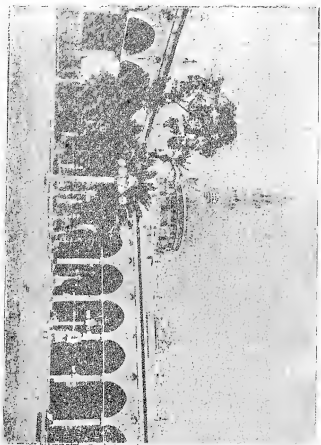
وأيضا منه المعادة

١ — قد استطاع أن يوحد بين جميع المسلمين على اختلاف شعوبهم وقبائلهم وأن يجعل منهم أمة واحدة وقد آلف الدين بين قلوب أفرادها المتباينة .

٢ — أوجد التعاون والتضامن بين أفراد تلك الجماعة على أساس أن الزمالة في الدين مقدّمة على غيرها من الصلات حتى صلة القرابة

(١) لله يقصد من دخلوا في الحلف من مشركي المدينة .

المسجد النبوي



٣ — ذكر أن للجماعة من حيث كونها جماعة ذات شخصية دينية وسياسية حقوقا على الأفراد أظهرها السهر على الأمن والضرب على يد المقدس .

٤ — شرط لجماعة اليهود المساواة مع المسلمين من حيث المصلحة العامة ، كما فتح الطريق للراغبين منهم في الاسلام ، وكفل لهم التمتع بما للمسلمين من حقوق .

ولم يرد لهذا الكتاب ذكر إلا في سيرة ابن هشام .

كان أول شيء اتجه إليه نظر الرسول عليه الصلاة والسلام حين وصل إلى المدينة العمل على إقامة شعائر دينه الجديد . فبنى في المدينة مسجده الذي دُفن فيه (١)

ولم تكن أهمية المسجد إذ ذاك مقصورة على إقامة الصلاة ، بل كان الرسول صلى الله عليه وسلم يجلس إلى صحابته في المسجد يعلمهم الدين ، ويقضى بينهم بما أنزل الله ويشاورهم في الأمور التي تتعلق بجماعة المسلمين ، كما كان يستقبل فيه سفراء القبائل ووفود العرب .

(١) كانت الأرض التي بنى عليها المسجد لغلامين يمينين في حجر أسد بن زرارة . وكانت مربدا قسري . وقد أراد أن يهبها للرسول ، فأبى الرسول إلا أن يشتريها بأثنى وأمر يسوية حفره وقطع ما به من القنصل . وشرع الرسول في بناءه من اللبن ، وكان يبنى فيه بنفسه ، وكان سقته من الجريد وأعدته من خشب القنصل وارتفاعه قدر قامة . وجعلت قبلة بيت المقدس إلى أن تحولت إلى الكعبة . وبنى الرسول بجانبه حبرتين لزوجته سودة بنت زمعة وعاتكة . وكان كلما تزوج امرأة بنى لها حجرة خاصة بها . وبنى الصفة (وهي موضع مظلل من المسجد) لأوى إليها فقرار المسلمين وجعل الرسول المسجد بابين : باب عائشة والباب الذي يقال له باب عائكة وبابا في مؤخر المسجد يقال له باب مليكة ، وبنى بجواريه بيوتا للزوجهات بمذود القنصل . ثم زاد الرسول في المسجد بعد فتح خيبر لازدياد عدد المسلمين . ولما ولي عمر الخلافة أراد أن يفتري دار للباس بن عم المطلب عم الرسول ليدخلها في المسجد فنهىها عباس بن عبد المطلب ، فأدخلها عمر في وجهه وجعل طولها مائة وأربعين ذراعا وارتفاعه أحد عشر ذراعا ، وجعل له ستة أبواب وسمته (١٧٧ هـ) . ثم بناء عثمان بن عفان بالمحاربة الثقوفة والقصة (الحصة ويكره) وجعل عمده من الحجارة الثقوفة أيضا ، وسقته بالسج و زاد فيه زيادة كبيرة وقد إليه الحصار

الأذان

كان يجتمع المسلمون في المسجد للصلاة لا ينادى بها أحد فيهم . فتكلموا يوما في ذلك ، فقال بعضهم : اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى . وقال بعضهم : اتخذوا قرنا (١) مثل قرن اليهود . فقال عمر : أولا تبغون رجلا ينادى بالصلاة ؟ فقال الرسول : يا بلال ! قم فناد بالصلاة . فكان بلال إذا جاء وقت الصلاة يقول الصلاة جامعة . وكان من بين المتأدين عبدالله بن زيد بن ثعلبة الأنصاري . فبينما هو بين اليقظان والثائم رأى شخصا يلقيه الأذان ، فحضر الى الرسول وقص عليه ما رأى ، فقال له : إنها لرؤيا حق ، لقنن ذلك بلالا فإنه أندى صوتا . ولما أذن بلال حضر عمر يحمر داءه فقال : والله لقد رأيت مثله يا رسول الله (٢)

ولم يكن الرسول يفرغ من بناء المسجد حتى أخذ يث الدين في نفوس أصدقائه وأتباعه ويحثهم على الخضوع والإذعان لإرادة الله .

من المتيقن (٣٩ - ٤٠) . وقد أمر الوليد بن عبد الملك الأموي عمر عبدالعزيم على المدينة بأعمال حيرت زوجات الرسول في المسجد وجعله مائي ذراع في مثابا ، وكتب الى امير طور الروم يطلب منه البغال لمبارة مسجد الرسول ، فبعث اليه أربعين رجلا من الروم وأربعين من القبط ، كما أرسل اليه أربعين ألف مثقال من الذهب وأحبالا من القينفسا ، فبنوا الأساس والجدار والأساطين بالحجارة ، وجعلوا عمدا المسجد من الحجارة المشيرة بفيد الحديد والرماس . وجعل الحراب والمقصورتين الساج . ثم تولى أمر المسلمين بالمسيرة والتجديد . قتيب عبد الحليفة المستقيم السبائي احرق منبر المسجد سنة ٦٥٤ هـ ، فعزل الخضر صاحب الجبل له منبرا نصب في موضع منبر الرسول ، فبقي الى سنة ٦٦٦ هـ . يقول القلقشندي : فأرسل الخضر يبرس (أحد سلاطين المماليك في مصر) المنبر الموجود الآن بالمسجد . وطوله أربعة أذرع ، ومن رأسه الى عتبه سبعة أذرع ، ودرجته سبع بالمقد ، (صبح الاعشى ج ٤ ص ٢٨٧) . انظر مدينة يرب في معجم البلدان لياقوت .

(١) بيتا

(٢) اختلف القتها في الطريق الذي ثبت به الأذان . فقال بعضهم أنها ثبت عن طريق الوحى . وقال آخرون إنه ثبت عن طريق الرؤيا التي رآها عبدالله بن زيد . ونحن نميل الى الأخذ بالرأى الثاني . فقد وقع فيها رولة عبد الرزق وأبو داود في المرسل عن طريق عبيد بن عمر اللبي أحد كبار التابعين أن عمر لما رأى الأذان جاء بخبر الرسول فقال له : قد سبكت ذلك الوحى (جامع الترمذى - طبعة الهند سنة ١٢٦٠ هـ ص ٣٦)

(٩)

ومن ثمّ سُمي هذا الدين بالإسلام لما فيه من الاتقياد والخضوع المطلق لإرادة الله تعالى . والذين يدينون به يسمون المسلمين ، أى الذين يخضعون لأمر الله ورسوله . وأمر بأقامة الصلاة خمس مرات في اليوم ، وبصوم شهر رمضان ، وحى حقوق الملكية ، وجعل للمرأة مركزاً محترماً لم يكن لها في الجاهلية . وهكذا مهدت الوحدة الدينية الى وحدة بلاد العرب السياسية .

وقد استطاع الرسول بهذا الجيش الذى جمعه من أنصاره أن يقف من أهل مكة موقف المحارب ، ويدخل مكة دخول الظافر المنتصر ، ويقضى على الوثنية ويظهر الكعبة من الأصنام .

وقد روى البلاذرى أن بلالا مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقف بياحه ويقول : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، حتى على الصلاة ، حتى على الفلاح ، الصلاة يا رسول الله ! فقال لى أبو بكر كان المؤذن يقف بياحه ويقول : السلام عليك يا خليفة رسول الله ورحمة الله وبركاته ، حتى على الصلاة ، حتى على الفلاح ، الصلاة يا خليفة رسول الله . وفى خلافة عمر بن الخطاب كان المؤذن يردد هذه الكلمات مبتدئاً بقوله : السلام عليك يا خليفة رسول الله الخ ومنا تكرر لفظ خليفة بالنسبة إلى من يتولى أمور المسلمين من الخلفاء بعد أبى بكر ، أمر عمر ابن الخطاب أن يستبدل هذا اللفظ بعبارة أمير المؤمنين ، وأن تزداد عبارة رحمة الله على الأذان (ذكر المقرئ أن عثمان هو الذى أمر بإضافة هذه العبارة — المخطوط ج ٢ ص ٢١٧) . ويقول ابن خلدون (مقدمة ، طبعة بيروت سنة ١٩٠٠ ص ٢١٧ — ٢١٩) أن المؤذنين كانوا يحتمون الأذان بعبارة : "السلام عليك" ، يتنون بذلك الخليفة أو أحد عماله . وظلت الحال على ذلك طول عهد الأمويين وفى صدر الأول من أيام العباسيين ، حتى تولي الخلفاء والولاة الصلاة بأنفسهم . على أن الخلفاء تحفظوا عنها فى أواخر أيام العباسيين ، لوقوعهم تحت سلطان الأتراك ؛ فتمثل الخلفاء عن إقامة الصلاة بأنفسهم فبطل استعمال هذه الكلمات وحذا حوزم الخلفاء الفاطميون عن لم يقيموا الصلاة ، فلم تذكر هذه الكلمات الا فى أذان القصر .

الأحكام السلطانية للماورى (ص ٩٦ — ٩٩) وابن خلدون (مقدمة (ص ١٩٧ — ١٩٩) وقد أورد لنا كاتب «عناصير الملوك» (ورقة ٢٥ — ٢٧ . وهو مخلوط بالمكتبة الملكية بالقاهرة — راجع كتاب فتاح طبعة أحمد زكى باشا ص ٨٨ — حاشية ٣ ص ٨٦ — ٨٨) عن هذا الاستعمال منذ أيام عمر ما نصه : « قال الثوري لعمر رضى الله عنها : يا خليفة الله ! قال عمر : ذلك نبي الله داود . قال : يا خليفة رسول الله ! قال ذاك صاحبكم المفقود . قال : يا خليفة خليفة رسول الله ! قال : ذلك أبى طول . قال : يا عمر . قال : لا تبخس مقاي شره » . أم المؤمنين وأما أميركم . فقال الثوري : يا أمير المؤمنين .

أظهر كتاب « الفاطميون فى مصر » المؤلف من ١٣٢

احلال الوحدة الدينية
على الوحدة القومية

وكان من أظهر آثار الدين الاسلامي أن آخى بين المسلمين على اختلاف قبائلهم ومراتبهم ، وأحل الوحدة الدينية محل الوحدة القومية ، فأصبحوا متساوين جميعا — لافرق بين السيد أو العبد ، وغدوا كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا . وقد من الله على المسلمين بقوله (وإن يُريدوا أن يتخذوك فإنَّ حَسْبَكَ اللهُ هُوَ الَّذِي يُبَدِّلُ بَنِيهِمُ بِالْمُؤْمِنِينَ وَأَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ . لَوْ أَتَقَفْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) (١) وقد ساعد الرسول على توحيد كلمة العرب تلك الديمقراطية التي جاء بها الاسلام والتي تلاشت أمامها هذه الفوارق الجنسية التي طالما مزقت شمل العرب . وليس أدل على تلك الديمقراطية من قوله تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا . إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ) (٢) ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ليس لعربي فضل على عجمي إلا بالتقوى » .

وهكذا أصبح الدين دون الجنس المرجع الوحيد في تحديد العلاقات بين الحكومة والرعية ثم بين أفراد الشعب . فلما فرغ الرسول من توحيد كلمة العرب في المدينة حول همته الى نشر الاسلام خارج المدينة . وحينئذ بدأت غزواته الأولى .

كانت السيدة خديجة عون الرسول على الشدائد كما كانت وزير زواج الرسول من مائتة صدق للإسلام . وقد توفيت في السنة العاشرة من نزول الوحي قبل الهجرة بثلاث سنين ؛ وسمى هذا العام عام الحزن حيث كانت المفاجعة فيه مزدوجة ب وفاة عمه أبي طالب الذي كان يحميه من العرب وزوجه

(١) سورة الأنفال ٨ : ٦٣

(٢) سورة المائدة ٢٤

التي كان يسكن إليها . يقول ابن سعد ^(١) « وجدَّ الرسول صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى خُشِيَ عليه » . وكان هذا الحزن يمنعه من التفكير في أمر الزواج حتى ساق الله إليه خولة بنت حكيم . وقد قالت له : يا رسول الله ! كأنِّي أراك قد دخلتك سَحْلَه ^(٢) لفقد خديجة فقال : أجل ! أمُّ العيال وربُّ البيت . قالت أفلا أخطب عليك ؟ قال : بلى ! فإنكن معشر النساء أرفقُ بذلك . فخطبت عليه سوَّدة بنت زَمْعَةَ من بني عامر بن لؤى ، وخطبت عليه عائشة بنت أبي بكر فتزوجها ، فبني بسوَّدة بمكة ولعائشة يومئذ ست سنين ^(٣) ، حتى بنى بها بعد ذلك حين قدم المدينة » . وكان زواج الرسول بسوَّدة بنت زمعة في شهر رمضان سنة عشر من النبوة ، ثم تزوج عائشة بنت أبي بكر ودخل بها في المدينة . وكان صداق الرسول اثنتي عشرة أوقية ونشأ - أي خمسائة درهم - لأن الأوقية أربعون درهماً والنش عشرون ^(٤)

سوَّدة بنت زمعة

كان الرسول يحب عائشة حباً جماً ويعطف عليها كل العطف ؛ فقد روى عن عائشة أنها قالت : كنت ألعب بالبنات (اللعب) ويحْتَن صواحبات لي فيلعبن معي فإذا رأين رسول الله صلى الله عليه وسلم انقمعن ^(٥) منه ؛ فكان رسول الله يدخلهن فيلعبن معي ^(٦)

منزلة عائشة في قلب الرسول

وعن عائشة أيضاً قالت : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك فبُعث رَجٌّ فكشفت ناحية من ستر علي صفة في البيت عن بنات لي ، فقال ما هذا يا عائشة ؟ قلت بناتى . ورأى ينيهن فرسأ لها

(١) كتاب الطبقات الكبير ج ١ ص ٤١

(٢) حاجة

(٣) الطبري ج ٢ ص ١٧٥

(٤) ابن سعد ج ١ ص ١١٥ ، ١٥٧

(٥) أى دخلن في بيت أو من وراء ستر . وأصله من انقمع القنى على رأس الثمرة ، أى يدخلن فيه كما تدخل الثمرة في قشورها .

النهاية في غريب الحديث ج ٣ ص ٣١١

(٦) ابن سعد ج ١ ص ٤٥

جناحان من رِقَاع^(١) . قال وما هذا الذي أرى وسطهن ؟ قلت فرسى . قال وما هذا الذي عليه ؟ قلت جناحان . قال جناحان ؟ قلت أما سمعت أن لسليمان خيلا لها أجنحة ؟ فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه^(٢) .

ولا غرو فقد تمتعت السيدة عائشة بمنزلة لم تمتع بها امرأة غيرها من زوجات الرسول إلا خديجة . وإنا لنجد مظهر ذلك الحب باديا في كلام الرسول لعائشة وفي كلام عائشة نفسها ، وفي كلام زوجات الرسول والصحابة ؛ فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : يا عائشة ! جلك في قلبي كالعروة الوثقى . وكانت السيدة عائشة تسأله من وقت لآخر كيف حال العروة يارسول الله ؟ فيقول لها : إنها على حالها لم تتغير ولم تبدل^(٣) . وكانت السيدة عائشة تشعر بهذا الحب وتعلم مكاتها عند الرسول . تقول في حديث لها : ولقد كانت زينب بنت جحش وأم سلبه لها عنده مكان ؛ وكأنت أحب نساءه إليه فيما أحسب بعدى^(٤) . وكانت زوجات الرسول يعلن هذه المكانة ، فلما كبرت سودة بنت زمعة وخافت أن يفارقها الرسول وهبت يومها لعائشة دون سواها^(٥) . وقد غضبت زينب بنت جحش لما رأته من أن عائشة قد ملكت قلب الرسول^(٦) .

ولعل قائلا يقول : إذا كانت هذه مكانة عائشة من الرسول ، فلم تزوج عليها وفي هذا ما فيه من الاساءة اليها ؟ وقد ظن بعض المستشرقين

(١) الرقاع بالكسر جمع رقعة بالضم وهي الحرة التي يرفع بها القوب ، يريد أن جناح فرس كان من الرقاع .

(٢) البيرة الحلية ج ٢ ص ١٣٠

(٣) روح المعاني ج ٢ ص ٧٥٢

(٤) ابن سعد ج ٨ ص ٨١

(٥) ابن سعد ج ٨ ص ٣٦

(٦) السبط الثمين في مناقب أئمة المؤمنين لب الدين احمد بن عبد الله ص ٢٩

ومن يجهلون حقيقة ما يرى اليه الاسلام ، وهو أن الرسول قد تزوج بعد موت خديجة بنفي امرأة ، وعابوا عليه ذلك ، ولم يدروا أن هذا الزواج كان لأغراض دينية وسياسية أكثر منها جنسية . فقد تزوج الرسول جميع زوجاته بعد موت خديجة وهو في سن الحسنيين ، تلك السن التي تتوارى فيها الغريزة الجنسية أمام الأغراض الدينية والسياسية ^(١) . أضف الى ذلك أنه كان يحب عائشة حباً جماً ، وأنه كان يعمل على إرضائها ، وأنه لم يتزوج بعدها بامرأة لجمال أعظم من جمالها . وبذلك أصبح من اليسير علينا أن ندرك أن ذلك إنما كان لأغراض لا أثر للبول الجنسية فيها .

وكان من أثر تلك الأغراض الاتفاف بالمصاهرة واتخاذها وسيلة لاستجلاب الأئمة واجتذاب عطف القبائل . ويفسر لنا هذا أن أن أكثر زواجه كان من قريش سيدة العرب . كما كان لتأليف القلوب الى الاسلام دخل كبير في زواجه عليه الصلاة والسلام . أضف الى ذلك ما كان لرأفته عليه الصلاة والسلام وعطفه على من ذل بعد عز من أثر في زواجه ببعض زوجاته .

فقد تزوج من جويرية بنت الحارث بنت حنيفة بن أبي الدرداء ، وهو الذي يقول في المرأة « فاطمة بنت الدين تتربت » ^(٢) ، وهو الذي تفيض الروايات في وصف حبه لعائشة طوال حياته .

جويرية بنت الحارث
وصيفة بنت حنيفة

وقد تزوج الرسول أم سلمة ، وهي امرأة مسلم مات في سبيل الله

لم سلمة

(١) روى الطبري (ج ٣ ص ٨٣) أن الرسول حين بعث عبد الرحمن بن عوف الى دومة (أودومة الجندل بك) بينها وبين دمشق خمس ليال وبينها وبين المدينة خمس عشرة ليلة ، وتقع قرب تبرك . وهي أول غزواته في السنة الخامسة للهجرة (قاله : . إن أمهاتكم تزوج ابنه ملكهم . ما يدل على أن ذلك كان سياسة من الرسول .
(٢) يدعو عليه بالفرح حتى تنتهي منه بالتراب .

والدفاع عن الاسلام ، تطيباً لقلبها وإثابة لها عن زوجها ، كما تزوج حفصة بنت عمر تطيباً لقلبها عن زوجها المتوفى ، ومكافأة لآيها عمر ، ومكاته في نصرة الدين على ما تعلم .

وأما زينب بنت جحش فكان زواج الرسول منها لأغراض زينب بنت جحش تشريعية . فقد كان العرب يحرمون في جاهليتهم الزواج بزوجة المتبني لا اعتقادهم أن زوج المتبني كزوجة الابن من الصلب . فزوجه الرسول ابطلا لهذا الزعم . ولما خشى أن يقول عليه اليهود والمناقبون ويرمونه بأنه قد خرج على هذه التقاليد نزل قوله تعالى (فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ، وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا) (١)

أضف إلى ذلك أن الرسول قد تزوج زينب أيضاً للحفاظ على رابنا في هذا الزواج سمعتها بعد زواجها بمولى . فقد كانت بنت عمه الرسول وهى أمة بنت عبد المطلب . وقد خطبها الرسول لمولاه زيد بن حارثة ، فز على أهلها أن تزوج من مولى ، ولكنهم لم يروا بدا من إجابة الرسول . فلما تزوج بها زيد أظهرت له من الشمم والعظمة ما لم يتحملة ، فشكا ذلك إلى الرسول ، فأمره بأن يتدرب بالصبر . ولكن الوحي قد نزل على الرسول بالطلاق ، وأمره أن يتزوج هو بها حصلاً لما بين الزوجين من نزاع ، وحرصاً على شرفها أن يضيع بعد زواجها بمولى وهى من أشرف بيوت العرب .

على أننا نرى في زواج الرسول بزينب بنت جحش مثلاً أعلى من مثل الديمقراطية التى امتاز بها الاسلام . فليس أمعن في تلك الديمقراطية من أن يتزوج رسول الله بامرأة كانت بالأمس زوجة أحد مواله ، تلك الديمقراطية التى وضع أساسها بخطبة زينب ، وهى بنت عمه

ومن أشرف العرب ، لزيد وهو من الموالي ، والذي لم يستكشف من أن يطبقها على نفسه بزواجه منها بعد أن طلقها زيد .
هذا الى ماكان يرمى اليه الرسول من تحميل زوجاته رسالة الاسلام وتبليغها الى الرجال والنساء .

الغزوات والسرايا (١)

الجهاد وأغراضه :

يزعم بعض ذوى الأغراض أن الرسول قد اكره الناس على قبول هذا الدين ، واعتمد في نشره على السيف . ولكن هذا لا يتفق مع صريح قوله تعالى (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) (٢) أضف الى ذلك منافاته لما رواه الثقات من المؤرخين عن بدء انتشار الاسلام . فقد بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بدعوة بعض أصحابه ممن كان يثق بهم ، فأسلم أبو بكر وعثمان بن عفان والزبير بن العوام وسعد ابن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف ، وتبعهم غيرهم . وطالما كان يعرض الرسول نفسه في موسم الحج على القبائل داعياً من أقبل الى مكة من سائر العرب الى الاسلام . وكان من هؤلاء جماعة من الأوس والخزرج من أهل المدينة ، فأجابه الى مادعاه اليه من اعتناق الاسلام ثم رجعوا الى المدينة ودعوا قومهم الى هذا الدين ، فلم يبق دار من دور أهل المدينة إلا وظهر فيها الاسلام . مضى ذلك في جزيرة العرب دون أن يستل النبي سيفاً أو يقاتل عدواً . كذلك اتبع الرسول الطرق السلمية في نشر الاسلام خارج جزيرة العرب إذ كتب الى الملوك والأمراء في ذلك العصر يدعوهم الى الاسلام بالطرق السلمية .

هل انتشر الاسلام
بجد السيف ؟

(١) الغزوة هي ماخرج فيها الرسول مع المقاتلين . والغزوة أو الغزوة ماخرج فيها بنفسه ، وقد يقصد اللول لما على رجل من أصحابه . وقد يطلقون على الغزوة غزوة (ولكن ذلك قليل) ، كما قالوا غزوة مؤتة وغزوة ذات السلاسل . وكانت الغزوات التي غزا فيها الرسول بنفسه سبعة وعشرين غزوة ، وكانت السرايا والغزوات ثمانية وثلاثين ، وقيل أكثر من ذلك .

وإن هذه القرية التي يرمون الاسلام بها لتتأني أيضا مع ماسار عليه الخلفاء الراشدون مع أهل البلاد التي فتحوها واحترامهم لحرية الدين ومحافظةهم على حقوقهم المدنية . يدل على ذلك أمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه لأهل إيلياء الذي تنقله عن الطبرى (١) : « هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان . أعطاهم أمانا لأنفسهم وأموالهم ، ولكنائسهم وصلبانهم وسقيمها وبريها وسائر ملتها ، أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ، ولا ينقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد »

تطلب الاسلام على
تقرب الخوفا

من هذا يظهر أن الاسلام لم ينتشر في جميع أحواره بمجد السيف والارهاب . وإلا فماذا يقولون في انتشار هذا الدين في القرن السابع الهجرى في الوقت الذي ضعفت فيه الدولة الاسلامية بزوال الخلافة العباسية وسقوط بغداد في أيدي التتار ؟ وإلى القارى . كيف وجد ذلك الدين السمع الطريق الى نفوس هؤلاء الفاتحين المتبربرين من المغول . يقول الأستاذ المرحوم السير توماس أرنولد (٢) : « لا يعرف الاسلام من بين منازل به من الخطوب والويلات خطبا أشد هولاً من غزوات المغول . فلقد انسابت جيوش جنكيزخان انسياب الثلوج من ثنين الجبال واكتسحت في طريقها العواصم الاسلامية وأنت على ما كان لها من مدنية وثقافة . على أن الاسلام لم يلبث أن نهض من تحت أنقاض عظمته الأولى وأطلال مجده التالدة ، واستطاع بواسطة دعائه أن يجذب أولئك الفاتحين المتبربرين ويحملهم على اعتناقه . ويرجع الفضل في ذلك الى حماس الدعاة من المسلمين الذين كانوا يلاقون من الصعوبات أشدها المناهضة منافسين عظميين هما المسيحية والبوذية ،

(١) ص ٢٠٩

Sir Thomas Arnold, The Preaching of Islam, (٢) pp. 218 - 219.

وكانا يحاولان إحراز قصب السبق في ذلك المضمار . وليس في تاريخ العالم نظير لذلك المشهد الغريب وتلك المعركة الحامية التي قامت بين البوذية والمسيحية والاسلام — كل ديانة تنافس الأخرى — لتكسب قلوب أولئك الفاتحين الذين داسوا بأقدامهم تلك الديانات العظيمة ذات الدعاة والمبشرين في جميع الأقاليم والأقطار »

والى القارىء ما فعله بعض المخرّصين على نشر الاسلام في أوروبا .

كان أوزبك خان (Uzbeck Khan) ، الذى كان زعيماً للقبيلة الذهبية (١٣١٣ - ١٣٤٠ م) ، والذى اشتهر بتحمسه الشديد للدين الاسلامى وحرصه على تحويل الكثيرين من الأهلين اليه ، أول من جد في نشر الاسلام في كافة أرجاء بلاد روسيا . ويذكر لنا التاريخ أنه رغم تحمسه للدين وتفايه في الاخلاص له ، فقد كان كثير التسامح نحو رعاياه من المسيحيين . فقد منحهم الحرية التامة في إقامة شعائرهم الدينية ؛ وذهب في تسامحه معهم الى أبعد من هذا ، فقد سمح لهم بالتبشير لدينهم ونشره في بلاده . وبما يدل على ذلك التسامح تلك الوثيقة (١) ، وقد جاء فيها : « إن كنيسة بطرس مقدسة ، فلا يحل لأحد أن يتعرض لها أو لأحد رجالها بسوء ، ولا أن يستولى على شيء من عقارها أو متاعها ، ولا أن يتدخل في أمورها . ومن خالف أمرنا هذا بالتعدى عليها فهو مجرم أمام الله وجزاؤه منا القتل » (ج ٤ ص ٣٩١ - ٣٩٤) .

ولم يكن هذا المرسوم كلمات جوفاء أو مجرد « جبر على ورق » . فقد ظهر ذلك التسامح واضحا جلياً في كتاب أرسله البابا يوحنا الثانی والعشرون في سنة ١٣١٨ م إلى أوزبك يشكر له عطفه على رعاياه من المسيحيين ويثني على تلك المعاملة التي كان يعاملهم بها أوزبك .

وقد ظلت حركة الدعوة للاسلام في بلاد روسيا بطيئة حتى سنة ١٩٠٥ ، حتى صدر مرسوم حرية الدين في الامبراطورية الروسية .

مشورة حرية الدين
في روسيا

ومن ثم نشطت حركة الدعوة الى الاسلام في تلك البلاد، وأخذ الكثير من الروس يدخلون في هذا الدين . ويرجع الفضل في هذا الى القوة المعنوية التي كان يمتاز بها المسلمون في هذه البلاد^(١).

المسيحية والاسلام
في ظل الحرية

وفي القرن الثامن عشر نشطت الحكومة الروسية من جديد في تحويل القبائل الوثنية من المغول الى الدين المسيحي . ففي سنة ١٧٧٨ أمرت كاترين الثانية بأن يوقع كل من هؤلاء الحديثي عهد بالمسيحية على إقرار كتابي يتعهدون فيه بترك الوثنية دينهم القديم والتسك بالدين المسيحي وعقائده . وعلى الرغم من ذلك فإن الذين تعمدوا من المغول لم يدخلوا المسيحية إلا ظاهراً ولم يكونوا مسيحيين إلا بالاسم فقط . وسرعان ما تخلصوا من الكنيسة الأرثوذكسية واعتنقوا الاسلام . ولم يكن هذا الدخول في المسيحية إلا خطوة تمهيدية لدخولهم في الاسلام .

من هذا يتبين لنا أن الاسلام إنما وجد طريقه إلى القلوب وخالط بشاشته النفوس عن طريق الحجة والاقناع . أضف الى ذلك أن النفوس كانت تتطلع منذ مستهل القرن السابع الميلادي الى مصلح جديد . فقد تطرق الفساد الى جميع مناحي الحياة ومال ميزان العدل بين الناس ييلاد العرب والفرس والروم . ومن ثم بادر الناس الى الاسلام لما امتاز به من الديمقراطية والصحة والمساواة الحقبة (فطره الله التي فطر الناس عليهن لا تبدلن) تخليق الله ذلك الدين القيم (٢) مكث الرسول بمكة ثلاثة عشر عاماً يدعو الناس بالحجة والموعظة الحسنة . وقد أذاقته قريش هو والمسلمين كل صنوف الأذى فصر على أذاهم ، وحسب الله تعالى على التذرع بالصبر بما أنزله عليه من الآيات ، وضرب له الأمثال في الصبر والاحتفال . ومن ذلك قوله تعالى

أفراض الجهاد

Ibid, pp. 244 - 245 .

(١)

(٢) سورة الروم ٣٠ : ٣٠

(واصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم) (١). ولما تفاقم أذى قريش للرسول وصحبه أمره الله تعالى بقتال المشركين ، وهو ما يعبر عنه بالجهاد أو القتال في سبيل الله ، وهو القتال الخالص لله تعالى . وقد أذن الله لرسوله وللمؤمنين بأن يقاتلوا في سبيل الله في آيات بعضها نزل بمكة وبعضها نزل بالمدينة .

وقد أذن للمسلمين بالقتال لأموالهم منها :

الدفاع عن النفس

١ - الدفاع عن النفس . وفي ذلك يقول الله تعالى (أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظِلْمًا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ) (٢) وقوله تعالى (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ . وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أُخْرِجُوا وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ، وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ، فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ) ، (٣)

(وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا) (٤)

(١) سورة الاحقاف ٤٦ : ٢٥

(٢) سورة الحج ١٢٢ : ٢٧

(٣) سورة البقرة ٢ : ١٩٠ — ١٩٣

(٤) سورة النساء ٤ : ٧٤

من ذلك نرى أن القتال لم يُشرع إلا دفاعاً عن النفس وما إلى ذلك من العَرَض والمال .

٣ — تأمين الدعوة والدفاع عنها ضد من يقف في سبيلها ، حتى لا يخشى من يريد الدخول في الاسلام الفتنة عن دينه ، كما حدث لهار بن يامر وبلال وغيرهما من المستضعفين من المسلمين .
ولما تملاً أهل مكة مع غيرهم من العرب على قتال الرسول أمره الله بقتال المشركين كافة (وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً) (١) .

ولما نقض يهود المدينة العهد الذي أخذه الرسول عليهم وانضموا إلى مشركي قريش لقتاله نزل قوله تعالى (وَإِذَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ) (٢)
وقد وعد الله المسلمين النصر على أعدائهم في الدنيا وبشرهم بالنعيم في الآخرة فقال (فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ؛ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) (٣) وقوله تعالى (وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْمِنُونَ . فَإِنَّهُمْ يَأْمِنُونَ كَمَا تَأْمِنُونَ ، وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ) (٤) وقوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ، وَمَنْ يُولُوهُمْ يُولُوهُمْ بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) (٥)

الروح المعنوية عند المسلمين

(١) سورة التوبة : ١ : ٣٦

(٢) - سورة الأنفال : ٩ : ٥٨

(٣) سورة القسار : ٤ : ٧٤

(٤) سورة القسار : ٤ : ١٠٤

(٥) سورة الأنفال : ٨ : ١٥ — ١٦

استطلاع غزوة قريش
وارماها

ذكر الواقدي (١) أن رسول الله عقد في رمضان من السنة الأولى للهجرة لغزوة عبد المطلب لواء في ثلاثين رجلا من المهاجرين ليعترض عيرا القريش . وقد لقي أبا جهل في ثلاثمائة رجل ، فحجز بينهم بجدي ابن عمرو الجهمي ، فافترقوا دون قتال . وقد أرسل الرسول عدة سرايا بقصد الاستطلاع « والمناورة » ؛ حتى إذا كان شهر ربيع الأول من السنة الثانية للهجرة خرج بنفسه إلى وُدَّان (٢) يريد قريشا وبنى ضمرة فوادعته بنو ضمرة وعاد إلى المدينة .

وفي شهر رجب من نفس هذه السنة بعث رسول الله عبد الله بن جحش (٣) ومعه ثمانية من المهاجرين وكتب له كتابا أمره ألا يفقهه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه ويمضي لما أمره به ولا يستكره أحدا من أصحابه ففعل ، حتى إذا فتح الكتاب وجد فيه : « إذا نظرت في كتابي هنا فسر حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا وتعلم لنا من أخبارهم (٤) » . ثم عرض الرسول الأمر على أصحابه وخبرهم بين الماضي معاً أو الرجوع ففضوا ، ولم يتخلف عنه واحد منهم حتى نزل نخلة ؛ فرتبه قافلة قريش بتجارها وعليها عمرو بن الخطرسي الذي قتله المسلمون عند ما اشتبكوا بهم ، ثم أسروا منهم عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان ، وقدموا بهما بالعير على الرسول بالمدينة فقال لهم : « ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام » ؛ ثم وقف العير

(١) تختلف الرواية العربية في أول غزوة وتاريخها وترتيب السرايا التي سبقت بدياً ؛ فيزم الواقدي أن سرية حمزة كانت في رمضان من السنة الأولى للهجرة كما يعتبرها الأول . أما ابن هشام فيعتبرها سبوة بغزوة ودان ، وسرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب إلى مله بالحجاز في أسفل ثنية المرة ، ويحذر أن أول غزوة كانت في صفر من السنة الثانية (الطبري ج ٢ ص ٢٥٩) (٢) هي قرية بينها وبين الأيول ثمانية أميال والأيول قرية بين مكة والمدينة . وتسمى هذه الغزوة غزوة الأيول أيضاً .

(٣) هو من السابقين إلى الإسلام . ولا بد أن النبي سمعه أمير المؤمنين ، فكان أول من سمى في الإسلام بهذا الاسم . وهذا لا يتناقض مع القول بأن عمر أول من تسمى به من الخلفاء .

(٤) الطبري ج ٢ ص ٢٦٢

والأسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً . وعنفهم إخوانهم المسلمون على ما صنعوا وقالوا لهم : صنعتم ما لم تؤمروا به وقالتهم في الشهر الحرام فأسقط في أيديهم وظنوا أنهم قد هلكوا بما صنعوا . فانهزت قريش هذه الفرصة ونادت في كل مكان بأن محمداً وأصحابه استحلوا الشهر الحرام وسفكوا فيه الدم وأخذوا الأموال وأسروا الرجال ، كخاض اليهود في ذلك أيضاً حتى غفر الله للؤمنين ودافع عنهم بقوله (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَثِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى تَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَبِمَتَّ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) (١)

ولما وضعت الحرب أوزارها بعثت قريش في اقتداء الأسيرين ؛ فقال الرسول لا تُفديكموها حتى يقدم صاحبانا (٢) ، فانا نخشاكم عليهما . فان قتلوهما تقتل صاحبكم . فلما قدم سعد وعتبة أقداهما رسول الله . فأما الحكم بن كيسان فقد أسلم وأقام عند الرسول إلى أن استشهد يوم بدر معونة .

وبينما كان الرسول يعمل على نشر الدعوة خارج المدينة ، كان يفكر في أمر القبلة ويقلب وجهه في السماء ينتظر الوحي من عند الله ، وذلك لأنه كان في مكة يتجه إلى الكعبة (٣) في صلاته . وقد جرت مشيئة

(١) سورة البقرة : ٢ : ٢١٧

(٢) بنى سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان ، وكانا قد تخلفا عن عبد الله بن جحش في مجيئها عن بغير حل منها .

(٣) تضم الطبري والقنري الرازي سورة البقرة : ٢ : ١٤٢ . وفيها رواية أخرى عن ابن عباس أنه كان يتجه إلى بيت المقدس . ولكنه كان يحمل الكعبة بين يديه المقدس .

الله تعالى بأن يمتحن المسلمين ومبلغ استمساكم بهذا الدين وإذعانهم
لربهم . فأمرهم بالتحول إلى بيت المقدس بدلا من الكعبة ، التي هي
بيت إبراهيم ومعدنغار العرب واحترام قبائلهم جميعا ، والتي ألقوا
التوجه إليها عن آباءهم . وقد ظل الرسول عليه الصلاة والسلام يصلي
إلى بيت المقدس حتى شعبان من السنة الثانية للهجرة واليهود يجادلونه
بما يعلمون وما لا يعلمون ، ويُلَبِّسون الحق بالباطل ليفتتوا المسلمين
ويوقعوا بينهم ، لما رأوه من قوة شوكتهم وعظم أمرهم ، بعد أن ظنوا
إمكان اجتذابهم إليهم والاستظهار بهم على الجالية المسيحية وعلى
المشركين من العرب ، فتصبح الجزيرة العربية يهودية كلها أو على الأقل
منطقة نفوذ لليهود . فلما غاب أملهم في ذلك أخذوا يرجفون ويتحدثون
بأن من واجب محمد ، وقد جاء مُقَفِّيا على آثار موسى وعيسى ، أن
يذهب إلى بيت المقدس كما كانت الأنبياء من قبله يفعلون ، ومنهم
من يقول نحن علمنا محمدا قبله ولولانا ما درى إلى أين يتجه (١) ،
ومنهم من يتسائل ويعجب لمحمد هذا الذي يخالف دينهم ويتبع
قبلتهم .

وقد ألقى في روع الرسول إذ ذاك أن الله مُخَوِّلُهُ عن قبلتهم هذه ،
لأن من سنة الله تعالى أن يجعل لِكُلِّ رِجْهَةٍ وَقِبْلَةً هُوَ مُؤْتِيهَا .
قال تعالى (وَلِكُلِّ رِجْهَةٍ هُوَ مُؤْتِيهَا) (٢) ؛ ولأن الله ما جعل القبلة
إلى بيت المقدس إلا ليمتحن المسلمين ليعلم من يتبع الرسول من ينقلب
على عَقْبِهِ . لذلك كله توقع الرسول الوحي في أمر القبلة وانتظر حكم
الله فيها فأنزل الله عليه (قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ
قِبْلَةً تَرْضَاهَا . قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ

(١) الطبري ٢ ص ٣٦٥ ؛ وابن ميثاق ٢ ص ١٦٦

(٢) سورة البقرة

فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (١) ليقضى على تخرصات اليهود ويدحض حججهم وحجة المشركين الذين كانوا يقولون إن محمداً يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبله . ولقد أشار القرآن الى أن أمر القبلة وتحولها يعرفه أهل الكتاب (٢) ، ولكنهم يشيرون بالشهاب ويعرضون على الرسول أنه لو عاد الى قبلتهم لكانوا يرجون أن يكون صاحبهم الذى ينتظرونه . كل ذلك ليفتوه فيتبع قبلتهم ؛ فأجاب الله عن ترهاتهم بأن الله المشرق والمغرب ، وبأن لكل شريعة قبله كما يعلمون ، ثم يأسيهم من رجوع الرسول الى قبلتهم ، فقال تعالى (وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَأَمْتِلْهُمْ كَيْفَ يَكْفُرُونَ) (٣) واما الذين آمنوا فامتلهم كيف يشاء (٤)

أهمية القبلة

« أما تعيين القبلة في الصلاة فقد ذكرنا فيه حكما أحدهما أن الله تعالى خلق في الإنسان قوة عقلية مدركة للمجردات والمعقولات ، وقوة خيالية متصرفة في عالم الأجسام . وقلبا تنفك القوة العقلية عن مقارنة القوة الخيالية ومصاحبتها . فإذا أراد الانسان استحضار أمر عقلي مجرد ، وجب أن يضع له صورة خيالية يحسنها حتى تكون له تلك الصورة الخيالية معينة على إدراك تلك المعاني العقلية . ولذلك فإن المهندس إذا أراد إدراك حكم من أحكام المقادير وضع له صورة معينة

(١) سورة البقرة ٢ : ١١٤

(٢) يقول البخاري في ذلك « لديهم بأن من طاعة الله وسنة تخصيص كل شريعة بقبله ، ولعنمن كتبهم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الى القبلتين » . كما يشير الى أن قبلة اليهود الصخرة بيت المقدس وقبة الصلوة مطلق القدس . وروى أيضا أن من أوصاف النبي في النبوة « كان من بين أديمه أن قبله الكعبة » .

(٣) سورة البقرة ٢ : ١١٥

وشكلاً معيناً ليصير الحس والخيال معينين للعقل على إدراك ذلك الحكم الكلى .

ولما كان العبد الضعيف إذا وصل الى مجلس الملك العظيم ، فإنه لا بد وأن يستقبله بوجهه ، وأن لا يكون معرضاً له ؛ وأن يبالغ في الثناء عليه بلسانه ، ويبالغ في الخدمة والتضرع له ، فاستقباله القبلية في الصلاة يجرى بجرى كونه مستقبلاً للملك لا معرضاً عنه . والقراءة والتسبيحات تجرى بجرى الثناء عليه ، والركوع والسجود يجرى بجرى الخدمة ... وثالثها أن الله يحب الموافقة والآلفة بين المؤمنين . وقد ذكر المِنَّة بها عليهم حيث قال (وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا قُرْئُونَ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا) (١) . ولو توجه كل واحد في صلاته الى ناحية أخرى ، لكان ذلك يوم اختلافاً ظاهراً . فعين الله تعالى لهم جهة معلومة وأمرهم بالتوجه نحوها ليحصل لهم الموافقة بسبب ذلك . وفيه إشارة الى أن الله يحب الموافقة بين عباده في أعمال الخير « (٢)

غزوة بدر الكبرى :

وفي رمضان من السنة الثانية للهجرة وقعت غزوة بدر الكبرى ، فقد نذب الرسول نقرأ من المسلمين لاعتراض قافلة قريش وهي قادمة من الشام . فلما علم بذلك أبو سفيان بن حرب رئيس القافلة بعث الى قريش من يخبرها باعتراض المسلمين لتجارهم ويستنفرهم لاستنقاذها ؛ ثم غير طريقه ، وتوجه الى البحر وسار بجذائه حتى جاوز موقف المسلمين ، ثم انسلَّ الى مكة دون أن تمس تجارة قريش بسوء . وقد

(١) سورة آل عمران ٣ : ١٠٣

(٢) تفسير الفخر الرازي : سورة البقرة ٢ : ١٤٢ - ١٥٠

التقى الرسول بقریش عند ماء بدر . وكان عددهم بين التسعمائة والالف ، وفيهم العباس بن عبدالمطلب عم الرسول وأبوجهم بن هشام ابن المغيرة . فنصر الله المسلمين وقتل سبعون من رجالات قریش وساداتهم . أما المسلمون فقد استشهد منهم أربعة عشر .^(١)

كان لهذه الغزوة أثر كبير في تاريخ الاسلام . فقد كانت أول اصطدام جدى بين المسلمين وقریش اتصر فيه المسلمون على الكفار ، وتجلى فيه للشركين مبلغ تمسك المسلمين بعقيدتهم وتقائهم في نصرة دينهم . وقد أحفظ ذلك رجالات قریش ، فأجمعت أمرها على أن تفصل عار تلك المزرعة بفارة أخرى تضنها على المسلمين .

وقد بلغ من اعتزاز المسلمين بانتصارهم في تلك الغزوة أن سموها غزوة القرقران ، لأن الله سبحانه وتعالى قد فرق بها بين الحق والباطل وأعز الاسلام وأذل الكفر بقتل صناديد قریش وأسر كبرائهم مع قلة عدد المسلمين وعددهم ؛ كما سموها كل من شهداها من المسلمين بدرية ، وكانوا يعتزون بهذه السمة ويفخرون .

وبلغ من تأثر قریش لهزيمتها في تلك الموقعة أنها رصدت جميع أموال تلك القافلة لحرب الرسول والقضاء على أصحابه ؛ ومن ثم ابتدأت سلسلة من الحروب كان النصر فيها حليف المسلمين (اللهم لا في غزوة أحد) ، وكان يتخرج مركز المسلمين أو يتولد بعد كل حرب تبعا لنتيجتها ؛ ولكنهم صبروا واطمأنوا إلى نصر الله وكانت العاقبة للتيقن .

اختلف القوم في الشغل (٢) الذى ساقه الله إلى المسلمين في غزوة

الانفال

(١) ابن هشام ج ٢ ص ١٦٦ — ٢٣٠ الطبرى ج ٢ ص ٢٦٧ — ٢٦٧

(٢) انفال أو الغنية هو ما أخذه المسلمون من الكفار ثمرا بعد هزيمتهم في الحرب . وهناك التهمة وهو اجنا مأخوذ من الكفار ولكن عن طريق صلح واتفاق معهم لم يوقف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب .

جميع ما كان من مال — في العير التي اعترضها المسلمون يوم بدر ^٦ ليستعينوا به على حرب الرسول وأصحابه .

وقد اجتمع حول أبي سفيان بن حرب ثلاثة آلاف من قريش والاحابيش ^(١) وعرب كنانة وتهمامة . فخرج بهمسم يريد المدينة ، واصطحب القيان ومعهم المعازف والخمر ، وخرج معه نساء كبارهم إثارة لحاسنهم .

ولم يحضر العباس بن عبدالمطلب عم الرسول يوم أحد . وتحدثنا بعض الروايات بأنه أرسل إلى الرسول سرّاً من يعلمه بخروج قريش إليه (٢) .

فلما سمع الرسول بقدوم قريش استشار الصحابة فيما يصنع ، مشاورة لرسولهم فأشار عليه قوم بلقاءهم خارج المدينة . وكان يقول بذلك الشباب ومن لم يشهد بدرا ، وهم أكثر أهل المدينة . أما كبار الصحابة فكانوا يرون البقاء في المدينة . وكان ذلك رأى الرسول أيضاً اعتماداً على حصانة المدينة الطبيعية ومناعتها وسهولة الاحاطة بالعدو في أزقتها ، والاتفاف بمساعدة النساء والأطفال إذ يستطيعون أن يحصبوا المشركين بالحجارة وهم في دورهم آمنين .

وكان هذا الرأي هو رأى عبد الله بن أبي بن سلول عندما استشاره

(١) كان هؤلاء الاحابيش من الجند المرتزقة . وقد استأجرها قريش لتدافع عنها عند الحاجة لانصراف أهلها للتجارة . وقد انتخب المؤرخون في أصل هذه الجماعة وتسميتها بهذا الاسم . فبهم من يقول ان بعض قبائل العرب تجمعت وتزلت عند جبل بأسفل مكة احابيش ، من تميم يعني اجتمع . ولكن الالب لمانس يقول انهم كانوا من أسل حبيش . ومع كل فسوا أكانت هذه القوة عرباً غلبوا أو من الاحابيش أو من الارتزاق الذين كانوا في خدمة قريش ، فقد كانوا قوة لقريش يدافعون عنها اذا أغار عليها عدو .

(٢) وليس ذلك بعيداً . فقد كان مدوناً عن بني حاتم أن هوام مع الرسول ، وما كانوا يخرجون لحربه إلا مستكبرين . ولذلك يهلك بعض المؤرخين في أن العباس قد حضر بدرا (راجع الطبري ج ٢ ص ٢٧٦ - ٢٨٢)

الرسول - وكان ذلك لأول مرة في أمر كهذا - وكان رأى كبار الصحابة أيضا .

وقد قبل الرسول رأى الأول لما وجد في أصحابه من كثرة عددهم وقوة بأسهم . فعزم على الخروج ، ولبس لامته وصلى بالناس الجمعة ، وحثهم على الثبات والصبر ؛ فخشى هذا النفر من الصحابة أن يكونوا قد استكروها الرسول وتحذثوا إليه بذلك وعرضوا عليه البقاء في المدينة والوقوف على رأيه ورأى كبار الصحابة . فقال : ما كان لبي لبس لامته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه .

خروج الجيش

سار الرسول وقت السحر من ليلة السبت في ألف من المسلمين . ولم يكده جيش المسلمين يبلغ الشوط (١) حتى رجع عبد الله بن أبي بلثمة وقال : عصاني واتبع الولدان . فلما ذكرهم عبد الله بن عمرو بن حرام بحق الله عليهم وقال لهم : (تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ اذْهَبُوا ، احتجوا بأنه لن يكون قتال وقالوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعُنَاكُمْ) (٢)

تقاعد المناقذين

وكان لهذا الانقسام أثر كبير في صفوف المسلمين . فقد كادت أن تفرق كلمتهم وتتمزق وحدتهم . وقد وصف الله تعالى حال عبد الله بن أبي بن سلول ومن لف لفه من المناقذين بقوله :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْتُونَكُمْ خَبْرًا وَلَا دُورًا مَا هُمْ إِلَّا قُلُوبٌ بَاطِلَةٌ مِنَ الْبُغْضَاءِ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْثَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ . هَآؤُنَّ أَوْلَاءُ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ

(١) نكاح عاوج المدينة .

(٢) سورة آل عمران

كُلُّهُ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا . وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَٰلَيْكُمْ إِلَّا نَامِلًا
مِّنَ الْقَيْطِ . قُلْ مُؤْمِنُوا يَنْظُرْكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . إِنَّ تَسْمِيَكُمْ
حَسَنَةً تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَّفْرَحُوا بِهَا ، وَإِنْ تُصِيبُوا
وَيَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَمْكُرُونَ مُحِيطٌ ، وَإِذْ
عَدَّوْتُم مِّنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ مُبِيعٌ عَلِيمٌ ،
إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِّنْكُمْ أَن تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ
قَلْبَتُوكُمُ الْمُؤْمِنُونَ (١)

نزل رسول الله الشعب من جبل أحد وعسكر على سفحه المواجه
للبلدية والمنحدر إلى بطن الوادي الذي عسكرت فيه قريش ، فاحتضى
الرسول بالجبل ، وجعل الرماة في أعلاه ليحموا ظهر الجيش وأوصاهم
بالأبلا يتركوا مكانهم سواء ما كانت الغلبة للسليلين أم عليهم . ثم استعرض
الجيش وأخرج منه الأحداث الذين دفعتهم الحماة إلى اصطلاء نار
الحرب ؛ ثم ألح عليه قتيان وبكيا فاستبقاهما بعد أن اختبر استعدادهما .
ابتدأت المعركة بالمبارزة . وكان على رأس المشركين أبو سفيان بن
حرب ، وعلى الخيل خالد بن الوليد . ثم التحم الجيشان وصمدا بعضهما
لبعض . واتبع المسلمون خطة الرسول أول الأمر فكان النصر في جانبهم ؛
فقد حسوا أعداءهم بالسيف حتى كشفهم عن العسكر . ويقول
الزبير بن العوام في رواية ابن هشام : والله لقد رأيته أنظر إلى خد
هند بنت عتبة مشمرت هوارب ما دون أخذهن قليل ولا كثير .

ولما رأى المسلمون تهقر المشركين أهمل الرماة وصية الرسول
إياهم بالثبات في أماكنهم حتى يعلن هوان القتل ، وانكفأوا يجمعون

ما تركه العدو وراهم من الغنيمة والأسلاب . ولقد ذكرهم أميرهم عبد الله بن مجير بما قال الرسول فلم يسمعوا بل اندفعوا يتعجلون الغنيمة ويستبقون إليها . فأتى خالد بن الوليد فرصة خلوا الجبل من الرماة وأتى المسلمين من خلفهم وأعمل الرماح في ظهورهم .

اضطرب المسلمون لهذه المفاجأة واختل نظامهم حتى تعرضت حياة الرسول للخطر ، ثم اشتد الخطب عند ماصرخ ابن قميئة (من المشركين) : « ألا إن محمدا قد قتل » ، فقد تخاذل المسلمون واستولوا اليأس على قلوب فريق منهم ، ومن بينهم عمر بن الخطاب (١) ، كما استعمل فريق آخر من أمثال أنس بن النضر (عم أنس بن مالك) الذي قال « ماذا تصنعون بالحياة من بعده ؟ ففوتوا على مامات عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ... »

حرص المسلمين
على سلامة الرسول

أما الباقيون فقد أحاطوا بالرسول وقاموا دونه يدفعون عنه ويتلقون دونه السهام والنبال وطعنات السيوف الموجهة إليه صلى الله عليه وسلم . على أن خبر مقتل الرسول ، وإن كان سيئا في اتخاذ المسلمين واستيلاء اليأس عليهم ، فقد كان سيئا في نجاته من أيدي المشركين . ولا غرو فقد اتخذت بذلك الخبر واكتفت من الحرب بتلك النتيجة . وقد فطن الرسول نفسه لهذا ، ورأى في ذلك فرصة أتاحتها الله له وللمسلمين لصرف المشركين عنه . ولا غرو فقد أشار الرسول إلى كعب بن مالك الأنصاري بالسكوت حين هم بأن يصيح في المسلمين بأن الرسول على قيد الحياة .

(١) وقد تدعى أن يستول اليأس على مثل عمر لا امتاز به من رباطة الجأش وقوة النفس ، لو لم يعلم أن ذلك اليأس طائلا يدب الى النفس في مثل تلك الازمات النفسية الحادة . ناعيك بحرقه رضى الله عنه عندما فرجى بخير وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام .

وعلى الرغم من استئصال المسلمين وتقانيهم في الذود عن حياته ؛ فقد جرح النبي في وجهته وكسرت رُباعيته وشُجَّ في رأسه ، كما أنه وقع في إحدى الحُفَر التي حفرها المشركون ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون . واستشهد من المسلمين أكثر من سبعين .

وقد مثل نساء قريش بقتلى المسلمين حتى إن هنذا بنت عتبة (زوجة أبي سفيان بن حرب) بقرت بطن حمزة بن عبد المطلب^(١) ، وأخذت كبده فلا كتها حتى إذا عجزت عن أكلها لفظتها .^(٢)

وقد أمر الرسول بجمع قتلى المسلمين إلى جنب حمزة وصلى عليهم ثم أمر بدفنهم .

ثم عاد الرسول إلى المدينة . وقد تلقى المؤمنون في هذه الموقعة أنفع الدروس وأبعدها أثرا في حياتهم المستقبلية ، إذ كانت أول انهزام حربي حل بهم بعد تلك الانتصارات التي اعتادوها . كما كشفت للمسلمين عن مبلغ إيمان المنافقين واستعدادهم للتضحية ، كما أطلعت قريشا وغيرها من القبائل في جماعة المسلمين حتى استهانوا بهم وظنوا أنه من اليسير القضاء عليهم . وهكذا شجعت تلك الغزوة المشركين على حرب المسلمين كما سيأتي .

(١) هو عم النبي . وقد قتله غلام حبشي يقال له وحشي مول معظم بن جبير ، وقد بينه سيده مع قريش وقال له : إن قتلت حمزة بمنى طيبة بن عدى فأنت عتيق . فأتى وحشي إلى حمزة وقد سبقه إليه سباع من بني عبد العزى . فلما رأى حمزة سباعا حربه قتلته ، فانهز وحشي فرسة اشتعل حمزة بطن سباع وصوب حربته على حمزة فأثبتها في جسمه ؛ فالتهم حمزة إلى قائده ليفك به ولكنه عجز وهو إلى الأرض . فتركه وحشي حتى مات ثم عاد فاقترع منه حربته ولم يقاتل حتى رجع إلى مكة . وقد هرب منها إلى الطائف يوم الفتح غائفا من الرسول لعله يبدد حزنه على عمه . فلما أثير بأن الرسول ينفو عن أمته ، ذهب إليه فأسلم ، فمفا عنه الرسول . وبما يبدو ذكره في هذه المناسبة أنوحيا هذا حارب مع المسلمين جيوش مسيلة الكذاب بجمية ، وأنه تمكن من قتل مسيلة نفسه حتى كان يقول : . قتلت خير الناس بعد رسول الله (يعني حمزة) وقد قتلت ثمر الناس ، (يريد مسيلة)

(٢) تاريخ البغوي . ج ٢ ص ٤٨

هزيمة المسلمين بالغ
درس لهم

بين أمر والهجرات :

انتر انتصار قريش ظننت قريش بعد أحد أنها قد هزمت محمداً ، وأخذت تعد العدة لغزوة أخرى تقضى بها على ما بقي له من قوة . فكان خروجها يوم الأحزاب (٥ هـ) تنفيذاً لهذه الخطة . على أن هذه الفترة بين غزوتي أحد والأحزاب لم تمر من غير أن يشتبك المسلمون فيها مع بعض القبائل العربية الأخرى التي استخفت بقوة المسلمين وتجرأت عليهم ، فاعتدت عليهم لتتقرب بذلك إلى قريش زعيمة الوثنية ولتأخذ بنصيبتها في شن القارة والتيل من هذا الدين الجديد . من ذلك ما صنعت عضل والقارة يوم الرجيع ، ثم بنو سائب يوم بئر معونة ، حتى لقد بلغ الاستخفاف بالمسلمين والاستهانة بشأنهم أن فكر بنو النضير من يهود المدينة في قتل محمد رأس هذه الجماعة للتخلص منها .

سرية بني الرجيع (سنة ٤ هـ)
قدم على رسول الله وقد من عضل والقارة فقالوا : « يا رسول الله ! إن فينا إسلماً وخيراً ، فابعث معنا نفرأ من أصحابك يفقهوننا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلموننا شرائع الإسلام » . فبعث رسول الله ستة من أصحابه ؛ فلما أتوا على الرجيع^(١) غدروا بهم ؛ فأخذوا سيوفهم ليقاتلوه ، وما زالوا يدافعون عن أنفسهم حتى قتل بعضهم وأسروا البعض الآخر ، فكانت نهايته القتل . فكان ذلك سبب غزوة بني الحنينا^(٢) .

غزوة بئر معونة (سنة ٤ هـ)
ذكر ابن هشام^(٣) أن أبا براء عامر بن مالك قدم المدينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ففرض عليه الرسول الإسلام ودعاه إليه فلم يسلم ؛ ثم قال للرسول : « يا محمد ! لو بعثت رجلاً من أصحابك إلى أهل نجد فدعهم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك » . فقال رسول الله : « إني أخشى عليهم أهل نجد » ، فقال أبو براء : « أنا لهم نجار فابعثهم » .

(١) وهو ما لحظ بين مكة والطائف
(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٤٩ - ٤٦ الطبري ج ٣ ص ٢٩ - ٣٣
(٣) ج ٣ ص ٤٤ - ٤٥ الطبري ج ٣ ص ٣٣ - ٣٥

فليدعوا الناس الى امرك . فبعث الرسول المنذر بن عمرو في أربعين رجلاً من خيار المسلمين ؛ فساروا حتى نزلوا بئر معونة ؛ فبعثوا أحدهم بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل ، فلم ينظر فيه وعدا على الرجل فقتله ، ثم استصرخ عليهم بنى عامر ، فأبوا أن يجيبوه وقالوا : « لن نخفر أباً براء وقد عقد لهم عقداً وجواراً . فاستصرخ عليهم قبائل من بنى سليم فأجابوه إلى ذلك وخرجوا حتى عَشَوْا القوم ، فأحاطوا بهم وهم في رحالهم ؛ فلما رأوهم أخذوا سيوفهم ثم قاتلوهم حتى قتلوا عن آخرهم ، وكانوا - رضى الله عنهم - من أشهر القراء والحفاظ .

أما بنو النضير ، فقد أجمع المؤرخون على أن السبب في حربهم يرجع الى تأمرهم على قتل الرسول . فقد جاءهم يستعينهم في دية قتيلين قتلها المسلمون خطأ ^(١) ، قالوا « نعم يا أبا القاسم (٢) نعينك على ما أحببت بما استعنت بنا عليه » . ثم خلا بعضهم الى بعض فقالوا « إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه » .

وكان الرسول قد جلس الى جنب جدار من بيوتهم حتى يأتوه بالمال . فقالوا : من رجل يعلم على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيرميها منه ؟ فقال عمرو بن جحاش : أنا لذلك . ثم صعد ليلقى بالحجر على الرسول وهو جالس في نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلى ، فألقى الرسول الحجر من السماء بما أراد القوم . فعاد الرسول الى المدينة من غير أن يعلم أحداً بذلك . فلما استبطأه أصحابه خرجوا يبحثون عنه ، فأخبرهم رجل أنه رآه داخل المدينة . فأقبلوا عليه يسألونه عن السبب ، فأخبرهم بما ألهمه الله من تأمر اليهود وأمره بالتهوؤ لحربهم . ثم سار اليهم فحصنوا منه بأطامهم ، فحاصروهم ستة أيام ،

(١) كان بينهم وبين المسلمين حلف يقضى بالثأل على دفع الدية الواجبة على أحد الفريقين .

(٢) وكانت هذه كنية الرسول .

وأمر بقطع النخيل وتحريقه . ثم ألقى الله في قلوبهم الرعب ، فسألوا الرسول أن يعطيهم ويكف عن دعاتهم على أن يأخذوا معهم ما تحمل الأبل من المال إلا الدروع . فأجابهم الرسول الى ذلك ، فخرجوا الى تخيبر وسار بعضهم الى الشام . وكان من أشرفهم الذين ساروا الى خير سلام بن أبي الحقيق ، وكنانة ابن أخيه الربيع ، وُحَيِّ بن أخطب . فلما نزلوها دان لهم أهلها ^(١) .

غزوة الأحزاب أو الخندق (سنة ٥ هـ) :

لما أجلى الرسول يهود بني النضير عن ديارهم بالمدينة رحلوا إلى خيبر وعزموا على الانتقام منهم من أصحابه . ومن ثم ذهبوا يؤلبون عليه سائر العرب ويحزبون الأحزاب ضده . وكانت قريش قد خرجت من أحد متصرة ، وخيل إليها أنها قد هزمت المسلمين أو محمداً ، ولم يبق إلا أن تشن عليه غارة أخرى فتقضى عليه نهائياً . يدل على ذلك آمال قريش

صيحة أبي سفيان بن حرب : « إن موعدكم بدرٌ للعام المقبل » ^(٢) ولكن قريش لم يسعها الحظ في ذلك العام لوقوع الجذب بأرضهم والكساد بتجارته . فلما جاءهم وفد اليهود ^(٣) واطمأنت قريش إلى نصرتهم وانضامهم إليها ، رأت قريش أنهم سوف يحيطون بمحمد داخل المدينة وخارجها ، كما رأوا في خروجهم نحوها لما لحقهم من تهمة الجبن عن قتال محمد . وقد خرج الرسول إلى لقائهم في الموعد الذي ضربه وأقام ثمانية أيام فلم يخرجوا إليه . لذلك نشطت قريش لما دُعيت إليه من حرب الرسول واعتبرتها فرصة سانحة . فلما اطمأن اليهود إلى مناصرة قريش ، ذهبوا إلى غطفان من

(١) ابن هشام ج ٢ ص ٥١

(٢) الطبري ج ٣ ص ٢٤

(٣) هم سلام بن أبي الحقيق النضري وكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق النضري ، وحبي بن أخطب النضري في نفر من بني النضير ، وهرة بن قيس الوائلي ، وأبو عامر الوائلي في نفر من بني وائل

قَيْسَ عَيْلَانَ فدعهم إلى مثل مادعوا قريشا إليه ، ووعدهم العون
وأخبرهم بانضمام قريش إليهم ، فقبلت عطفان ، ونهيات الأحزاب
للخروج إلى المدينة . وكان قائد قريش أباسفيان بن حرب ، وقائده
مرة من عطفان عَيْنَةُ بن حِصْن ، وقائد بني أشجع من عطفان أيضا
مِسْعَر بن رُخَيْلَة . فلما اتصل بالرسول ماعزم عليه المشركون حفر
الخنندق . وعمل الرسول بنفسه في الخندق « ترغيبا للمسلمين في الأجر ،
وعمل معه المسلمون فيه . فدأب فيه ودأبوا وعمل المسلمون فيه
حتى أحكموه ، وارتجزوا فيه برجل من المسلمين يقال له « جُعَيْل »
فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرا ، فقالوا :

سَمَاءُ من بَعْدِ جُعَيْلٍ عَمْرًا * وكان للبائس يوما ظهرا
فاذا مروا بعمرو قال رسول الله « عمر » ، واذا مروا بظهر
قال رسول الله « ظهرا » .^(١)

؛ بأن الخندق شمال المدينة لأن الجهات الأخرى كانت محصنة
بالجبال والتخيل والبيوت . وقد اختلف المؤرخون في مكان الخندق
وطوله . ويظهر لنا أنهم خطوه من الحرة الشرقية إلى الشمال ،
فالغرب ثم إلى الجنوب قليلا . وإذا صحت الرواية القائلة بأن الرسول
قد وكل إلى كل عشرة من المسلمين أن يحفروا قطعة من الخندق طولها
أربعون ذراعا ، فانتا نستطيع أن نستنتج أن طول الخندق قد بلغ اثني
عشر ألف ذراع على الأقل ، إذا فرضنا أنه لم يعمل في حفر هذا الخندق
إلا رجال الجيش الذي اتفقت الروايات على أنهم كانوا ثلاثة آلاف .
وفرغ المسلمون من حفر الخندق قبل وصول قريش على الرغم
من تسلل المنافقين وهرهم أثناء العمل دون استئذان الرسول .
« وجعل الرجل من المسلمين إذا نأته النأية من الحاجة التي لا بد له

منها يذكر ذلك لرسول الله ويستأذن في اللحوق لحاجته ، فيأذن له .
 فاذا قضى حاجته رجع إلى ما كان فيه من عمله رغبة في الخير واحساساً
 له . فأمر الله تعالى في أولئك النفر من المؤمنين (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ
 الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ
 يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ . إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ
 يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ
 شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ) . ثم قال تعالى في المنافقين الذين كانوا
 يسفلون من العمل (لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ
 بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونُ مِنْكُمْ لَوْ أَدَّا . فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ
 يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) (١)
 أقبلت قريش ومن تبعها من أعراب كنانة ونهامة في عشرة
 آلاف ، وزلوا في مجتمع الأسيال من رومة (٢) . وأقبلت غطفان
 ومن تبعهم من نجد فزلوا بذنب نقي إلى جانب أحد . وخرج
 الرسول في ثلاثة آلاف وجعلوا ظهرهم إلى جبل سلع . وجعل
 الرسول النساء والأولاد في الأطلام (الحصون) والخذلق بينهم
 وبين المشركين (٣) .

قدوم الأحزاب

وقد جاء حُجَيُّ بْنُ أَخْطَبِ النَّضْرِيِّ إلى كعب بن أسد القرظي
 صاحب عقد بني قريظة ليرأوده على نقض ما بينه وبين الرسول من
 عهد ، فامتنع أولاً ثم انتهى إلى أن نقض بنو قريظة ما بينهم وبين
 المسلمين . فلما علم الرسول بذلك أرسل إليهم أربعة ، منهم سعد بن
 معاذ سيد الأوس ، وسعد بن عباد سيد الخزرج ليستيقنوا من هذا

نقض بني قريظة عهدهم
مع الرسول

(١) سورة التور ٢٤ : ٦٢ — ٦٣

(٢) بنو الراء وسكون الراء أرض بالمدينة بين الجرف (على بعد ثلاثة أميال شمال المدينة)

ورضاية . وثيا بر رومة التي اتاعها عثان بن عفان وتصدق بها .

(٣) تاريخ البغوي ج ٢ ص ٥٠ - ٥١

الخبر . فأرأوا منهم الغدر ، فعادوا وأخبروا الرسول فقال : الله أكبر
أبشروا يامعشر المسلمين .

واشتد الخوف وعظم البلاء على المسلمين إذ ذاك ، وظهر تفاق تخرج مركز المسلمين
الكثيرين حتى قال مُعْتَب بن قشير أخو بني عمرو بن عوف : كان محمد
يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه
أن يذهب إلى الغائط ^(١) » وأقام الرسول وأقام المشركون عليه
قريباً من شهر لم يكن بينهم حرب إلا المراماة بالنبل والحصار . فلما
اشتد الأمر على المسلمين بعث الرسول إلى قائد غطفان يفاوضهما في
قبول تلك غلة المدينة على أن يرجعا بمن معهما ، فقبلا . وكتب نص
المخالفة خلوها من أسماء الشهود ، إذ لم يتم الصلح ولم يكن إلا المفاوضة .
فتحدث الرسول إلى سعد بن مُعَاذ وسعد بن عُبَادَة سيدي الأوس
والخزرج وذكر لهما ما وصل إليه مع غطفان ، فلم يرضيا إلا أن يكون
أمرًا من عند الله ، فأخبرهما الرسول بأن هذه فكرة عرضت له
للخروج من هذا المأزق الذي كان يحيط بالمدينة ، ثم أعطاهما الكتاب
لمحورا مابه ففعلا ، وعاد الموقف إلى ما كان عليه من تبادل المناوشات
التي لم تأت بنتيجة حاسمة لأحد الطرفين .

مهمة الرسول
وتجابه فيها

وكان الرسول في ذلك الوقت يدأب على مصابرة المسلمين الذين
اشتد بهم البلاء وزاد تأثير الجوع والبرد فيهم ^(٢) وفي مفاوضة
غطفان ابتغاء صرفهم عن قريش ليفت ذلك في عضدهم فيرجعوا هم

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٧٦ « تاريخ يعقوب ج ٢ ص ٥١

(٢) قد بلغ من شدة وطأة الجوع على الرسول وعلى المسلمين أن كانوا يربطون الحجارة على
بطونهم . وقد ذكر أن الرسول كان يمشي في الليلة التي عادت فيها قريش في مرط (وهو أزار من
صوف أو غر) . وقد روى ابن هشام (ج ٣ ص ٨٤) أن حذيفة بن اليمان الذي يثبته الرسول
ليصرف حالة الإحزاب قال : رجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم يمشي في مرط ليضع
نساءه مراحل (ضرب من وشي اللبن) . فلما رأى أدخلني إلى رجله وطرح على طرف المرط .

أيضاً . وأما قريش فقد ثقل عليهم الحصار وملوا الانتظار في البرد القارس والمطر الذي لم تنف عنهم خيامهم منه شيئاً .

عند ذلك جاء إلى الرسول نعيم بن مسعود مُسْلِماً ، وعرض عليه أن يكلفه بأى عمل يقوم بنصيبه في جهاد المشركين وصرفهم عن المدينة ، فقال له : خذل عنا فإن الحرب مُتخذة . فذهب مسعود إلى بنى قريظة وحذرهم إن هُزمت قريش فتجت بنفسها وتركتهم تحت رحمة محمد ... ثم نصحهم ألا يطمئئوا إلا إذا أعطوهم رهائن من ساداتهم وأشرافهم . ثم ذهب إلى كل من قريش وغطفان وأوهمهم أن بنى قريظة قد ندموا على نقضهم عهد محمد ، واتفقوا معه على أن يخدموا له قريشا وغطفان عن بعض ساداتهم فيأخذونهم على أنهم رهائن ويقدمونهم إلى محمد ليضرب أعناقهم . فاستعجلت قريش وعد قريظة لها ونصرتها . فكان في جوابهم عليهم ما يؤكد عزم بنى قريظة على العذر بهم .

نعيم بن مسعود يوقع
بن الأحراب

وقد فعلت هذه الواقعة فعلاً في الأحزاب وتأكدت قريش وغطفان من غدر القرظيين بهم ، فعزموا على الرحيل . وكان للعوامل الطبيعية أيضاً أكبر الأثر في ذلك ، إذ هبت ريح زعر عاتية جمعت تكفاً قدورهم وتزع خيامهم ، فأرغمتهم على الرحيل . (١)

أسباب انتصار المسلمين

وكان لطول أمد الحصار أسوأ الأثر في نفوس الأحزاب المتحالفة مع قريش ، مما جعل لفشلها ورجوعها تَجَر أذبال الحية وتندب الآمال التي كانت تحمل بها أثراً كبيراً في سرعة انتشار الاسلام بين قبائل العرب .

كما ظهرت في هذه الحرب مقدرة الرسول الحربية ومروته ، إذ أُنقذ مشورة سلمان الفارسي بحفر الخندق ، وهو من الاستحكامات الحربية التي لم تعرفها العرب قبل ذلك ، حتى لقد دهشت قريش عندما

رأته وقال قائلهم : « والله إن هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها » (١)
 كما تجلّت حنكته السياسية في مساومة غطفان لزلزلتها (٢) عن موقعها
 الى جانب قريش ، ثم في التفريق والوقعة بين هذه الأحزاب وبين
 بني قريظة . هذا الى ما أبداه الرسول من المهارة في مصابرة المسلمين
 وتشجيعهم على تحمل هذا الجوع والعُرى في تلك الأيام التي عصفت
 الطبيعة بمعسكر قريش واضطرتهم الى الجلاء .

عاد الرسول من جبل سَلْع بعد رحيل قريش ، فوصل الى المدينة
 ظهرا . فدخل بيت عائشة ثم خرج ، وأمر بلالا أن يؤذن : من كان
 سميعا مطيعا ، فلا يصلين العصر إلا ببني قريظة . فلاحق المسلمون
 وخرج على بالراية — وكانت على حالها لم تنظر بعد . ولا غرو فقد
 أحفظ قلوبهم وملاها حقا وموجدة على بني قريظة نقضهم العهد
 ومآلة الأعداء عليهم حتى (زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ
 الْحَنَاجِرَ) (٣)

فلما رأى بنو قريظة جيش المسلمين خارت قواهم وأيقنوا بالهلاك ،
 فتهربوا مما ارتكبوه من الغدر ، وسألوا الرسول العفو ، فأبى ذلك
 عليهم وشدد الحصار خمسة وعشرين يوما ، حتى نزلوا على حكمه
 وسألوا حلفاءهم الأوس أن يتوسطوا في إطلاقهم ، كما توسط الخزرج
 في إطلاق حلفائهم من بني قينقاع . فوائدت الأوس وقالوا : يا رسول
 الله ! إنهم كانوا موالينا ... فقال لهم رسول الله : أَلَا تَرَوْنَهُمْ يَأْمُرُونَ

(١) سيرة ابن هشام ٣٠ ص ٧٨

(٢) ١١ قاروا غطفان وأطمعهم في تلك غلة المدينة ثم عدل عن ذلك ورفضه ، ثم
 غطفان أن مركزه قد تحسن ، وأنه مقبل على حرب الأحزاب وإجلائهم . وما زادنا اليوم
 فأكد غطفان من عدول بني قريظة عن مناصرة الأحزاب وعزمها على تقديم سادات قريش
 وضغطوا الى الرسول لينقذهم .

(٣) سورة الأحزاب .

الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا بلى . قال فذاك الى سعد بن
مُعَاذ (١)

فلما جرى بسعد قاموا اليه فقالوا : يا أبا عمرو ! إن رسول الله
قد ولاك أمر مواليك لتحكم فيهم . فأخذ سعد عهد الله وميثاقه على
الفریقین ان الحكم فيهم لما حكم ؛ فأجابوه وأجاب به الرسول : أن نعم !
قال سعد : فاني أحكم بأن تقتل الرجال وتقسم الأموال وتسي
الذراري والنساء . فقال له رسول الله : لقد حكمت فيهم بحكم الله . ثم
مُحْفَرَتْ لهم الخنادق وضربت أعناقهم جميعا وكانوا نحواً من سبعائة .
ولم يقتل من نساءهم إلا امرأة واحدة تسمى بُنَانَة زوجة الحكم
القرظي (٢) لقتلها خلاَّد بن سُوَيْدَ برحى طرحتها عليه فمات ، فقتلها
الرسول في خلاد .

وقد قسم الرسول أموال بني قُرَيْظَةَ وسباياهم بعد أن عزل الخنس
(لله وللرسول) ولذی القربى والیتامى والمساكين وابن السبيل .

غزوة بنی المصطلق أو المريسيع (سنة ٥هـ) :

بلغ الرسول أن بنی المصطلق من خزاعة (من حلفاء بنی مُدَلِج)
قد عولوا على حربه بزعمامة الحرث بن أبي ضرار أبي جويرية بفت
الحرث زوج الرسول . فلما سمع الرسول بذلك خرج اليهم حتى لقيهم
على ماء لهم يقال له المريسيع قرب قَدِيد . وحلت الهزيمة بيني المصطلق
وأمر المسلمون كثيراً من نساءهم وإبلهم .

وكان لهذه الغزوة أهمية كبرى في تاريخ الإسلام ، لوقوع النزاع

(١) روى ابن هشام (ج ٣ ص ١٩٠) أن علي بن أبي طالب صاح وهم على حصار
بنی قُرَيْظَةَ : يا كتيبة الايمان . وتقدم هو والزيير بن العوام وقال : والله لا نؤمن ماذاق حرة
أو لا نؤمن حصنهم ، فقالوا : يا محمد ! نزل على حكم سعد بن معاذ .

(٢) الطبري ج ٣ ص ٥٩

بين المهاجرين والأنصار وقوعا كاد يؤدي إلى انفصام عرى الوحدة بين المسلمين ، وزواج الرسول بامرأة من بني المصطلق وهي جويرية بنت الحارث سيد بني المصطلق ، ثم لوقوع حادث الإفك الذي كدّر حياة عائشة أياما وأرجف به المبطلون ورموها في أعز شيء لديها .

تنازع سنان بن دبر الجهمي حليف بني سالم من الأنصار بعد انتهاء موقعة ^{ترواح بين المهاجرين والأنصار} المريسيع مع سهيل بن مسعود الغفاري ، فضربه هذا يده ، فنادى سنان يا لأنصار ! ونادى جهجاه بالقريش ! يا لكتانة ! وشهر المهاجرون والأنصار السلاح كل في وجه الآخر وكادوا يقتلون لولا أن تداركهم الرسول وقال « ما بال دعوى الجاهلية ! دعوا هذه الكلمة فاتها فتنة » . وسرعان ما سكنت الفتنة .

وكان عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين يحقد على الرسول ، إذ كان يطمع في سيادة يثرب قبل هجرة الرسول إليها ، وكاد يلبس التاج أو شارة السيادة . فأحفظه ذلك وعبر عما كان يجيش في نفسه من حقد على الرسول وكراهة للإسلام والمسلمين ، وحضّ قومه على طرد المهاجرين وعود الحال إلى ما كانت عليه قبل الهجرة ؛ فقال أو قد فعلوها ؟ فدنا فرونا وكاثرونا في بلادنا ، والله ما عدونا وجلايب قريش ما قال القائل « سمع كلبك يا كلك » . أما والله لن ترجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » . وسمع بذلك الرسول ، وأشار عليه عمر بقتل عبد الله بن أبي ، فنهاه وقال : كيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ؟

وكان الرسول عليه السلام سياسياً ماهراً . فقد رأى يبعد نظره أن يشغل جنده ليصر فهم عن التحدث في هذا الأمر . فاذا أخذ منهم التعب ناموا ولم يجدوا فرصة للحديث . حتى إذا ما أخذ الرسول في السير لقيه أسيد بن حضير فحياه بتحية النبوة وسأله عن سبب خروجه وقت الظهيرة فأخبره الخبر فقال : يا رسول الله ! أرفق به فوالله لقد

علاج الرسول
لديوق

جاءنا الله بك وإن قومَه لينظّمون له الخرز ليتوجوه ، فانه ليرى أنك قد استلبته ملكا . وكان من أثر تدخل عبد الله بن عبد الله بن أبي في أمر أبيه والالحاح عليه في الذهاب إلى الرسول أثر في اصلاح ذات البين بينه وبين الرسول .

ذواج الرسول من
جورية بنت الحرث

كان من بين سبايا بني المصطلق جُورية بنت الحرث سيدة القوم ، وكانت قد وقعت من نصيب ثابت بن قيس . فشق ذلك على نفسها واتفقت معه على أن تحرر بطريق المكاتبه (١) . فلما جاءت الى الرسول تطلب منه العون على الحصول على هذا المال ، رأى أن من الحكمة أن يتألفها بما ينزع من قلبها الحقد على الاسلام . فقدم اليها المال وعرض عليها التزوج منها وتزوجها . وكان الرسول بعيد النظر . فقد كانت بنت سيد قد مات أبوها بسيف الاسلام ، فخشى الرسول أن يجتمع حولها قلوب أسيها فتكون بابا من أبواب الشر على المسلمين . وكان من أثر ذلك أن اعتق كل مسلم من كانت يده من أهل بيتها استعظاما لأن يسترقوا أصهار الرسول . (٢)

حادثة الافك

كانت عائشة مع الرسول في هذه الغزوة . ولما كانوا بالقرب من المدينة أثناء عودتهم حدثت حادثة الافك (٣) . وقد وجد دعاة السوء من المنافقين من صدّق قولهم من المسلمين ، ولكن الله سبحانه وتعالى قد برأها وجعل احسانها قرآنا يتلى (٤) .

(١) المكاتبه هي أن يتفق الرقيق مع مولاه على مبلغ معين من المال في أجل محدد ، يقدمه اليه فيصبح حرا . ويصير لبيد أثناء هذه الفترة الحق في التاخير ومانعته من تصرفات كالبيع والقرض وغيرهما لا يصح له مباشرة لولا ابرام هذا العقد . فنادى لبيد للمال المتفق عليه صار حرا ، ولما عجز عن أدائه في الموعد المحدد عاد كما كان ، ولولا ذلك ما جمعه من مال .

(٢) ابن سعد ج ٢ ص ٢٥٥ الطبري ج ٣ ص ٦٣ - ٦٦

(٣) الافك الكذب والافتراء .

(٤) راجع حديث الافك في فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٨ ص ٣٤٣ الطبري

الهدنة مع قريش (سنة ٥٦) :

وفي السنة السادسة للهجرة خرج الرسول للعمرة ^(١) في ألف وأربعمائة من المسلمين ^(٢) ؛ فوقف القرشيون في طريقه على مقربة من مكة يمنعون من دخولها . فندب الرسول عثمان بن عفان للذهاب إلى قريش لمكانتهم ، واستطلاع أنبأهم وتعرف السبب في منعهم المسلمين من أن يَظَوُّوا بيت الله ويَظْمُوهُ . فحجزت قريش عثمان عندها ، وشاع بين المسلمين أنه قتل . عندئذ تاهب الرسول لقتال قريش وبايعه من كان معه من المسلمين على حربها . وتسمى هذه البيعة بيعة الرضوان ^(٣) . ولما علت قريش بأمر هذه البيعة أسقط في يدها ، وأرسلت البعوث إلى الرسول تُعارضه في العدول عن دخول مكة هذا العام . فلما رأت قريش أن تلك البعوث لم تنجح أرسلت إلى الرسول وفدا على رأسه سهيل بن عمرو وخطيبهم المفوّء ؛ فقال للرسول « يا محمد ! ما كان من حبس عثمان ومن معه ، وما كان من قتال من قاتلك ، فإنه ليس من رأى عقلائنا ، بل شيء قام به السفهاء . فابعث إلينا من أسرت » . فقال الرسول « حتى ترسلوا من عندكم » ؛ فأرسلت قريش عثمان ومن معه . وأمر الرسول بإطلاق من في يد المسلمين من أمري قريش .

بيعة الرضوان

(١) وهي زيارة البيت الحرام في غير موعد الحج .

(٢) تكاد تجمع روايات الطبري على أن عدالمسلمين كانألفا وأربعمائة . ولم يخالف ذلك إلاورواية واحدة ، لا تقول ان عددهم كان سبعمائة . وقد فصل الطبري اختلاف الروايات في اسلام عاتق بن الوليد . وهل كان اذ ذاك في جيش المسلمين أو أنه كان لا يزال على الشرك أو أنه كان على خيل المسلمين (ج ٣ ص ٧٢)

(٣) وقد نوه الله سبحانه هذه البيعة في قوله تعالى (لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة . فلم يما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فصا فريا ومناهم كثيرة بأخذونها وكان الله عز رآحكيا) ، كما عظم شأن هذه البيعة عند المسلمين . فلما ولي عمر الخلافة ، غشى أن يقدس المسلمون الشجرة التي عقدت تحتها هذه البيعة ، فقطبوا ثلاثا يفتن بها الناس . ومن هذه الآيات سميت هذه البيعة بيعة الرضوان .

وتم الاتفاق بين الرسول وسُمَيْلَ على :

- ١ — أن توضع الحرب أوزارها بين الفريقين عشر سنين
- ٢ — أن يرد الرسول من يأتيه من قريش مسلما بدون إذن وليه

٣ — لا تلتزم قريش برد من يأتي إليها من عند محمد

٤ — أن من أحبَّ الدخولَ في عَهْدِ قريش وعهدا فله ذلك ؛
ومن أراد أن يدخل في عهد محمد من غير قريش دخل فيه

٥ — أن يرجع الرسول هذا العام من غير عمرة ، على أن يأتي في العام التالي فيدخل مع أصحابه مكة بعد أن تخرج منها قريش ، ويقيم بها ثلاثة أيام وليس معهم من السلاح إلا السيوف بالقرب^(١) .

تذمر المسلمين من
هذه الشروط

وقد عز على المسلمين أن يعودوا إلى المدينة من غير أن يعتصموا على الأقل ، وقد كانوا واثقين من وعد الله بإيام فتح مكة في رؤيا رآها الرسول . وكاد الشيطان ينزع بين المسلمين في هذه المرة لولا حكمة أم سلمة زوجة الرسول وبعد نظرها . فقد ذكر الطبري أن الرسول — بعد أن فرغ من صلح الحديبية — « قال لأصحابه : قوموا فانحروا ثم حلقوا . فلم يقم منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات . فلما لم يقم منهم أحد ، قام فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس ، وما كان من مخالفتهم أمره . فقالت : يا بني الله ! أحبب ذلك ؟ اخرج ثم لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحر بدتك وتدعو حالك فيحلقك . فقام فخرج ، فلم يكلم أحدا منهم كلمة حتى نحر بدته ودعا حلقه فحلقه . فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما » .^(٢)

كما عز عليهم أن يسلموا برد من يلجأ اليهم من قريش إليها ، على حين أن قريشاً لم تلتزم لهم بمثل ذلك .

ولقد ذاقوا ما في ذلك من ذلة واستسلام عند تطبيق ذلك الشرط لأول مرة ؛ إذ ما لبثوا أن وجدوا أبا جندل بن سُهيل بن عمرو قادمًا عليهم يرُسفُ في أغلاله الحديدية ، ويستغيث بهم من ظلم قريش وعسَفاً ؛ فلما رآه أبوه (سهيل بن عمرو) التفت الى الرسول وطلب إليه تنفيذ شروط الصلح ، فقد لُجَّت ^(١) القضية بينه وبين الرسول ؛ فأجابه الرسول الى ما أراد وردَّ أبا جندل إلى قريش وهو يصيح مستنجداً والرسول يقول له : « يا أبا جندل ! أصبر واحتسب فإن الله عاجلٌ لك ولئن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً . إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهد الله لا نتدُّر به ^(٢) »

(١) بقصد أن الصلح قد أبرم .

(٢) ابن هشام ج ٣ ص ١٦٠ .

وقد وفق الرسول بهذا الشرط الذي شرطه لقريش حتى يبدد قدومه الى المدينة . فقد اتاه أبو جهيم عتبة بن أبيد . وكان من حبس بمكة . فلما قدم على الرسول كتب فيه أضره بن عبد عوف بن الحارث بن ذهرة ، والأخنس بن شريق الثقفي الى رسول الله ، وينا إلى رجلا من بني عامر بن لؤي ومنه مولد لهم ، فقدموا على رسول الله بكتاب الأضره والأخنس فقال رسول الله « يا أبا جهيم ! إنا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ، ولا يصلح لنا في ديننا القدر ، وإن الله جامل لك ولئن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً . فاطلق آل قومك » . قال : يا رسول الله ! أنزدي الى المشركين يفتروني في ديني ؟ قال : بآبأ جهيم ! اطلق فإن الله سيحل لك ولئن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً . فاطلق معهما ، حتى إنا كان بذى الحليفة جلس الى جدار وجلس معه صاحبه . فقال أبو جهيم : اسامك سيفك هذا يا أعاني طمر ؟ فقال : نعم ؛ قال : أنظر إليه ؟ قال : انظر ان شئت . فأسفته أبو جهيم ثم علاه به حتى قتله . وخرج المولى سرية حتى أتى رسول الله وهو جالس في المسجد فلما رآه الرسول قل وعيك ! مالك ؟ قال : قل صاحبكم صاحي . فوالله ما برح حتى طلع أبو جهيم متوشحاً بالسيف حتى وقف على رسول الله . فقال : يا رسول الله ! قد وقت ذمك وأذى الله عنك . أسلمتني بيد القوم وقد لست بدين أن أختن فيه أو يبعث في : فقال رسول الله : ويل ألمه بحسب حرب (موقد لما نلت بها) لو كان معه وجال . ثم خرج أبو جهيم حتى نزل البيص من ناحية ذي المروة على ساحل البحر بطريق قريش

ان هذا التمر في
نفوس المسلمين

وقد ثارت نفوس المسلمين ، واستزل بعضهم الشيطان وأخذوا يتسائلون فيما بينهم . على أن أحدا لم يجرؤ على مفاتحة الرسول في شأن ذلك الصلح ، حتى قام عمر ، وقد طوعت له جرأته أن يسأل الرسول وقال له : « ألسنت رسول الله ؟ قال : بلى ! قال : أو لسنا بالمسلمين ؟ قال بلى ! قال : أو ليسوا بالمشركين ؟ قال : بلى ! قال : فعلام نعطي الدينونة في ديننا ؟ »

غير أن الرسول عاجل هذه الفورة بحكمته وسداده، فأجابه بقوله : « أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يُضَيِّعَنِي ^(١) » . ثم عاتب الشاكين من أصحابه عتاباً خفيفاً وتوجه إلى المدينة . وشرع في استغلال هذه الهدنة لبث الدعوة وتبليغ الرسالة والعمل على تنظيم شؤون المدينة الداخلية . وقد عد الزهري هذا الصلح فتحاً عظيماً للإسلام إذ يقول : « فما فُتِحَ في الإسلام فتحٌ قبله أعظم منه . . . فلما كانت الهدنة ووضعت الحرب أوزارها وأمن الناس كلهم بعضهم بعضاً ، فالتقوا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة ، فلم يُكَلِّمْ أحداً بالاسلام يعقل شيئاً إلا دخل فيه . فلقد دخل في تينة الستين في الاسلام مثل ما كان في الاسلام قبل ذلك وأكثر ^(٢) » .

موقف اليهود من المسلمين :

نشبت النضال بين اليهود والمسلمين منذ رحل النبي إلى المدينة واتخذهم ركزاً لنشر دعوته . وقد رأوا في محمد وفي دينه منافساً جديداً ^(٣)

أسباب كراهة اليهود
للمسلمين

التي كانوا يأخذون عليها إلى الشام . وبلغ المسلمين الذين حيسوا بمكة قول رسول الله لا يقيم (ويل آفة . . الخ) . فخرجوا إلى أبي بصير باليس ، فاجتمع إليه منهم قريب من سبعين رجلاً وكانوا قد ضيقوا على قريش لا يظفرون بأحد منهم إلا قتلوه ، ولا يمر بهم غير الا اقتطعوا ، حتى كبت قريش إلى الرسول تسأله بأرحامها الا أقوام فلا حاجة لهم بهم . فأرأهم رسول الله فقدموا عليه المدينة . ابن هشام ٣ ص ١٦٤ — ١٦٦

(١) الطبري ج ٣ ص ٧٩ (٢) الطبري ج ٣ ص ٨١

(٣) كان اليهود والصناديق في بلاد العرب يتنازعون النفوذ الأدنى في الجزيرة ، ويتنافسون في كسب احترام العرب وفي العناية بهم كل لبيته .

يوشك أن يقضى على نفوذهم ونفوذ النصارى جميعاً وأن ينزع من الفريقين لواء الزعامة الدينية الذى يتجاذبونه ، فقد كان من صميم العرب ومن أكرم ييوتات قریش ؛ فهو لذلك أقرب الى نفوس العرب الذين يخضون اليهود ويضيقون ذرعاً باقتزارهم عليهم بالعلم وإذلالهم بالتوراة وكتب بنى اسرائيل . لذلك كان أهل المدينة أسرع الى قبول دعوة محمد بن عبد الله والانضواء تحت لواء ذلك النبي العربي الذى كان اليهود يستفتحون به عليهم (١) .

وكان اليهود يكرهون محمداً وينظرون إليه وإلى دعوته بعين الخوف وحسم الرسول من أول يوم طلع عليهم فى أفق يثرب . ثم ازداد خوفهم منه وظهر حسدُهم له عند ما رأوا الناس يدخلون فى دين الله أفواجا ، فأخذوا يكيدون للإسلام والمسلمين بالدهس والارجاف ثم بالمرء والجدل فيما يعلون وما لا يعلون . وإذا سئلوا عن شيء مما فى كتبهم حرقوا الكلم عن مواضعه ، وألبسوا الحق بالباطل ليكسبوا ولاء المشركين بالفض من شأن الإسلام لالسبب سوى كراهيتهم للرسول لما اختصه الله به من الرسالة . وقد نعى الله عليهم ذلك بقوله (يَتَسَمَّاءُ اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَقِيَّةً أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) (٢) . وكانوا يسعون فى دين الله معاجزين لئكى يقتلوا الناس عن دينهم ويوهنوا عقائدهم بالشبه والباطل . وفى ذلك يقول الله تعالى (وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ تَوَخَّوْاكُمْ مِنْ

(١) كان اليهود يستصرون على المشركين فى الجماعية ويقولون اللهم انصرنا على آخر الزمان . وإذا سلم العرب قالوا ان نيا قد قرب زمانه وسيكون لمن اتبعه الفوز والفرار الى يوم القيامة ، ويتوعدون العرب باتباعه والاستعمار به عليهم .

بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ
الْحَقُّ (١)

مصاراة الرسول لليهود كل ذلك والنبي يصارهم ويصبر عليهم (٢) وينفض الطرف عن
نفاق من نافق منهم ، ويُسوئ بينهم وبين المسلمين في المصالح ويحترم
شعائهم . وقد وفي لهم بعهودهم مكتفيا بعقاب الأشخاص الذين كانوا
يتخالفون عهوده ولم يأخذ البريء منهم بحرم المسىء ، كما فعل بكعب بن
الاشرف وسلام بن أبي الحقيق . فقد اكتفى بقتلها دون أن يتعرض
لجماعة اليهود .

ومع ذلك فقد كان يرفق باليهود إذا نقضوا عهده أو حاربهم فأتصر
عليهم ؛ فكان لا يعاقبهم إلا بمقدار ما يكف أيديهم عنه ؛ وكان يُحكّم
فيهم من يختارونه بأنفسهم (٣)

وصفوة القول أن معاملة الرسول إياهم كانت أيسر وأخف من
معاملة قريشا وغيرها .

كيد اليهود للاسلام ولما رأى اليهود جماعة المسلمين تتكاثر والاسلام ينتشر ويفتح الله
لقبوله قلوب العرب ، وأن جميع مصالح اليهود - القائمة على ارسنقاطية
دنية فرضوها على العرب بقولهم إنهم شعب الله المختار وأبناء الله
وأجأؤه — أصبحت مهددة باستقرار الأمر لهؤلاء العرب الاميين ،

(١) سورة البقرة ٢ : ١٠٩

(٢) فقد أمر الله تعالى بالفر عنهم واهضع حتى يأتي أمر الله . قال تعالى (وذكثير من
اهل الكتاب لو يردونكم فاضوا واصفوا حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل شئ قدير) .
(٣) قيل إنه لا أخضع الرسول بن قينقاع حتى اليه فيهم عبد الله بن أبي بن سلول الخزرجي
وجامعة من الخزرج - وكانوا حلفاء بني قينقاع في الجاهلية فوجههم الرسول لهم - وفي بني القنير يد
أن تهرم اليه وأصبحوا في قبضة يده وسألوه أن يخلصهم ويكف عن دنائهم ، على أن لهم ما حلت
الابل من أموالهم فأجابهم ال ما طلبوا وهم الذين دبروا قتل الله بالقاء حجر عليه . فكان الرجل
منهم يدهم يده ويطلع بأه فيجعله مع ماله قبل أن يخرج . وقد حكم الرسول في بني قريظة سعد
بن ماذ وهو سيد الاوس حلفائهم في الجاهلية والذي اختاروه بأنفسهم .

أيقنوا ألا سبيل للحفاظة على هذه المصالح وضمان اطمئنانهم فى الجزيرة إلا بالقضاء على محمد وأتباعه .

لذلك ما فتئوا يكيدون للإسلام والمسلمين بكافة الطرق، ويتجهزون الفرص لمحاولة قتل الرسول تارة وتآليب سائر العرب على المسلمين تارة أخرى ، وتحزيب الأحزاب ضدهم ثم خيانة عهود المسلمين ونقضها فى أخرج الأوقات ، ومالأة الأعداء عليهم ليستأصلوا شأقتهم ويبدوهم عن آخرهم .

تآهب اليهود للاغارة على يثرب

فلما فشلت كل هذه المحاولات وأخفق العرب فى القضاء على محمد ، جمع اليهود شملهم وتحزبوا أحزاباً وقاموا بأنفسهم للاغارة على المدينة ليدهموا المسلمين فيها . فسمى بذلك يهود خيبر إلى بنى عمهم فى تيماء . وقدك ووادي القرى . ولا غرو فإن فى خير أشراف بنى النضير الذين ساروا إليها بأموالهم ودانت لهم خير وأصبحت بيدهم دقة الأمور فيها ^(١) .

فلما علم الرسول بتآهب اليهود للاغارة على يثرب والقضاء على الإسلام فى معقله ، عاجلهم وسار إلى خير معقده هذا الحلف وصاحبة الزعامة فيه ، والرأس المدبرة له المهيمنة عليه . ففضى عليها ليتفرغ لأداء الرسالة وتبليغ دين الله إلى خلقه .

للمستشرقون وغزو اليهود

ولعل فيما أوردناه عن موقف اليهود حيال الرسول وعدائهم لدعوته ومكائدهم التى دبروها ضده ما يدحض أقوال بعض ذوى الأغراض من المستشرقين الذين دفعهم حقدهم على الإسلام إلى القول بأن الغرض الأول من إغارة المسلمين على اليهود إنما هو

(١) سبق أن روينا عن ابن هشام (فى غزوة بنى النضير) أن أشراف بنى النضير خرجوا إلى خير بما حلت الأبل من أموالهم ، ومنهم من سار إلى الشام فكان من أشرافهم الذين ساروا إلى خير سلام بن أبي الحقيق وكثافة بن الربيع بن أبي الحقيق وحسين بن الحلب ، فلما نزلوها دأن لهم أهلها .

الحصول على الغنائم . من ذلك ما يقوله مرجوليوت (١):

« وقد عاش محمد هذه السنين الست بعد هجرته إلى المدينة على التلصص والسلب والنهب . ولكن نهب أهل مكة قد يرره طرده من بلده ومسقط رأسه وضياح أملاكه . وكذلك بالنسبة إلى القبائل اليهودية في المدينة . فقد كان هناك على أى حال سبب ما - حقيقيا كان أو مصطنعا - يدعو إلى انتقامه منهم . إلا أن خير ، التي تبعد عن المدينة كل هذا البعد ، لم يرتكب أهلها في حقه ولا في حق أتباعه خطأ يعتبر تعديا منهم جديا - لأن قتل أحدهم رسول محمد لا يصح أن يكون سببا يتذرع به للانتقام »

ولم يطمئن مرجوليوت إلى مارواه الواقدي من أن الرسول قد وصل إلى عله أن يهود خير يعدون العدة لشن الغارة على المدينة . ثم ينتهى مرجوليوت من ذلك كله إلى أن المسلمين إنما غزوا خير للحصول على ما فيها من الغنائم ، وأن الحجة التي تذرعوها ، وهي أن أهلها لم يكونوا على الاسلام ، ينطوى تحتها شن الغارة على العالم خارج المدينة ، وإلى أن الرسول قد غير سياسته مع اليهود ومع المشركين حيث يقول : « وهذا يبين لنا ذلك التطور العظيم الذى طرأ على سياسة الرسول منذ أيامه الأولى في المدينة عند ما أعلن معاملة اليهود كمعاملة المسلمين ، وأن يترك الوثنيين لا يتعرض لهم بسوء ، طالما كانوا يعيدون عن إظهار عداوتهم للمسلمين . أما الآن فان مجرد القول بأن جماعة ما ، مشركة أو يهودية أو غير مسلمة ، يعتبر كافيا لشن الغارة عليها . وهذا يفسر لنا تلك الشهرة التي سيطرت على نفس محمد ، والتي دفعت إلى شن غارات متتابعة ، كما سيطرت على نفس الاسكندر من قبله ونابليون من بعده » .

وهذا بين لنا السبب الذي حدا بمرجوليوت إلى أن يقول :
« إن استيلاء محمد على خير بين لنا إلى أي حد قد أصبح الاسلام
خطرا يهدد العالم » ^(١)

وإننا نتعجب لهذا الأسلوب والمذهب الذي يذهب إليه مرجوليوت
ومن نحائمه في قراءة التاريخ ، فإذا حدثه التاريخ بأن الرسول قد أتى
بعين « جاسوس » أقر لهم بأنه بعث إلى خير يعرض عليهم معونة
فدك ونصرتها على أن يحملوا لهم ثمر خير ! أو قال له إن الذي قبض
على هذا العين إنما هو علي بن أبي طالب الذي ذهب إلى فدك لما علم
الرسول أن لهم جمعا يزيدون أن يمدوا يهود خير ، شك مرجوليوت
في صدق التاريخ وأماته ، لأن صدق التاريخ في هذه الحالة يدحض
دعواه ويصد هجماته على الرسول والمسلمين .

وإذا روى التاريخ لكل غزوة أسبابها الملجئة التي كان يصح أن
تدعو الرسول وتحمله على أنواع من العقاب أقصى مما كان يفعل ،
وروى إلى جانب هذه الغزوات حرص الرسول على الوفاء بعهوده
ودفعه الديات لمن قتلهم أتباعه خطأ ، وعفوه عن كل معتد إذا أتاه
مسلمًا ^(٢) . إذا حدثه التاريخ بكل ذلك أصم أذنيه وادعى أن الرسول
قد غير سياسته التي أعلنها في أيامه الأولى بالمدينة .

أما دعواه بأن المسلمين ما هاجروا خير إلا رغبة في الحصول على
أموالها ، فقلع في خروج المسلمين الأولين بمكة عن أموالهم وتحملهم
ألوان الفتنة وآلام العزلة ، ثم الاغتراب والهجرة ، ولعل في إيواء
الانصار إخوانهم المهاجرين وقسمتهم ثرواتهم عليهم (وَيُؤْتُونَ عَلَى

Ibid, pp. 362—263 (١)

(٢) من ذلك غفوه عن وحشي قاتل عمه حمزة ورفاعة بن حموال القرظي (ابن هشام ج ٣ ص ٩٦) ، وهدى بنت عتبة التي لا تكذب حمزة ومثلك به ، وعن مالك بن عوف صاحب
هوازن الذي قتل في المسلمين وخضعهم في حماية الصباح (ابن هشام ج ٣ ص ٣١٠) .

أنفسهم وتَوَلَّوْا كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) ، ولعل في الآلام التي تحملوها والفقر والجوع والهول والفرع التي ذاقوا مرارتها في غزوة الأحزاب وفي غيرها — لعل في ذلك كله ما يدهش تلك الضربة التي رمى بها مرجوليوث المسلمين .

غزوة خيبر (١) (سنة ٥٧هـ) :

لما أراح الله عن المدينة خطر الأحزاب من قريش ومن والاهم ، حول الرسول اهتمامه إلى اليهود ليؤدبهم على نقضهم العهود وتحالفهم مع أعدائه من مشركي مكة وغطفان . فابتدأ ببني قريظة الذين خذلوه ونقضوا عهده ، ثم أمضى شطرا كبيرا من السنة السادسة في محاربة يهود وادي القرى وفدك ، وأخذ يعد العدة لغزو خيبر التي آوى إليها سادة بني النضير وأشرافهم ، وأخذوا يعقدون المحادثات ويقاوضون يهود فدك على نصرتهم ، على أن يكون لهم ثمر خيبر (٢) ؛ كما أرسل زيد بن حارثة في رجب من هذه السنة في غزوة إلى وادي القرى ، فجرح فيها وقتل كل أصحابه ، فنذر أن يعيد الكرة عليهم إذا مشى من جراحه . فعاد إليهم في رمضان من هذه السنة .

فتح خيبر

فلما عاد الرسول من العُرة في شهر ذي الحجة سنة ٦ ، أقام بالمدينة أياما ، ثم سار إلى خيبر (المحرم سنة ٥٧هـ) (٣) ، فوصل إلى وادي الرَجِيع (٤) في الليل (٥) ، وأتاه بها . فلما أصبح ركب إلى خيبر

(١) وتقع على طريق الشام على مسيرة خمسة أيام من المدينة - راجع هذا القِطْع في معجم البلدان لأقوت - (٢) الطبري ج ٣ ص ٨٣

(٣) كان دليل الرسول حنبل بن نوير الأنصبي (الطبري ج ٣ ص ٩٤)

(٤) وهو غير وادي الرَجِيع القريب من الطائف الذي يسكنه بنو الرَجِيع الذين عدوا على المسلمين في غزوة بني الرَجِيع . قال أقوت في معجمه : « وهذا غير الأول ، لأن ذلك قريب الطائف . وغير من ناحية الشام على خمسة أيام من المدينة ، فيكون بين الرَجِيعين أكثر من خمسة عشرة يوما »
(٥) روى الترمذي في جامعه (ص ١٧٨) عن مالك بن أنس عن حيد عن أنس أن

دون أن يحس أهلها ، حتى بلغها والعمال قد خرجوا بمساحهم ومكائهم^(١) . فلما رأوه رجعوا هاربين إلى حصونهم . فلما همت غطفان بنصرة خير وجدوا الرسول قد نزل بوادي الرجيع بينهم وبين خير ليحول دون مساعدتهم إياهم^(٢) ، فرجعت . وأخذ الرسول في مهاجمة الآطام^(٣) ، فاستولى على حصن ناعم^(٤) ثم حصن القعوس وهو حصن ابن أبي الحقيق . وقد امتنع على المسلمين حصن الصعب ابن معاذ مدة حتى جهدوا من طول الحصار وقد ما عندهم .

وقد جاء إلى الرسول جماعة^(٥) يسألونه بعض القوت ، فلم يجدوا عنده شيئا ، فدعا لهم . ثم غدا الجيش في ذلك اليوم ففتح الله عليهم حصن الصعب بن معاذ ، وكان أكثر الحصون طعاما . فتحسن مركز المسلمين وقوا على الحصار والمهاجمة . ثم تداعيت بقية الحصون إلا حصني الوطيح والأسلالم . فقد اعصم بهما اليهود ودافعوا عنهما ، حتى قطع النبي عنهم الماء . وأيقنوا بالهلاك ، فسألوه أن يسيرهم ويحقن دماهم ، ففعل . ثم سألوه أن يقيمهم على الأرض يزرعونها ، لأنهم أعلم بها وأعمرها .

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج إلى خير أمها ليل . وكان إذا جلا نوما ليل لم يتر عليهم حتى يصبح .

(١) المسحة أداة من أدوات الزراعة لجرف التلين . والمكائل جمع مكئل كبير وهو زئيل يبع خمسة عشر صاعا

(٢) يقول ابن هشام (٣٦٠ ص ١٧١) ان غطفان لما سمعت بمزل رسول الله من خير جوا له ثم خرجوا ليظفروا يهود عليه ، حتى إذا ساروا منفلة (مرحلة) سمعوا خلفهم في أموالهم وأطعمهم حسا . فظنوا أن القوم قد خالفوا بينهم (يعني أنهم خشوا أن يكون الرسول قد عدل عن غزو خير إلى غزو غطفان نفسها) فرجعوا إلى أنصافهم ، فأخذوا في أطعمهم وأموالهم وغلوا بين رسول الله وبين خير

(٣) الحصون

(٤) وقد قتل محمود بن حلة عند مهاجمة هذا الحصن حيث ألقى اليهود عليه رحي فقتله .

(٥) وهم بنو سهم من أسلم . وقد بلغت الخيل في جيش المسلمين أن انشطروا إلى أكل الحمر الأهلية ، فهاجم الرسول عن ذلك ، وأجار لهم لحم الخيل

على أن يكون لهم نصف ما غنله الأرض ويؤتية النخل - فأجابهم الرسول إلى ذلك وقال لهم : « على إنا إذا شئنا أخرجناكم » .

فلما سمعت فذك بغزو خير ، وبما رضى النبي لهم به بعد الحرب صالحوه على مثل ذلك (١) بدون حرب ولا قتال وكذلك صنع يهود نينوا ، إلا وادى القرى فقد استمسكوا وأبوا حتى هاجهم الرسول واضطروهم إلى التسليم .

غزوة مؤتة (٢) سنة ٥ هـ :

لما أرسل الرسول إلى الغساسنة يدعوهم إلى الاسلام قتلوا رسول النبي ؛ فأغذ إليهم الرسول في السنة الثامنة جيشا عدده ثلاثة آلاف بقيادة مولاه زيد بن حارثة . فلقينه جموع هرقل من الروم والعرب عند قرية مؤتة ؛ فقاتل زيد حتى قتل ؛ فتولى القيادة بعده عبد الله بن أبي رباحة ثم جعفر بن أبي طالب ، فقتلا . فاختر المسلمون خالد بن الوليد لقيادتهم ، فقاتل قتالا شديدا ومازال يدافع الروم حتى ردهم على أعقابهم على الرغم من كثرة عددهم . ثم عاد بجيش المسلمين إلى المدينة . وقد نزل الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم يخبر من امتشهد من القواد في هذه الغزوة ، فصعد المنبر وخطب المسلمين خطبة أخبرهم فيها بقتل زيد ومن خلفه في قيادة الجيش إلى أن قال « ثم أخذ الراية سيف من سيوف الله خالد بن الوليد ففتح الله عليه » . لذلك سمي خالد سيف الله . وقد قال حسان بن ثابت :

فلا يُعِيدَنَّ اللهُ قَتْلَى تَابِعُوا بِمَوْتِهِمْ ذُو الْجَنَاحَيْنِ جَعْفَرُ
وَرَيْدٌ وَعَبْدُ اللهِ هُمْ خَيْرُ عُصْبَةٍ تَوَاصَوْا وَأَسْبَابُ الْمَنِيِّ تَنْظُرُ (٣)

(١) وكان بين سوما في ذلك عصبة بن مسعود وألمسه الرسول من غنيمة خير ثلاثين وسق (حل) شير وثلاثين وسق تمر .

(٢) بالضم ثم وأو مهددة سا كنة وتار شلة من فوقها . وهي قرية من قرى البلقاء في حدود الشام . وكانت تلج بها السيوف ولها نخب المشرقة من السيوف .

(٣) أنظر لفظ مؤتة في معجم البلدان لأفان .

فتح مكة أو غزوة الفتح (سنة ٨ هـ) :

نفّض أهل مكة الهدنة التي عقدت بينهم وبين الرسول في السنة السادسة للهجرة ، فأغاروا على إحدى القبائل المخالفة للمسلمين ؛ فاستجارت هذه القبيلة بالرسول ، فسار إلى مكة في السنة الثامنة من الهجرة في عشرة آلاف من المسلمين .

ولما علم أهل مكة بقدم هذا الجيش ، خرج قادتهم خاضعين . وكان في مقدمتهم أبوسفیان ، فأكرمه الرسول ، ودخل المسلمون مكة ، وسار رسول الله إلى الكعبة وطاف بها سبع مرات ، ثم أمر بإزالة التماثيل والصور وحطم أصحابه الأصنام وهو يقول (وَقُلْ جَاءَ اتِّخَافُكُمْ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا) . (١)

العوامل التي ساعدت
على فتح مكة

ولا يفوتنا أن نبحت العوامل التي ساعدت على فتح مكة بهذه السهولة ، وما كان من انقياد سادة قريش وأصحاب الرأي فيهم إلى الرسول بعد ما أذاقوه هو والمسلمين كل ألوان التعذيب حتى هاجر من مكة إلى المدينة حيث آواه الأنصار ونصروه على أهلهم . ومن نظر في أمر قريش ومسلكتها مع الرسول عرف أن شيوعها وشبابها كانوا ذوي حماسة شديدة في جهاد الإسلام أول الأمر . وكان انتصار الرسول لا يزيدهم إلا شدة وحماسة ؛ فلما تكرّر هذا الانتصار وعظم أمره في جميع البلاد العربية ، وقتلت سادات قريش ومات ذوو الحلم فيها ، أخذ الشبان وذوو المطامع يترددون ويتسألون عن أي الأمرين أوفق لهم : رأوا قوة المسلمين وضعف المشركين ، فكانوا يودون لو انضموا إلى هذه القوة الناشئة فأطادوا واستغادوا . ولكنهم كانوا يخشون اتهام قومهم بإيham وضياع ما كانوا يستمتعون به من الحرية ؛ فنهض من

تغلب على هذه الاوهام فذهب الى المدينة وأسلم ، ككالد بن الوليد ، ومنهم من اشتد ترده فاعتزل الطرفين حيناً ، حتى اذا ما وضح الصبح لذى عيتين وتبين له أن أمر محمد قد ظهر على قریش ، أسرع فأدرك الفرصة قبل ضياعها وأسلم قبل الفتح كعمرو بن العاص . فقد اعتزل البلاد العربية ، وذهب الى أرض محايدة هي أرض الحبشة ليرقب الأمر ، فرأى ما كان من حسن الصلة بين المدينة والنجاشي وأيقن أن أمر الاسلام سيقتهى بالظفر ، وأن سقوط مكة قريب ، وأنه إن أراد أن يدخر لنفسه مكانة بين أقرانه الذين سبقوه الى الاسلام ، فليس له بد من أن يسلم طائعا قبل أن يُسلم كارها .

ولقد روى عن عبدالرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه قال : قال عمر ابن الخطاب لعمرو بن العاص : « لقد عجبْتُ لك في ذهنك وعقلك كيف لم تكن من المهاجرين الاولين ؟ فقال عمرو : وما أعجبك يا عمر من رجل قلبه يد غيره لا يستطيع التخلص منه إلا الى ما أراد الذي هو يده ا فقال عمر : صدقت » .

ولم يكن هذا أمر عمرو وحده ، وإنما كان أمر طائفة كثيرة من الذين أسلموا متأخرين . ولنا نذكرك في أن عمر آحين أسلم ، كان قد وثق بأن أمر الاسلام ليس مقصوراً على بلاد العرب . بل هو متجاوزها الى غيرها ، وأنه قد تنبأ بما سيكون للمسلمين من فتح ^(١) .

كان فتح مكة واستيلاء المسلمين على البيت الحرام (الكعبة) من أكبر العوامل التي ساعدت على نجاح الدعوة الاسلامية ، فقد اعتقدت القبائل العربية التي رفضت الدعوة بادىء ذي بد ، أن المسلمين تلحظهم عناية إلهية لا قبل لغيرهم بها ، فسارعوا الى الاسلام وودخلوا فيه أفواجا .

وبعد أن تم للنبي النصر على أهل مكة أخضع فريقاً من البدو كان يهدد هذه المدينة ، كما أخضع أيضاً مسيحيي نجران وأمرأه حميرة وعمان ، وقبائل اليمن ونجد .^(١) ولم يأت عام ١٠ هـ (٦٣١ م) حتى كانت بلاد العرب جميعها خاضعة له . وبذلك دالت دولة الأوصنام واستوصلت شأفة الوثنية من بلاد العرب .

يقول لذلك « ولو أن القبائل العربية استطاعت أن تعقد فيما بينها تحالفات حرية دقيقة ضد محمد للدفاع عن طقوسهم وشعائهم الدينية والدود عن استقلالهم - الأمر الذي كان ذا أهمية في نظرهم - لأصبح جهاد محمد في مناجزتهم جهاداً في غير عدو ؛ إلا أن عجز العربي الفصح عن أن يجمع شتات القبائل المتفرقة وأن يوحد بين البطون الممزقة للعمل تحت لواء واحد - حتى وإن كان ذلك في سبيل الظفر بغايات سامية وأغراض خطيرة الشأن - قد سمح له أن يخضعهم لدينه القليلة تلو الأخرى ، وأن ينتصر عليهم بكل الوسائل . فتارة بالقوة والقهر ، وتارة بالمحالفات الودية والوسائل السلية .

« وإن الهدايا الثمينة التي كان يتألف بها الرسول قلوب الناشئين في الدين ، وكذلك خاصة القوم وصفوتهم الذين لم يتغلغل الإيمان بعد في قلوبهم كان لها أثر كبير في قلوب العرب ، حتى أصبحوا يدخلون في دين الله أفرداً وجماعات » .^(٢)

ويتبين لنا مما ذكره نليك أنه لم يفتن لما كان من اجتماع العرب على حرب الرسول في غزوة الأحزاب . فقد حاربوا الأحزاب ضده ، وأغاروا على المدينة وحاصروها ، وضيقوا على أهلها حتى كادوا يقضون على المسلمين بها ، لولا ما أبداه الرسول من المهارة الحربية

(١) كان من بينهم عبد الله بن مسعود أن سرح وعبد الله بن الزبير أحد شعراء قريش .

(٢) Historians' History of the World, vol. VIII, p.11. (r)

والسياسية . فقد أمر بحفر الخندق ليحول بين الأحزاب وبين دخول المدينة ، كما أمر نعيم بن مسعود ليأخذل عنه غطفان وبنو قريظة وقريشاً ويوقع بينهم . لما علمه من حسن صلته بهم . كما سيأتي تفصيل ذلك في غزوة الأحزاب .

غزوة هبـن (سنة ٨ هـ) :

لم يكدهم يمضى على الرسول بمكة خمسة عشر يوماً بعد الفتح حتى سمع بقدم هوازن وعلى رأسها مالك بن عوف (من بني نصر) ومعهم ثقيف . وقد حشد مالك خلف الجند النساء والأطفال والأموال لكي يحول بينهم وبين الفرار . فلما أشار عليه ذرير بن الصمة بارجاعهم لئلا يثقلوا الجيش ويعوقوا حركته ، أنى ونزل حنيناً وأوصى رجاله أن يكسروا جفون^(١) سيوفهم إذا لقوا المسلمين وأن يحملوا عليهم حملة رجل واحد .

قدم هوازن وثقيف
لخطبة الرسول

فلما سمع الرسول بهم ندب من يتعرف له أمرهم . فلما استيقن من تجمعهم للحرب وعرف ما أعدوه لها من خطة ، رجع إلى الرسول وأخبره بتجهزهم للقتال . فخرج إليهم الرسول ، ومعه عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار الذين فتح الله بهم مكة وألفان من أهلها ، واستعار الرسول من صفوان بن أمية^(٢) مائة درع بما يكفيها من السلاح ثم خرج بالجيش . حتى إذا بلغوا حنيناً في عماية الصباح راعهم انقضاض القبائل من هوازن وثقيف عليهم من شعب الوادي . ففرع المسلمون واختل نظامهم ، ولم تغن عنهم كثرتهم شيئاً وضاعت عليهم الأرض بما رحبت ثم ولوا مدبرين ؛ وأقام الرسول ينادي أين أيها

خرج الرسول للحرب

استدعى المسلمين على غرة

(١) أغناد

(٢) وكان لا يزال مشركاً

الناس ؟ هلموا إلى ! أنا رسول الله محمد بن عبد الله . ولم يبق حوله إلا نفر قليل من المهاجرين والأنصار وأهل بيت الرسول منهم العباس بن عبد المطلب ممسكا بعنان بقة الرسول وأبو سفيان بن الحارث .

واشتد الحال على المسلمين وعظم البلاء (١) حتى كانوا لا يسمعون نداء الرسول لهم . عند ذلك أمر الرسول العباس بن عبد المطلب — وكان جوهرى الصوت بدنيا — أن يصيح فى الناس يامعشر الأنصار يا أصحاب السُّمرة (٢) ! فأجابوه : بُئِكَ لِيكَ ! وسارعوا ناحية الرسول يترأ كضون إليه ؛ حتى كان الرجل إذا عجز عن اقتحام السيل إلى الرسول على بعبيره نخره وقصد إليه راجلا .

اجتمع حول الرسول نحو المائة من الأنصار الذين أعز الله بهم الإسلام ، فاستقبلوا الأعداء بقلوب مطمئنة وقام العباس ينادى : يا للأنصار ! يا للخزرج ! فسكر الناس حوله .

فلما أسفر الصبح وخرج العدو من مكنته التقوا به وجها لوجه ، ثم اجتهد القوم واستحضر القتال . وقال الرسول . « الآن حى الوطيس » . وقد أهوى على بن أبى طالب إلى صاحب راية المشركين فضرب عرقوبى جملة ووثب أحد الأنصار على الرجل فقتله ، وتمت هزيمة المشركين وتفرقت فلولهم . فذهب مالك بن عوف ببعضهم إلى الطائف ، وذهب آخرون إلى سهل أو طاس ونخلة ، فتبع المسلمون

(١) حتى قال كلفة أروجة أسو سفوان بن أمية : ألا يبال الحمر اليوم . وقد حدث شية بن عثان بن أبى طلحة نفسه بالانتقام من الرسول وأخذ ثأر أبيه الذى قتل يوم أحد . قال فأردت برسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكفه فأقبل فيه حتى قتلته فولى ، فلم أطق ذلك فقلت أنه ممنوع منى (ابن هشام ج ٢ ص ٢٧٣)

(٢) وهي الصخرة التى عقدت يمة الرضوان تحتها . وكان يطلق عليها اسم السمرة أو السمرة ؛ فكان يناديهم بذلك تذكيرا لهم بهدم الرسول فى تلك الليلة .

من ذهبوا إلى أوطاس ومن ذهبوا إلى نخلة ، بينما انصرف الرسول من وادي مُحَين إلى الطائف في إثر مالك بن عوف ليحاصرها ، وقد أمر بحمل السبايا والغنائم إلى الجِعْرانة ^(١) حتى يعود من حصار الطائف .

سار الرسول الى الطائف مطاردا فلول ثقيف الذين لجأوا اليها ، ومعهم مالك بن عوف ، حتى اذا دخلوا مدينتهم أغلقوا عليهم أبوابها واعتصموا بالحصون يرمون المسلمين بالنبال من فوقها . وكان الرسول قد عسكر قريبا منهم ، فأمر أصحابه بالتقهر قليلا حتى لا يستهدفوا أنبل المشركين ، مكتفيا بحصارهم . ولكن ثقيفا صمدت لقتال المسلمين وحصارهم خمسة عشر يوما (أو بضعة وعشرين على رواية أخرى) وظلت تنوشهم بالنبال مطمئنة الى مناعة أسوارها ووفرة الغذاء والمؤنة فيها ^(٢) ، حتى اضطر الرسول الى أن ينصب المتجنق ^(٣) ويرميهم به ، كما سير اليهم جنده في الدبابات ^(٤) والضبور ^(٥) ليتقى بها المسلمون النبل الموجه اليهم من عل . فلم يلبثوا - وكانوا أهل حذق ومهارة - أن احتالوا

حصار الطائف

استعمال المسلمين المتجنق والدبابات وغيرها

(١) بكسر أوله وسكون العين وتخفيف الراء . وبعضهم يكسر العين ويشدد الراء . وهي مار بين الطائف ومكة - وهي الى مكة أقرب . وقال أبو الباس القاضى : أفضل الممر لاهل مكة ومن جاورها من الجمرات ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترض منها . أنظر هذا القفظ في معجم البلدان لياقوت .

(٢) روى ابن سعد (٣ ص ١١٤) أن ثقيفا رموا حصنهم وأدخلوا فيه ما يصلحهم لسنة (٣) قال ابن هشام (٣ ص ٣٠٣) أن أول من رى في الاسلام المتجنق رسول الله صلى الله عليه وسلم . رى به أهل الطائف والمتجنق أداة ترى بها الحجارة على الاندال .

(٤) الدبابة أداة من أدوات الحرب يدخل المثلثيون في جوفها ويدفونها الى جدار الحصن فيقبضونه وهم في داخلها بمحيطهم سقفا وجوانبها من نبل العدو .

(٥) الضبور ويجمع على ضبور كسهل وسهل : أداة كالديابة تقريبا تصنع من الخشب المنطى بالجذع فيكون فيها اللهاجون ويغريونها للخصم لقتال أهله وهم فيها . وهي أشبه بالسيارات المدرعة اليوم .

لصدها عنهم بالقاء قطع الحديد المحمية عليها ، فأحرقوها واضطروا
من فيها إلى الخروج منها ، ثم رموهم بالنبل ، فقتلوا منهم رجلا . فلم
يجد الرسول بدا من أن يهددهم باتلاف بسائتهم وتحريق كرومهم ،
وهي عزيزة عليهم لما لها من الشجرة وبعد الصيد في جميع أرجاء جزيرة
العرب ، حتى غدت الطائف بفضل هذه الكروم جنة فيحاء وسط
هذه الصحراء القاحلة . وأخذ المسلمون في تنفيذ أمر الرسول فزع
على ثقيف كرومها وقد رأت الجند من الرسول وأتباعه ؛ فبعثت إليه
من يخبره « بأنه ليس بالطائف مال أبعد رشا . ولا أشد مؤونة
ولاً أبعد عمارة من مال بني الأسود ، وإن محمدا ان قطعه لمعمر أبدا ..
فلأخذه لنفسه أوليدعه لله والرحم . فان بيننا وبينه من القرابة مالا
يجمل » ^(١) . وأقام الرسول على حصارهم حتى إذا دنا شهر ذى القعدة
(وهو من الأشهر الحرم) فك عنهم الحصار ليرجع إليهم بعد انقضاء
الأشهر الحرم .

عاد الرسول إلى الجعرانة حيث كانت تنتظره أسلاب هوازن
وسبيها . وقد وافاه بالجعرانة وفد هوازن مسلمين تأبين وطلبوا منه
أن يرد عليهم أموالهم ومن سبي منهم ، فخيرهم بين أخذ السبي أو
الأموال ، فآثروا نسائهم وأموالهم على الأموال . فزل لهم الرسول
عن كل من دخل منهم في ملكه أو ملك بني عبد المطلب ، وقال لهم :
إذا صليت فقوموا ققولوا : إنا نستشفع برسول الله إلى المسلمين ،
وبالمسلمين إلى رسول الله في أبنائنا ونسائنا ، فسأعطيك عند ذلك

وما يبنى الإشارة إليه هذه المناسبة ما رواه ابن هشام (ج ٣ ص ٢٩٩) من . أن عروة
ابن مسعود وغيلان بن سلمة لم يشهدا وقعة حنين ولا حصار الطائف لانهما كانا يتنقلان صفة
الديارات والمجانين والضيوبة و مما يدل على مبلغ اهتمام ثقيف بحرب الرسول واضعافها المدات
المختلفة لتلك الحرب التي شنتها عليه وهو في مكة ، فكانت وقعة حنين .

واسأل لكم، ففعلوا. فقال رسول الله: «أما ما كان لي ولبنى عبدالمطلب فهو لكم»، وقال المهاجرون والأنصار: «وما كان لنا فهو لرسول الله»، فقال الأقرع بن حابس: أما أنا وبنو تميم فلا، وقال عينة ابن حصن: أما أنا وبنو فزارة فلا، وقال عباس بن مرداس: أما أنا وبنو سُليم فلا. فأجابه بنو سليم بأنهم نزلوا عن أيديهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم. (١) فقال عليه الصلاة والسلام لمن احتبس نصيبه من سبي هوازن وضئ به: ادفوها ولكم بكل إنسان ست فرائض من أول شيء أصيبه. فردوا إلى الناس أبناءهم ونساءهم، وأخذ الرسول بحكته لهوازن كل من أخذ منها. (٢)

ثم أهل^(٣) الرسول بالعمرة من الجعرانة، فرجع إلى مكة وفرق الغنائم في المؤلفة قلوبهم من سادات قريش وغيرها من قبائل العرب. على أن الأنصار قد تغيرت نفوسهم لذلك بعض الشيء وساورتهم الشكوك، فظنوا أن الرسول وقد لقي قومه صار في غنى عنهم؛ فلم يعد يحفل بهم ولا يُعنى بشأنهم كما كان من قبل. فلما بلغ الرسول ذلك أمر سعد بن عبادة أن يجمع له الأنصار، يجمعهم وخطبهم تلك الخطبة التاريخية التي يتجلى فيها حسن سياسة الرسول وقدرته على جذب النفوس وتأليف القلوب، ومهارته في إعداد سامعيه وتهيتهم لقبول ما يريد أن يلقيه عليهم والتأثر به إلى أبعد حد.

فقد بين للأنصار في عبارة ملسة أخاذة نعمة الإسلام عليهم، إذ هدام بعد الضلالة وأُلف بين قلوبهم بعد العداوة والبغضاء،

تغير نفوس الأنصار

(١) يلاحظ أن هؤلاء الذين رفضوا كانوا من الذين خرجوا مع رسول الله من مكة في حرب هوازن، ثم عن أسلوا يوم الفتح وليسوا من المهاجرين ولا الأنصار الذين غافلوا الأيمان قلوبهم وقام الإسلام على أكتافهم

(٢) ابن هشام (ج ٣ ص ٣٠٧ - ٣٠٩)

(٣) أهل بالمع أو بالعمرة: إذا أحرم من الميقات (وهو المكان الذي يليس فيه قصد مكة لمع أو حرة لبس الاحرام) ونوى المع أو العمرة

ثم ذكر لهم بالثناء تصديقهم رسالته وإيولاهم إياه ومؤاساتهم له ، ثم عتب عليهم في كياسة وظرف تطلعهم إلى هذا الفيء الذي أفاده الله عليهم ، ففرقه الرسول في نفر حديثي عهد بالاسلام قطيبا لنفوسهم عما أصابهم من القتل والمزينة ، معتمداً على حسن إسلام الأنصار وصدق رغبتهم في نشر هذا الدين وإعلاء كلمة الله ، ثم أكد محبته إليهم وإثارة هم على غيرهم من العرب ، وأخيراً أعلن اليهم أنه منهم ودعا لهم ولا بناتهم وأبناء أبنائهم .

فلا عجب إذا بكى الأنصار بعد هذه الخطبة الرائعة وطابت نفوسهم برضاء رسول الله عليهم وعدوا ذلك غنماً عظيماً .

روى الطبري أنه لما اجتمع الأنصار لرسول الله حمد الله وأثنى عليه بالذي هو أهله ثم قال : « يا معشر الأنصار ! ما قاله بلعنتي عنكم وموجدة وجدموها في أنفسكم ؟ ألم آتكم ضللاً فهذا كم الله ؟ وعالته فأغناكم الله ؟ وأعداء فألف الله بين قلوبكم ؟ قالوا : بلى الله ورسوله المن والفضل . فقال : ألا تحيوني يا معشر الأنصار ؟ قالوا : وبماذا نجيبك يا رسول الله ؟ لله ورسوله المن والفضل : قال : أما والله لو شتم لقتلهم فصدقتهم وأصدقتم : أتيتنا مكذباً بافصدناك وغضولاً فنصرناك وطريداً فأوثناك وعاتلاً فأسيناك وجدتم في أنفسكم يا معشر الأنصار في لعاعة من الدنيا تألفت بها قومًا ليسلموا ، وولكنكم إلى إسلامكم . أفلا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحالكم ؟ فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت أمراً من الأنصار . ولو سلك الناس شعباً وسلك الأنصار شعباً لسلكك شعب الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار ! فبكى القوم حتى أخضلوا لحاهم وقالوا : رضينا برسول الله قسماً وحظاً . ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقوا . »

رواية للطبري

ثم عزم الرسول على العودة إلى المدينة فأقام على مكة عَتَاب بن أُسَيْد^(١) ثم سار إلى المدينة ، فوصل إليها في ذي القعدة سنة ٨ للهجرة . ظننت ثقيف — وقد رأت جيش المسلمين يتراجع عن الطائف دون أن ينال منهم شيئا أو أن يكرهمهم على التسليم — أنها قد امتعت بحصونها على الرسول وأصحابه ، وانتصرت عليهم وهم الذين دانت لهم جزيرة العرب كلها . فاعتزت ثقيف بهذا النصر وفرحت به ثم شمنت بأفنها على من جاورها من القبائل ، وعز عليها أن يقوم عُرْوَة بن مسعود فوق عَمَلِيَّة (مكان عال) له ينادى للصلاة ويدعو إلى دين ذلك النبي الذي يفض من شأن طاعتهم وصنمهم « اللات » ، فرشقوه بالنبال حتى قتلوه . (٢) عندئذ لجأ ابنه أبو مُلَيْح ومعه قارب ابن الأسود إلى الرسول — وقد أسلما — « يريدان فراق ثقيف وألا يجامعاهم على شيء أبدا » . (٣)

السلام الطائف

قل عروة وهرب ابنه بسبب إسلامها

ولا غرو فقد أصبحت ثقيف أشد على المسلمين من قريش في عهد نضالها مع الرسول . وقد آوى الرسول هذين اللاجئين ، كما آوى

(١) الطبري ٣ ص ١٣٩

وق رواية أخرى للطبري (٣ ص ٢٢) أنه استخلف أبا بكر على أهل مكة وأمره أن يتم للناس الحج ويقيم الناس الإسلام ، وأمره أن يؤمن من حج من الناس .

(٢) عند ما قدم الرسول المدينة بعد حصار الطائف وقد عليه عروة بن مسعود مسلما . وهو من سادات ثقيف . وكان أثناء حصار الطائف في جرش (من غاليه اليمن) يتلم صناعة القبايل والضيور التي عرست ثقيف على أن تدعوا لمهاجرة الرسول في موقعة حنين . فلما علم بالهزاع الرسول عن الطائف ودفعه إلى المدينة لحرقه حتى قيل إنه أدركه قبل أن يصل إلى المدينة . فلما أسلم استأذن الرسول في العودة إلى الطائف ليدعو قومه إلى الإسلام . غشى عليه الرسول عنت أهل الطائف وحذره أن يقتلوه ، فعزم على الذهاب مستمدا على شرف يته فيههم ورفقة شأنه بينهم وقال الرسول : « أنا أحب إليهم من أحبائهم » . فلما وصل إلى الطائف دعا قومه إلى الإسلام ، حتى إذا كان القصر مسددا عليه له ودعا من فرقوا إلى الصلاة واليمان بالله ، فاجتمعوا عليه ورموه بالنبل فمات متقبلا باستشهاده في سبيل الله وطلب أن يدفن مع من استشهد من المسلمين في حصار الطائف دفن معهم .

(٣) ابن هشام ٣ ص ٢٥٦

العبيد الذين انضموا إليه عند حصار الطائف وأعتقهم . ولم تدر ثقيف أن الرسول إنما عدل عن حصارها وتركها لحصار أطول وأشد من محاصرة الجند . فقد أصبحت ثقيف منزلة بوثيتها في الطائف عن سائر العرب حولها الذين أسلبوا وأصبحوا جميعا يناصبونها العداء . ويعتبرون أنفسهم في حالة حرب معها لماؤاتها للسلام وتعذيبها من أسلم من أهلها ، كما فعلت مع عروة ومع هؤلاء العبيد .

وقد أخذت ثقيف بشدة وطأة هذا النوع من الحصار وثقله ^{تفكير ثقيف في مصالحه} عليا . روى ابن هشام ^(١) أن عمرو بن أمية أتى « عبد ياليل » — وكان بينهما شيء من الجفاء — فقال له : « إنه قد نزل بنا أمر ليست معه هجرة . إنه قد كان من أمر هذا الرجل (يعني الرسول) ما قد رأيت . وقد أسلمت العرب كلها ، وليست لكم بحربهم طاقة . فافظروا في أمركم » . عند ذلك انتمرت ثقيف بينها وقال بعضهم لبعض : « أقلا ترون أنه لا يأمن لكم سرب ولا يخرج منكم أحد الا اقتطع ؟ » . فاثمروا بينهم وأجمعوا على أن يرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا كما أرسلوا عروة . فعرضوا ذلك على عبد ياليل ، فأبى الا أن يكون معه رجال حتى إذا عادوا شغل كل رجل منهم رهطه وحملهم على الالتزام بما التزم به الوفد ، فأجابوه الى ذلك .

قدم وفد ثقيف على الرسول في الشهر الذي عاد فيه من غزوة تبوك (رمضان سنة ٩ هـ) ، وعرضوا على الرسول لإسلامهم . وشرطوا عليه أن يمضيه من الصلاة وأن يترك لهم طاغيتهم « اللات » لا يهدمها ثلاث سنين . فأبى إلا أن يدخلوا في الإسلام من غير قيد ولا شرط ، حتى لقد سألوه أن يتركها سنتين بدلا من ثلاث ثم سنة ثم شهر فأبى . غير أنه أعفاهم من أن يهدموها بأيديهم ، وأرسل معهم

تمسك الرسول
بأصول التوحيد

أبا سفیان بن حرب والمغيرة بن شعبة . (١)

وقد أمر الرسول عليهم عثمان بن أبي العاص — وكان أحدهم سناً ، ولكنه كان أحرصهم على التفقه في الاسلام وتعلم القرآن . وكتب لهم الرسول كتاباً . (٢) فلما بلغوا الطائف أراد المغيرة أن يقدم أبا سفيان فأبى وقال له : ادخل أنت على قومك . ولما شرع المغيرة في هدم « اللات » قام أهله (بنو مُعْتَب) دونه يحمونه خشية أن يُرى كما رُى عروة بن مسعود . وقد خرجت نساء ثقيف حُسرأً يكيبن على صنمهم

ثبت الطائف على
الاسلام

على أن أهل الطائف الذين حرصوا على وتثبيت كل هذا الحرص ،
والذين دافعوا الرسول عنها بهذه الحماسة ، قد أصبحوا بعد إسلامهم
من أشد العرب حرصاً على الإسلام وذوداً عنه ، حتى في محنة الردة
حيث أصبح الإسلام مقصوراً على أهل مكة والمدينة والطائف وقبيلة
عبد القيس كما سأتى في الكلام على ردة العرب .

غزوة تبوك (٣) (سنة ٥٩) :

وفي السنة التاسعة للهجرة بلغ الرسول عليه الصلاة والسلام أن

(١) كان النيرة بن شعبة من بني تغلب أنفسهم، وكان ذا - وصفه النورى فى تهذيب الاسما -
والصفات (ج ٢ ص ١٠٩ - ١١٠) - موصوفا بالعلم والحلم . ولذلك كان لابي سفيان بن حرب
حرمة ومكانة عند أهل الطائف . وكان له فهم قراة ورحم . وقد فقت [حدى عييه فى
حصار الطائف .

(۲) انظر نص هذا الكتاب في ابن همام (ج ۳ ص ۲۵۷)

(٣) نفع على بعد اثني عشر فرسخاً من المدينة . وقد عزى إلى الرسول أنه قال لعل بين أي طالب : « أما ترى أن تكون مني مثلاً هرون من موسى ، إلا أنه لا يني بدي ؟ » .
وفما الحديث علاقة رحيل الرسول إلى تبوك . وقد استخلف علياً على المدينة و قتل ذلك علي

الروم قد تجمعوا على حدود فلسطين لقتال المسلمين ، ومعهم بعض القبائل العربية ، فدبعا المسلمين إلى الجهاد ، وخرج بالجيش في طريق الشام . فلما وصل إلى تبوك أقام فيها أياما فضالحه أهلها ؛ وجاءت الوفود من أيلة وغيرها وصالحوه على دفع الجزية كما بعث خالد بن الوليد بفريق من الجيش إلى دومة الجندل ، فأسر صاحبها واستولى عليها ، ثم عاد الرسول إلى المدينة — وغزوة تبوك هذه هي آخر غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم .

مهمة الوداع :

في السنة العاشرة للهجرة خرج الرسول للحج في أكثر من مائة ألف من المسلمين . وعند جبل عرفات ألقى على المسلمين خطبته الخالدة التي يعتبرها المؤرخون دستور الاسلام . ولاغرو فقد بين فيها أصول الاسلام وقواعده ، ونادى بالمساواة بين الناس لافرق في ذلك بين العبد الحبيشي والشريف القرشي إذ يقول : « أيها الناس ! إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد . كلكم لآدم وآدم من تراب ، إن أنكرتم عند الله أتقاكم ، لافضل لربي على عجمي إلا بالتقوى » . ولما ذهب الرسول إلى مكة ليقضى عمرة الحج ، كان في أكثر من مائة ألف من أنصاره المسلمين .

وقد تم القرآن بنزول قوله تعالى (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الاسلام ديناً (٢)

أهلها ، فخرج على الرسول وشكا ذلك إليه ، واعتذر عن العودة إلى المدينة ، فقال له الرسول : « ارجع يا أخي إلى مكانك ، فأنت خليفتي في أهل ودار هجرتي (بيتي المدينة) وقومي . أما ترى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى . إلا أنه لا نبي بعدي » ؟ أنظر كتاب « الفاطميون في مصر » للزلف ص ٢٣ - ٢٤ .

(١) مكان بين المدينة وفلسطين

(٢) سورة المائدة هـ : ٣

مرض الرسول ولم يمض على حجة الوداع ثلاثة أشهر حتى مرض الرسول عليه الصلاة والسلام بالحمى .
ومضى الرسول فلما رأى الأنصار اشتداد المرض على الرسول أحاطوا بالمسجد ، فأخبره الفضل بن العباس وعلي بن أبي طالب بذلك ، فخرج متوكئاً على علي ، والعباس والفضل أمامهما . وكان الرسول معسوب الرأس يخط برجليه ، يجلس في أسفل مرقاة من المنبر وقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

« أيها الناس ! بلغني أنكم تخافون من موت نبيكم . هل تُخلد نبي قبيلى بمن بعث الله فأخلد فيكم ؟ ألا إني لاحق بربي ، وأنكم لاحقون بي . فأوصيكم بالمهاجرين الأولين خيراً ، وأوصي المهاجرين فيما بينهم ، فإن الله تعالى يقول (وَالْقَصِيرُ إِنَّا إِلَهُ نَسْنَأْ تَفِي خَمِيرٍ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّاصَوْا بِالْقَصِيرِ) . (١) وإن الأمور تجري بأذن الله . ولا يحملكُم استبطاء أمر على استعجاله ، فإن الله عز وجل لا يعجل بمجلة أحد . ومن غالب الله غلبه ، ومن خادع الله خدعه . قَهْلٌ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطُّوا أَرْحَامَكُمْ .

« وأوصيكم بالأنصار خيراً . فإنهم الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلكم . أن تحسنوا إليهم . ألم يشاطروكم في الثمار ! ألم يوسعوا لكم في الديار ؟ ألم يؤثروكم على أنفسهم وبهم الخصاصة ؟ ألا فن ولي أن يحكم بين رجلين ، فليقبل من محسنهم وليتجاوز عن مسيئتهم ، ألا ولا يستأثروا عليهم ؟ ألا وإني فرطكم لكم وأتم لاحقون بي . ألا فإن موعدكم الخوض (٢) . ألا فن أحب أن يرده علي غدا فليكفكف لسانه إلا فيما ينبغي .

(١) سورة القصص ١٠٣

(٢) يعني حوض الكوثر الذي يشرب منه المؤمنون يوم القيامة .

وقد انتقل الرسول إلى جوار ربه في يوم الاثنين ١٣ ربيع الأول سنة ١١ هـ (٨ يونية سنة ٦٣٢ م) وهو في الثالثة والستين من عمره بعد أن بلغ الرسالة وأدّى الأمانة على أحسن الوجوه وأكملها. (١)

وقد وقع خبر وفاة الرسول على المسلمين وقع الصاعقة ، حتى إنهم ذهلوا ونسوا منازل من الآيات التي تشير إلى موت الأنبياء كآثار البشر . حتى لقد وقف عمر بن الخطاب رافعاً سيفه مهدداً بالقتل كل من يقول بوفاة النبي وهو يقول « إن رجلاً من المنافقين زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي ، وأنه والله مامات ، ولكنه ذهب كما ذهب موسى . والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقطع أيدي رجال زعموا أنه مات . »

فلما أقبل أبو بكر نزل على باب المسجد وعمر يكلم الناس فلم يلتفت إلى شيء حتى دخل على الرسول عليه الصلاة والسلام وهو مغفلي شوب ؛ فكشف عنه وقال :

« بَأْنِي أَنْتَ وَأُمِّي اطْبُئْتُ حَيًّا ، وَطُبْتُ مَيِّتًا ؛ وَانْقَطَعَ لِمَوْتِكَ مَا لَمْ يَنْقَطِعْ لِمَوْتِ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ النَّبَوَةِ . فَعُظِّمْتَ عَنِ الصِّفَةِ ، وَجَلَلْتَ عَنِ الْبُكَاءِ ، وَخَصَّصْتَ حَتَّى صِرْتَ مَسْلَةً (٢) ، وَتَعَمَّقْتَ حَتَّى صِرْتَ نَافِيكَ سَوَاءٍ . وَلَوْلَا أَنَّ مَوْتَكَ كَانَ اخْتِيَارًا مِنْكَ ، لَجَدْنَا لِمَوْتِكَ بِالْفَرَسِ ، وَلَوْلَا أَنَّكَ تَهَيْتَ عَنِ الْبُكَاءِ ، لَأَنْفَعْنَا عَلَيْكَ مَا الشُّعُونَ (٣) ، فَأَمَّا مَا لَا نَسْتَطِيعُ تَفْيَهُ عَنْكَ فَكُنْهُ وَإِدْنَاهُ (٤) يَتَخَالَفَانِ

(١) ابن سعد ج ٨ ص ١٧١ ق السبط الذين في مناصب أمهات المؤمنين ص ٥٦

(٢) خص النبي من باب قد خصوما فهو خاص : خلاف عم ' مثل انحص (وكلا الفعلين يستعمل متعديا ولازما) ، والمعنى أنك يا رسول الله قد صرت بمنزلة مسلة الناس ، فأنت مع ما اختصصت به من مناصب النبوة قد نزل بك الموت .

(٣) جمع شأن ، وهو يجري الجمع إلى العين .

(٤) دفع المرض كفرح ، وأدق : قتل ، والشمس : دنت لغروب واصفرت

ولا يَبْرَحَنَّ . اللهم فَأَبْلِغْهُ عِنا السَّلامَ ، أذكُرنا يا محمد عند ربك ،
ولتكن من بالك ، فلولا ما خَلَفَتْ من السَّكِينَةِ لم نُقِمْ لِما خَلَفَتْ
من الوَحْشَةِ ، اللهم أَبْلِغْ نبيكَ عِنا ، واحفظه فينا ١ .

ثم خرج إلى الناس وخطب خطبته الحكيمة ؛ فتاب الناس إلى
رشدهم :

« أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا
محمداً عبده ورسوله ، وأشهد أن الكتاب كما نزل ، وأن الدين كما
شرع ، وأن الحديث كما حدث ، وأن القول كما قال ، وأن الله هو
الحق المبين . . . ثم قال : أيها الناس ١ من كان يعبد محمداً فإن محمداً
قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، وإن الله قد
تقدم اليكم في أمره . فلا تدعوه جَزَعاً ، وإن الله قد اختار
لنبيه ما عنده على ما عندكم ، وقبضه إلى ثوابه ، وخلف فيكم كتابه ،
وسنة نبيه . فنأخذ بهما عرف ، ومن فرق بينهما أنكر . » يأيها
الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط ولا يضلنكم الشيطان بموت نبيكم
ولا يفتنكم عن دينكم ، فاجلوه بالذي تعجزونه ، ولا تستنظروه
فيلحق بكم ١ (١)

وقد روى عن مالك قال : « بلغني أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم توفي يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء ، وصلى عليه الناس أفواجا
لا يؤمهم أحد . وقد اختلفوا في مكان دفنه . فقال بعضهم : ندفنه في
مكة مسقط رأسه ، وقال آخرون بالقيع مع أصحابه ، وقال غيرهم ندفنه
في مسجده ، فقال أبو بكر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : ما دفن نبي إلا مكانه الذي توفي فيه ، فحفر له فيه » (٢)

(١) ابن هشام ٤٦٧ - ٤٦٨ ، الطبري ٣٣ - ١٩٨ ، زمر الآداب ج ١ ص ٣٥

(٢) تيسير الوصول إلى جامع الأصول ج ٤ ص ١٩٥ ، سيرة ابن هشام (ج ٣ ص ٤٧٦)

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدل القامة متوسط الطول ، ليس بالطويل ولا بالقصير ، كثيف الشعر سبط الأطراف ، عريض ما بين الكتفين ، أبيض اللون مشرباً بحمرة ، أ كحل العينين أدعجها : وكان إلى ذلك يعنى بنظافة جسمه وثيابه ويحرص على حسن مندامه . وفى ذلك يقول : النظافة من الإيمان » . وكان حاضر البدنية سريع الجواب فى أدب ووقار ، كما كان كثير الانشراح والتبسُّط مع أصحابه وأهله . وكان شديد الحياء إلا فى حدود الله ، فإنه كان لا ينجس فى إقامتها لومة لائم . روى عن أبى سعيد الخدرى قال : كان النبى صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء (١) .

وكان الرسول سياسياً حكيماً ذا رأى صائب وفكر ثاقب . وقد بدت مهارته السياسية فى التأليف بين أهل المدينة ، وهم الأوس والخزرج ، كما ظهر ذلك جلياً فى تصرفاته التى كان يصدرها على البدنية ويخرج بها من أشد المآزق حرجاً .

روى ابن هشام (٢) أن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر عند ما تفاقمت روح المصيدة بين الأنصار والمهاجرين فى غزوة المريسيع — حتى قال عبد الله بن أبي بن سلول : ليخرجن الأعراس منها الأذل — بالارتحال وسار فى وقت الظهيرة ، ولم يرج الجيش حتى وصل الى المدينة لكى لا يترك للرجال فرصة الجدل والانقسام وهم بعيدون عن مدبنتهم ، كما رفض ما عرضه عليه عمر من قتل ابن سلول رأس النفاق وسبب هذه الفرقة وترفق بآبئه عبد الله ، إذ طلب اليه أن يأذن له بقتل أبيه إذا أراد ، فقال له

(١) صحيح البخارى على ما نقله ابن حجر الملقان ج ٦ ص ٢٧٣

(٢) ج ٣ ص ١٣٥

الرسول: بل ترفق به ونحسن صحبته ما بقى معنا ! فكان ابن أبي هذا إذا أحدث حدثاً بعد ذلك عاتبه قومه وعنفوه . وقد قال رسول الله لعمر بن الخطاب يوماً كيف نرى يا عمر ! أما والله لو قتلته يوم قلت لى اقله لأرعدت له أنف لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته .

كما ظهر ذلك أيضاً فى الانتفاع بحسن صلة نعيم بن مسعود بكل من قريظة وقريش وخطافان فى الايقاع بينهم وتحذيلهم بعضهم عن بعض ، حتى أذن الله وأزال عن المدينة خطراً داهماً .

وكان صلى الله عليه وسلم ذا نفس سمحة تحب الخير وتميل إلى العفو ؛ كثير العطف والود والمجاملة لزوجاته وبناته ، رموفاً بالفقراء واليتامى من المسلمين مؤثراً لهم عن أولاده .

قال ابن أبي ليلي^(١) : أخبرنا على أن فاطمة اشتكت ما تلقي من الرضى ما تطحن ، فبلغها أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسبي ، فأته تسأله خادماً فلم يوافق (تجده) فذكرت لعائشة . فجاء النبي فذكرت عائشة له ذلك . فأتانا وقد أخذنا مضاجعنا ، فذهبنا لنقوم فقال على مكانك حتى وجدت برد قدمه على صدرى ؛ فقال ألا أدلكما على خير مما سألتانى ؟ إذا أخذتما مضاجعكما ، فكبرا الله أربعاً وثلاثين واحدها ثلاثاً وثلاثين وسبعا ثلاثاً وثلاثين إن ذلك خير لكما مما سألتماه . وقد ورد فى حديث آخر عن على فى هذه القصة وفيه : والله لأعطيكم وأدع أهل الشفقة تقطوى بطونهم من الجوع لأجد ما أنفق عليهم ، ولكن أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم . وفى حديث الفضل بن الحسن الضمرى عن ضباعة أو أم الحكم بنت الزبير قالت أصاب النبي صلى الله عليه وسلم سبياً فذهبت أنا وأختى فاطمة نسأله فقال : سبقكما يتامى بدر .

وكان عليه الصلاة والسلام فتوحاً زاهداً صبوراً . روى عن أنس قال :

زهد فى مال الله

قال صلى الله عليه وسلم : لقد أُخِفْتُ في الله وما يُخافُ أحدٌ ، ولقد أُزِيْتُ في الله وما يؤذي أحدٌ . ولقد أتت عليَّ ثلاثون من بين يوم وليلة (يعني ثلاثين يوما وليلة متتابعة) ومالي ولبلال طعام يأكله فوكبد إلا شيء يواريه إبط بلال . قال الترمذي في شرح الحديث : حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم هاربا من مكة ومعه بلال . أي أن ما كان مع بلال من الزاد كان قليلا بحيث يستره بلال تحت إبطه .

وروى عن علي بن الجعدي عن قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط إن اشتهاه أكله وإلا تركه . وعن عائشة قالت : إن كنا آل محمد نمكث شهرا مانستوقد ناراً إن هو إلا الماء والقمح ! وعنها أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثمًا ، فإن كان إثمًا كان أبعد الناس منه ، وما اتقى رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها .

ولم يكن أحرص منه على حسن معاملته أصحابه ، حتى لقد كان يكتفي ^{سادة أصحابه} عن الشخص الذي يريد تنبيهه إلى خطأ لكي لا يُحقر بين الأقران . روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه ما لعن مسلما بذكر (أي بصريح اسمه) ، ولا ضرب يده شيئا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله ، ولا سل في شيء قط فتمعه إلا أن يسأل مأثما ، ولا يألو جهدا في أن يضرب لهم المثل وينأى بهم عن مزلق الطمع في مال الله والاستجداء . روى أن حكيم بن حرام قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأعطاني ثمسأته ، فأعطاني ثمسأته فأعطاني ثم قال : يا حكيم إن هذا المال خضرةٌ ^(١) جلوة من أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ، ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه ، وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى .

(١) جل العروس زوجها وصفتأر غيرها أعطلا إياها . والجلوة بالكسر هي الشيء المبطى .

كره وقد كان كريم اليد كثير الاعطاء من سأله حاجة لم يرده الا بها
أو بالجليل من القول .
ذكر ابن هشام (١) أن كعب بن زهير بن أبي سلمى وفد عليه بعد
أن هجاء وهجا المسلمين معتذرا تائبا ، وسأله العفو وأنشده قصيدته
المشهورة « بانت سعاد قلبي اليوم متبول » ، فعفا عنه وأجازته (٢)
على شعره كما كان يميز شعراء المسلمين حسان بن ثابت وكعب بن مالك
وعبد الله بن رَوَاحَة .

دعوى عموم الرسالة

أرسل الرسول في السنة السادسة للهجرة الكتب إلى الملوك
والأمراء ؛ فبعث دحيثة بن خليفة الكلبي الخزر جي إلى هرقل امبراطور
الروم ، وبعث عبدالله بن حذافة السهمي إلى كسرى فارس ، وعمر بن
أمية الضمرى إلى النجاشي ، وحاطب بن أبي بلتعة اللخمي إلى المقوقس
عامل هرقل على مصر ، وبعث سليط بن عمرو العامري إلى هوندة بن
علي الحنفي أمير بلاد النجامة ، وبعث شجاع بن وهب من بني أسد بن
خزيمة إلى الحارث بن أبي شمر الغساني ، وبعث العلاء بن الحضرمي
إلى المنذر بن ساوى أخى بنى القيس صاحب البحرين ، وبعث عمرو
ابن العاص إلى جيفر وعباد ابني الجلندي (٣)
ولعل انكار بعض المستشرقين كتب الرسول إلى الملوك والأمراء
خارج جزيرة العرب راجع الى عدم عثورهم على ما يدل على شيء من

(١) ج ٣ ص ٣٢٠

(٢) ذكر كثير من المصنفين العربية أن كعب بن زهير في ذلك اليوم رده فبقيت
في أهل بيته حتى باعوها لمخوية بن أبي سفيان بمئتين ألف درهم ، ثم بيعت للنصور الباهلي
بأربعين ألف ولا زالت في القسطنطينية إلى اليوم .

(٣) ابن هشام ج ٣ ص ٤١٨ - ٤٢٠ والطبري ج ٣ ص ٨٤ - ٨٥

ذلك في الوثائق التي خلفها هؤلاء الملوك والأمراء ؛ وهذا لا ينقض دليلاً على صحة هذا الزعم ؛ إذ ليس بعيداً أن تكون الصور الأصلية لتلك الكتب قد فقدت لسبب من الأسباب .

أما مؤرخو العرب فلا يشكون في إرسال هذه الكتب ؛ فقد ذكر ابن هشام ^(١) واليعقوبي ^(٢) والطبري ^(٣) ما ثبت بعوث الرسول إلى جيرانه من الملوك والأمراء وكتبه إليهم يدعوهم فيها إلى الإسلام ؛ وفي ذلك يقول الطبري : « حدثنا ابن حميد قال حدثني ابن إسحاق عن يزيد ابن أبي حبيب المصري أنه وجد كتاباً فيه تسمية من بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ملوك الحثانيين ^(٤) وما قال لأصحابه حين بعثهم ؛ فبعث به (أى بالكتاب) إلى ابن شهاب الزهري مع ثقة من أهل بلده فحرفه (أى هذا الكتاب) »

وفي الكتاب أن رسول الله خرج على أصحابه ذات غداة فقال لهم : إني بعثتُ رحمة وكافة فأذوا عني يرحمكم الله . ولا تختلفوا عليّ كاختلاف الحواريين على عيسى بن مريم . قالوا يا رسول الله ؛ وكيف كان اختلافهم ؟ قال دعا إلى مثل ما دعوتكم إليه ؛ فأما من قُرب به فأحب وسليم ، وأما من بُدّ به فكره وأبى ، فشكا ذلك منهم عيسى إلى الله عز وجل ، فأصبحوا من ليلتهم تلك وكل رجل منهم يتكلم بلغة القوم الذين بُعث إليهم . فقال عيسى : هذا أمرٌ قد عزم الله لكم عليه ، فامضوا . قال ابن إسحاق : ثم فرّق الرسول صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ، فبعث مُسَلِّط بن عمرو بن العاص . . . الخ ويقال إن الكتاب الذي أرسل إلى هرقل كان كما يلي :

« بسم الله الرحمن الرحيم ! من محمد بن عبد الله ورسوله إلى هرقل .

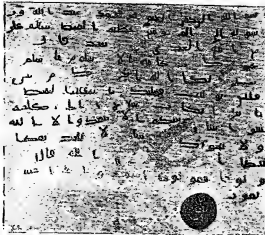
كتاب الرسول
إلى هرقل

(١) ٣ ص ٤١٨ - ٤٢٠ (٢) ٢ ص ٨٢

(٣) ٣ ص ٨٥

(٤) الكفر .

السلام على من اتبع الهدى . أما بعد أَسْلِمَ تَسْلَمَ وَأَسْلِمَ يُؤْتِكَ اللَّهُ
أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ . وَإِنْ تَوَلَّ فَإِنَّهُمُ الْكَافِرِينَ (الأنبياء ١١)
عليك (١)



كتاب الرسول إلى المقوقس

كشفه مسيو إيتين برثليمي . ويعتقد كثير من العلماء أنه الكتاب الأصلي
قله الأستاذ مرجو ليوت (٢) عن مجلة الهلال (نوفمبر سنة ١٩٠٤)
وهاك أيضا نص كتاب الرسول إلى المقوقس :

بسم الله الرحمن الرحيم ! من محمد رسول الله إلى المقوقس عظيم
القطب . سلام على من اتبع الهدى . أما بعد فإني أدعوك بدعاية
الإسلام . فاسْلَمْ تَسْلَمْ وَأَسْلَمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ (يَا أَهْلَ
الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ

كتاب الرسول إلى
المقوقس

(١) الطبري ٣ من ٨٧

D. S. Margoliouth, Muhammed and the Rise of Islam, p. 364.

وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ :
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ^(١) »

وهاك كتابه صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي :

كتاب الرسول إلى
النجاشي

« بسم الله الرحمن الرحيم ! من محمد رسول الله إلى النجاشي
الأصم ملك الحبشة . سلام أنت ! فإني أحمد إليك الله الملك القدوس
السلام المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته
ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة فحملت بعيسى فخلق الله من
روحه ونفخه كما خلق آدم بيده ونفخه . وإني أدعوك إلى الله وحده
لا شريك له والمواصلة على طاعته ، وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني
فإني رسول الله . وقد بعثت إليك ابن عمي جعفرأ وقرأ معه من
المسلمين ، فإذا جاءك فأقرهم ودع التجبر فإني أدعوك وجنودك
إلى الله ، فقد بلغت نصحت فأقبلوا نصحي ، والسلام على من اتبع
الهدى . » ^(٢)

واليك نص كتاب الرسول إلى كسرى فارس :

كتاب الرسول إلى
كسرى

« بسم الله الرحمن الرحيم ! من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم
فارس . سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن
لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلى الناس كافة ليؤمنن من كان حيا . أسلم
تسلم ، فإن آيت فعلبك اسم المجوس . » ^(٣)

أرسلت إليهم
أرسلت إليهم

ولنتظر الآن في أثر هذه الكتب في الملوك والأمراء الذين
أرسلت إليهم ، والذين يمثلون الشعوب التي كانوا يحكمونها . ومن

(١) فتح مصر لآل عبد الحكيم (طبعة دار الماديات الشرقية بالقاهرة) ص ٤٢ . انظر

أضواء على ص ٣ ص ٨٧

(٢) قطري ص ٣ ص ٨٩

(٣) راجع هذه الكتب في صبح الأضواء لقلنبدى (ج ٦ ص ٢٧٦ - ٣٨٠)

المعلوم أنه لو قبل أحد من هؤلاء الملوك دعوة الرسول ودان بالاسلام ، لانتشر هذا الدين بين رعاياه .

على أن التاريخ لم يذكر لنا أن أحدا من الملوك الذين كانوا خارج جزيرة العرب قد دان بالاسلام ، وإن كان بعضهم قد أحسن معاملة الرسل وتجهل في الرد على كتاب الرسول .

كسرى
فرن الطيبي أن كسرى — وهو ذلك الملك الذي ورث « الحق الملكي المقدس » عن أجداده من آل ساسان — يأبى أن يكون تابعا للعرب . ومن ثم كان يخشى من هذا الدين على شخصه وسلطانه اللذين كانا موضع قداسة الشعب . هذا إلى ما كان يراه الفرس لأنفسهم من سيادة على عرب اليمن والحيرة وهم لا يقولون في نظرهم عن عرب الحجاز .

من ذلك لا نعجب إذا ثارت نائرة كسرى فزق كتاب الرسول وأرسل إلى باذان عامله على اليمن :

« ابعث إلى هذا الرجل الذي بالحجاز رجلين من عندك جليدين فليأتاني به » . فبعث باذان رسولين يحملان كتابا إلى الرسول يأمره فيه أن ينصرف معهما إليه ، فخرجا حتى قدما الطائف فوجدا رجلا من قريش ، فسألاه عن الرسول فقالوا هو بالمدينة . واستبشروا بهما وفرحوا ، وقال بعضهم : أبشروا فقد نصب له كسرى ملك الملوك ، كفيتم الرجل . فخرج الرجلان حتى قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا له : ان كسرى قد بعثنا اليك لتنتقل معنا . فصرهما الرسول على أن يعودا إليه في الغد . فأقن رسول الله الخبر من السماء « أن الله قد سلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله » . فلما قدم الرسولان أخبرهما الرسول هذا الخبر فقالا له : إنا قد قمنا عليك ما هو أيسر من هذا ، أفكتب هذا عنك ونخبره الملك ؟

قال : نعم ! أخبراه ذلك عنى وقولا له إن دينى وسلطانى سيلبغ ما لبغ ملك كسرى وقولا له إنك إن أسلمت أعطيتك ماتحت يديك وملكتك على قومك من الأبناء . فعاد الرسولان إلى باذان فقصا عليه ما تنبأ به النبي فقال : والله ما هذا بكلام ملك ، وإنى لأرى الرجل نبيا كما يقول . ولنتظرن ما قد قال ، فلئن كان هذا حقا فإنه لنبى مرسل ، وإن لم يكن فسرى فيه رأينا . فلم يلبث باذان أن قدم عليه كتاب شيرويه : « أما بعد فإني قد قتلت كسرى . ولم أقتله إلا غضبا لفارس لما استحل من قتل أشرافهم . فاذا جاءك كتابى هذا فخذلى الطاعة من قبلك وانظر الرجل الذى كان كسرى كتب فيه إليك (يعنى الرسول عليه الصلاة والسلام) ، فلا تهجه حتى يأتيك أمرى فيه » . فلما انتهى كتاب شيرويه إلى باذان قال : إن هذا الرجل لرسول ، فأسلم وأسلم من كان معه من الفرس ببلاد اليمن (١) »

راى مرجوليوت
في هذا الكتاب

ويزعم مرجوليوت (٢) أن عيون الرسول كانت تأتيه بالأخبار بسرعة ، ويستبعد عدول رسولى باذان عن تأدية واجبهما على أثر نبوءة الرسول بموت كسرى ، ثم يقول : وإذا كان تاريخ اغتيال كسرى فارس صحيحا (٣) ، فإن كل ما يمكن أن نقرضه هو أن هذا الاضطراب الذى انتشر على أثر مقتل كسرى قد كان السبب فى نقل عيون الرسول نبأ هذا الاغتيال اليه . ويزعم مرجوليوت أن هذه الرسالة لم تسلم قط إلى كسرى .

على أنه قد فات مرجوليوت أن الرسول قد أعلن موت كسرى يوم اغتياله رغم بعد الشقة بين الحجاز وفارس ، حتى إن خبر موت

(١) الطبرى ٣٠٠ س ٩٠

(٢) D. S. Margoliouth, Mohammed and the Rise of the Islam, p. 368.

(٣) ١٠٠ هـ . ٦٠٠ م . ١٠ جمادى الآخرة سنة ٦٠٠ هـ . وذلك بعد استيلاء المسلمين على غير ثلاثة أشهر تقريبا .

كسرى لم يصل إلى بلاد اليمن إلا بعد نبوءة الرسول بمقتله وعود رسول
باذان إليه ، وانتظار باذان وصول الأخبار الرسمية من بلاد الفرس .
وأما استبعاد مرجوليوت عدول رسول باذان عن تنفيذ أمر كسرى
لمجرد تنبؤ الرسول بمقتله فهو غير مقبول ، ولا سيما إذا علمنا أن عقلية
بلاد العرب وما جاورها من بلاد الفرس والروم كانت مهيأة لقبول
هذه التنبؤات . ناهيك بما كان من هرقل واشتغاله بعلم النجوم وكتابته
إلى صاحب ايلياء يستطلع رأيهِ في ظهور نبي آخر الزمان .

هرقل

أما هرقل فإن الرواية العربية تزعم أنه كان راغباً في الإسلام ،
وأنه تحدث في شأن هذا الدين إلى أبي سفيان ونفر معه من قريش
حين وصل إليه كتاب الرسول . وكان الظروف قد هيأتها لاستقبال
كتاب الرسول استقبالا حسنا دعا به إلى جمع رجال الكنيسة
والافضاء اليهم بما وصل إليه ، حتى إذا نفروا وأنكروا ذلك عليه عدل
عن رأيهِ وتظاهر بحرصه على المسيحية

ولا غرو فقد كان العالم في ذلك الوقت يتطلع إلى ظهور نبي آخر
الزمان . وقد عنى هرقل نفسه بهذه المسألة عناية خاصة ؛ فقد كتب
إلى صاحب ايلياء - وكان مرجعا في علم النجوم - يخبره بأنه رأى من
علم النجوم أن نبي آخر الزمان قد ظهر ويسأله رأيهِ في ذلك .

« قال أبو سفيان (١) : خرجنا في نفر من قريش تجاراً إلى الشام ...
ووالله إنا لبغزة إذ هجم علينا صاحب شرطته (شرطة هرقل) ، فقال
أتم من رهط هذا الرجل الذي بالحجاز (يعني النبي صلى الله عليه
وسلم) ؟ قلنا : نعم ! قال : انطلقوا بنا إلى الملك . فانطلقنا معه .
فلما اتهمنا إليه قال : أياكم أمس ؟ به رحماً ؟ قلت : أنا . فقال : اذنه

وفية أبي سفيان
بالرسول عند هرقل

(١) صحيح البخاري (طبعة بولاق سنة ١٣١٣ هـ) ج ١ ص ٨ أنظر أيضا الطبري . (طبعة
القاهرة) ج ٣ ص ٨٥-٨٧؛ فتح الباري (شرح البخاري) لابن حجر السقلاوي (القاهرة سنة ١٣١٩هـ)
ج ١ ص ٢٤ - ٣٤ ، عدة القاري (شرح البخاري المبني) القاهرة سنة ١٣٠٨ هـ ج ١ ص ٩١

(اقرب) . فأقعدني بين يديه وأقعد أصحابي خلني ثم قال : إني سأسأله
فإن كذب فردوا عليه . فو الله لو كذبت ماردوا علي . ولكنني كنت
امراً سيداً أنكرم عن الكذب ، وعرفت أن أيسر ما في ذلك إن أنا
كذبت أنه يحفظوا ذلك علي ثم يحدثوا به عني ، فلم أكذب . فقال :
أخبرني عن هذا الرجل الذي خرج بين أظهركم يدعي ما يدعي . قال :
فجعلت أزهد له شأنه وأصغر له أمره وأقول له : أيها الملك ! ما يهلك
من أمره ، إن شأنه دون ما يهلك . فجعل لا يلتفت إلى ذلك مني ثم
قال : أنبئني عما أسألك عنه من شأنه . قلت : سل عما بدا لك . قال :
كيف نسبه فيكم ؟ قلت : محض ، أوسطنا نسباً . قال : فأخبرني هل كان
أحد من أهل بيته يقول مثل ما يقول فهو يتشبه به ؟ قلت : لا . قال :
فهل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث لتردوا عليه
ملكه ؟ قلت : لا . قال : فأخبرني عن أتباعه منكم من هم ؟ قلت :
الضعفاء والمساكين والأحداث من الغلبان والنساء ، وأما ذوو الأسنان
والشرف من قومه فلم يتبعه منهم أحد . قال : فأخبرني عن تبعه أيحبه
ويلزمه أم يقلبه ويفارقه ؟ (وفي رواية أخرى هل يرتد أحد منهم
سخطة لديه ؟) قلت : ماتبعه رجل فقارقه . قال : هل يغدر ؟ فلم أجده
شيئاً مما سألتني عنه أعجزه فيه غيرها . قلت : لا ! ونحن منه في هدنة ^(١)
ولا نأمن غدره . قال : فو الله ما التفت إليها مني ثم كر علي الحديث فقال .
سألتك كيف نسبه فيكم فرعمت أنه محض من أوسطكم نسباً ، وكذلك
ياخذ الله النبي إذا أخذه لا يأخذه إلا من أوسط قومه نسباً ، وسألتك
هل كان أحد من أهل بيته يقول بقوله فهو يتشبه به ، فرعمت أن لا ،
وسألتك هل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه ، فجاء بهذا الحديث
يطلب ملكه فرعمت أن لا . وسألتك عن أتباعه فرعمت أنهم الضعفاء
والمساكين والأحداث والنساء . وكذلك أتباع الأنبياء في كل زمان .

وسألتك عن يتبعه أجبه ويلزمه أم يقلبه ويفارقه ، فرعمت أن لا يتبعه أحد يفارقه ، وكذلك حلاوة الايمان لا تدخل قلبا فتخرج منه (وفي رواية أخرى وكذلك الايمان حين تخالط بشاشته القلوب) ، وسألتك هل ينذر ، فرعمت أن لا . فلئن كنت صدقتني عنه ليغلبني على ماتحت قدى هاتين ، ولوددت أنى عنده فأغسل قدميه . انطلق لشأنك . قال فعمت من عنده وأنا أضرب إحدى يدي بالأخرى وأقول : إى عباد الله ! لقد أمر أمر ابن أبى كبشة (يعنى الرسول عليه الصلاة والسلام ، وكان يكنى كفار قريش بأبيه من الرضاع استخفافا به . وأبو كبشة هذا هو زوج حليلة السعدية التى أرضعت الرسول)

ويحدثنا الطبرى (١) فى إحدى رواياته أن هرقل لما وصل اليه كتاب الرسول وهو بالشام يريد العودة إلى القسطنطينية جمع الروم فقال لهم : « يا معشر الروم ! إني عارضٌ عليكم أمورا فانظروا فيما قد أردتها . قالوا ما هي ؟ قال : تعلمون والله أن هذا الرجل لنبى مرسل ، إنا نجد في كتابنا نعرفه بصفته التى وصف لنا . فهلُمُّ فلننتبِعهُ فسلمَ لنا ديانا وآخرتنا . فقالوا نحن نكون تحت يدى العرب ونحن أعظم مُلكا وأكثرهم رجالا وأفضلهم بلدا ؟ قال : فهلُمُّ فأعطيه الجزية فى كل سنة أكبر عنى شوكتهُ وأستريحُ من حربه بما لا أعطيه إياه . قالوا : نحن نعطي العرب الذل والصغار بخراج يأخذونه منا ونحن أكثر الناس عدداً وأعظمهم ملكا وأمنهم بلدا ؟ لا والله لا نفعل هذا أبداً . قال : فهلُمُّ فلا صالحه على أن أعطيه أرض سورية ويدعى وأرض الشام ، فقالوا له نحن نعطي أرض سورية وقد عرفت أنها سره الشام ؟ والله لا نفعل هذا أبداً ؛ فلما أبوا عليه قال : أما والله لترونا أنكم قد ظفرتُم إذا امتنعتم منه فى مدينتكم ، ثم جلس على بغل له فانطلق

عرض هرقل كتاب
الرسول على أهل
الروم حين دوله

حتى إذا أشرف على الدرب استقبل أرض الشام ثم قال : السلام عليكم أرض سورية تسليم الوداع ، ثم ركض حتى دخل القسطنطينية . هـ
من ذلك نرى أن الروايات العربية المختلفة تكاد تجمع على أن هرقل كان يميل الى قبول الاسلام ؛ وأن أهم الأسباب في رفض الروم لهذا الدين هو أنه دين العرب الذين كان الروم يحقرونهم ويستصغرون شأنهم ، وأن هرقل كان ضعيفاً أمام اجماع ذوى الرأي من دولته حتى لقد خبرهم بين قبول الدين أولاً ثم عدل رأيه الى مصلحة المسلمين على أن يعطيهم جزءاً من بلاد الشام

مناتة الرواية
العربية

على أنا لانستطيع أن نسلم بجميع ما جاء في هذه الرواية العربية ولا سيما إذا علمنا — اعتماداً على المصادر التاريخية التي بأيدينا — أن هرقل كانت تحيط به في ذلك الوقت أخطار خارجية ؛ فإنه — وإن كان قد انتصر على الآفار والصفالة واسترد بلاد سورية ومصر ، وغزا بلاد الجزيرة وانتصر على الفرس في موقعة نينوى سنة ٦٢٧ م ودخل بيجوشه في قلب الدولة الفارسية وهدد عاصمتها المدائن (١) (سنة ٦٢٨ م) ، فقد كانت جيوش خسرو تتقدم في آسيا الصغرى وتهاجم البسفور ، وكادت القسطنطينية تقع في أيديهم .

كما تصف لنا بعض الروايات حال هرقل وما كان يساوره من الأفكار إذ ذاك ، والخاف التي كانت تجول بخاطره فربغه في اعتناق الاسلام ، وأنه كان لا يريد الوقوع في حروب مع عدو جديد بعد أن فرغ من حروبه مع الدولة الفارسية ؛ إذ كان يتوقع خطراً جديداً سوف يدهمه من ناحية هذه الدولة العربية الناشئة .

وما يدل على أن هرقل كان يصدر في ذلك الأمر عن بواعث

سياسية أكثر منه دينية ، أنه جمع الجيوش الجرارة للحرب هؤلاء العرب في الشام وفلسطين ومصر ، وغضب على المقوقس واستدعاه إلى القسطنطينية حين علم بأنه دخل في صلح مع العرب ، ثم نقاه وأرسل إلى قواد الروم بمصر يؤيخهم ويحثهم على مواصلة القتال ضد العرب ؛ وظل كذلك إلى أن مات والعرب يحاصرون حصن بابلليون سنة ٦٤١ م ^(١) .

وقد يكون من بين الأسباب التي حملت مؤرخي العرب على الاعتقاد بأن هرقل كان يميل إلى اعتناق الإسلام ما ذكره الطبري ^(٢) من « أنه قد أجاز دحية الكلبي (سفير الرسول إليه) بمال وكساء كثي » وأن ناساً من جذام بأرض حسمى ^(٣) قطعوا عليه الطريق ، ولم يتركوا معه شيئاً ، فجاء إلى الرسول قبل أن يدخل بيته ، فبعث رسول الله زيد ابن حارثة في سرية إلى أرض حسمى . ومع تسليمنا باحتمال صدق ما في هذا الخبر من الحوادث ، فلا نستبعد أن منح هرقل وجباة دحية لا يعدو أن يكون ضرباً من ضروب السياسة أراد أن يتألف به قلوب المسلمين لما كان يخشاه من ظهور أمر الرسول . وليس أدل على صحة ذلك الرأي أنه جمع رجال دولته وعرض عليهم الإسلام ، فلما أبوا ورأى منهم الجِد في الخروج عليه إن هو دخل في ذلك الدين عدل عن ذلك وقال لهم : يا معشر الروم ! إنني قد عرضت عليكم وعرضت لأنظر كيف صلاتكم على دينكم لهذا الأمر الذي قد حدث . وقد رأيت منكم الذي أسره به »

(١) فتح مصر لابن عبد الحكم ج ٢ ص ٦٤ - ٦٦

(٢) ٣ ص ٨٧

(٣) أرض يابدة قنم بينها وبين وادي القري لبنان . وأهل تبرك يرون جبل حسمى في غربيهم . قال المتن : حسمى أرض طيبة تبت جميع الثبات على جبالها في كبد السيل متلوعة ملى الجوانب ، إذا أراد القاطر النظر إلى قلة أحدها قل عنه حتى يراها بشدة . ومنها ما لا يقدر احد أن يراه ولا يصده ، ولا يكاد القنم يمارتها . أنظر هذا القنط في معجم البلدان لياقوت .

وأما المقوقس حاكم مصر من قبل هرقل أمبراطور الروم ، فإنه لم يقل عن هرقل في الاحتفاء بمحاطب بن أبي بلتعة رسول النبي إليه . فورخو العرب يكادون يجمعون على أنه قد أحسن استقباله وأجابه بقوله : قد كنت أعلم أن نبياً قد بقى ، وقد كنت أظن أن مخرج الشام — وهناك كانت تخرج الأنبياء من قبله — فأراه قد خرج في العرب في أرض جهنم وبؤس ، والقبط لا يطاوعني في اتباعه ؛ ولا أحب أن أعلم بمحاورتي إياك ^(١) . وقد رده بهدية إلى النبي صلى الله عليه وسلم اتفق المؤرخون على أن منها مارية القبطية وأختاً لها وشيئاً من خيرات مصر ^(٢) . ويمكننا أن نتق بصدق هذه الرواية اعتماداً على ما أجمع عليه المؤرخون من أنه كانت عند الرسول جارية تدعى مارية القبطية وأنها هي التي ولدت له ابنه إبراهيم

وكان من أثر استقبال المقوقس لمحاطب بن أبي بلتعة ، وهذه الهدايا التي كان من بينها مارية القبطية التي أنجبت للرسول ابنه إبراهيم ، أن أتى الرسول على أهل مصر من القبط وأوصى بهم خيراً إذ يقول : « ان الله سيفتح عليكم بعدى مصر فاستوصوا بقبطها خيراً ، فإن لهم فيكم صبراً وذهبة » ^(٣)

أما النجاشي ، فعلى الرغم من تأكيد الرواية العربية أنه قد أسلم ^(٤)

(١) ابن عبد الحكم : فتح مصر ج ٢ ص ٤٢

(٢) تختلف الروايات فيصنف بعضها إلى ذلك كسوة وبنية بصرى ، وبعضهم يضيف خيلاً . ذكر الطبري أنه كان حارساً ودليلاً واسمه مابور ؛ كما ذكر البعض الآخر أنه كان من بين الهدية طيب وأن الجولري كن أرجاء لانتين .

وما يؤرخ عن الرسول أنه قبل الهدية ورد الطيب وقال : نحن قوم لا تأكل حتى نجوع وإذا كدنا لا نتبع .

(٣) الطبري ج ٤ ص ٢٢٨ . أورد ابن عبد الحكم (ج ١ ص ٢٠١) رواية تشبه هذه .

(٤) متأثرة بما أجده من حسن استقبال المهاجرين واكرام ضيافتهم واستماعه عن تسليمهم إلى قريش إذ بعث إليه في طلبهم .

وعلى الرغم من مظاهر حسن الصلة التي نشأت ودامت بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم طيلة حياته ^(١) ، فإن هذا كله لا يجعلنا على القول باسلام التجاشى، ولا سيما أن جمهرة المؤرخين وثقاتهم يكادون يجمعون على أن الاسلام لم يظهر في بلاد الحبشة إلا بعد دولة من الزمن. يدل على ذلك ما رواه الطبرى وابن الاثير ^(٢) من أن الحبشة « كانت قد تطرفت طرفا من أطراف الاسلام (أى أغارت على طرف من بلاد المسلمين) في زمن عمر ، فبعث إليهم علقمة بن مُجَزَّز المدلجى في البحر في نفر من المسلمين فأصيبوا ؛ فجعل عمر على نفسه (أى عزم) ألا يحمل في البحر أحداً يعنى للغزو » ^(٣)

يقول السير توماس أرنولد في كتابه « الدعاية الاسلامية » : على أنه وإن كانت هذه الكتب قد بدت في نظر بعض من أرسلت إليهم ضربا من الخُرْق والغرور الداعى إلى السخرية ، فقد برهنت الأيام على أنها إنما صدرت عن يقين ثابت وحماس متقد . وتدل هذه الكتب دلالة واضحة على دعوى عموم الرسالة التي تكررت في القرآن للحث على الاسلام » ^(٤) . فقد قال تعالى في سورة (ص) :

راى السير توماس
أرنولد في قيمة هذه
الكتب

(١) حتى لقد رووا أن النبي قد نبى النجاشى إلى المسلمين مما جعل بعض المؤرخين يذهبون إلى أن النجاشى كان مسلما (الطبرى ج ٣ ص ٨٩) وقد أورد ابن هشام (ج ١ ص ٢٠٩) عن طائفة أنها قالت : لا مات النجاشى كان يتحدث أنه لا يزال يرى على قبره نور . وهذا الحديث - لوصح - بين لنا مبلغ إعجاب المسلمين بالنجاشى

(٢) الطبرى ج ٤ ص ٢٣١ ؛ وابن الاثير ج ٢ ص ٢٤٠

(٣) ذكر ابن سعد (كتاب الطبقات الكبير ج ٢ ص ١١٧) أن هذه النزوة كانت في عهد الرسول (شهر ربيع الآخر سنة ٩ هـ) . وسواء صححت روايته أو الرواية التي اتفق عليها كل من الطبرى وابن الاثير ، فإن ذلك لا ينقص قيمة هذه الحادثة في ذلك الاستدلال الذى ذهبنا إليه .

Sir Thomas Arnold, The Preaching of Islam, (٤)
p. 28; Noeldeke, Sketches from Eastern History,
trans. by J. S. Black, p. 73.

(إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ، وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَاهُ بَعْدَ حِينٍ) (١) وفي سورة
يَس (وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ
مُبِينٌ ، لِيُنذِرَ مَنِ كَانَ حَيًّا ، وَيُحْيِيَ الْقَوْلَ سَعَى الْكَافِرِينَ) ، (٢)
وفي سورة الفرقان (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ
الْعَالَمِينَ نَذِيرًا) (٣)
(وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ نَذِيرًا ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) .

(قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا)
(وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ، فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي
الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) (٤)
(وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ
مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا) (٥)

(قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَلَا يُحَرِّمُونَ
مَآحِرَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يُدِيشُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ، وَقَاتِلِ الْيَهُودَ
عُزَيْرُ بْنُ اللَّهِ وَقَاتِلِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ
يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنْتَ يُؤَفِّكُونَ ،
اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَزَهَبَتْهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ،
وَمَا أَمَرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا

(١) سورة ص ٢٨ : ٨٧ - ٨٨

(٢) سورة يين ٣٦ : ٦٩ - ٧٠

(٣) سورة الفرقان ٢٥ : ١

(٤) سورة آل عمران ٣ : ٨٥

(٥) سورة النساء ٤ : ١٢٥

بَشَرٍ كُونَ ، يُرِيدُونَ أَنْ يُظْفِقُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ، وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا
أَنْ يَنْتِمْ نُورُهُ وَتَوَكَّرَ الْكَافِرُونَ . هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى
وَدِينِ الْخَلْقِ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَتَوَكَّرَ الْمُشْرِكُونَ (١)
ويتكرر بغض المؤرخين أن الاسلام قد قصد به مؤسسه في بادية.

راى المستشرقين

الامر أن يكون ديننا عالميا رغم هذه الآيات البينات . ومن بينهم السير
وليم ميور (٢) إذ يقول « إن فكرة عموم الرسالة قد جاءت فيما بعد ،
وإن هذه الفكرة ، على الرغم من كثرة الآيات والأحاديث التى تؤيدها ،
فإن محمداً نفسه لم يفكر فيها . وعلى فرض أنه قد فكر فيها ، فقد كان
تفكيره تفكيراً غامضاً . فإن عالمه الذى كان يفكر فيه إنما كان بلاد العرب ،
كما أن هذا الدين الجديد لم يسمَّ إلا لها ، وأن محمداً لم يوجه دعوته
متدبعت إلى أن مات إلا للعرب دون غيرهم . وهكذا ترى أن نواة
عالمية الاسلام قد عُرِست ؛ ولكنها إذا كانت قد اختمرت ونمت
بعد ذلك ، فإما يرجع هذا إلى الظروف والأحوال أكثر منه إلى
الخطط والمناهج . »

وكذلك شك الأمير كيتانى (٣) فى أن يكون النبي قد نخطى
بفكره حدود الجزيرة العربية ليدعو أعم العالم فى ذلك الوقت إلى
هذا الدين .

ومن الغريب أن يشك السير وليام ميور فى صحة دعوى عموم
الرسالة ، وأن يبنى شكه هذا على أن محمداً ما كان يعرف غير الجزيرة ،

مناقضة راى
المستشرقين

(١) سورة التوبة ٦ : ٢٨ — ٢٢

Sir William Muir, The Caliphate, p.p. 43—44 (٢)

Caetani, Annali dell' Islam, vol. v. pp. 323-324 (٣)

وأنها كانت عالمه الذى لم يفكر فى سواه ، وأن هذا الدين لم يهبها
إلا لتلك البلاد ، وأن محمدا من أول حياته إلى آخرها لم يوجه دعوته
إلا للحرب دون غيرهم . فهل خفيت على ذلك العالم صلة قريش بدول
ذلك العهد وما أتاحتها لها التجارة من دبرة وخبرة بشئون هذه الأمم
وأحوالهم ، وأن محمدا بوجه خاص قد سافر غير مرة للتجارة ببلاد
الشام ؟ - فقد سافر وهو صبي مع عمه أبى طالب فى تجارته ، حتى إذا
بلغ خديجة ما بلغها عن خبرته وأمانته استأجرته وألقت بماله بين يديه ؛
فكان من مهارته وحذقه ما جعلها تعرض عليه الزواج منها . ولما تزوج
بها استمر يعمل فى هذا المال بالتجارة أيضا . أفبعد ذلك يمكن أن
يقال عن محمد إنه كان لا يعرف غير بلاد العرب وهو رجل عصامي
لم يكسب مركزه الممتاز فى مكة قبيل البعثة إلا من ذكاء عقله وكفاية
مواهبه ؟ وهل يستبعد على محمد الذى خرج من مكة ناجيا بنفسه
ونفس صاحبه أن يتخطفها الناس لاتنا بأهل المدينة الذين آووه
وفضروه ، ثم صبر وصابر حتى عاد إلى مكة بعد ثمانى سنين وهو
السيد الأمر فيها وفى الجزيرة ، فتحوّم حول شخصه مائة ألف من
القلوب أوتريد ومن ورائهم الكثيرون من أرجاء الجزيرة العربية
يدبّون له بالطاعة يقدم عليه رؤساؤها وأكابرها ؟ هل يبعد على هذا
الرجل أن يرنّو بنظره إلى ما وراء الجزيرة ليعسط عليها سلطانها إن
كان من محبى السلطة والحكم ، أوليفيض عليها من فضل الله الذى
غمر الجزيرة وملأها عدلا وأمانا ودعة وجبا ؟

لو قيل إن الاسكندر المقدونى كان يعمل على تكوين إمبراطورية
تشمّل العالم القديم كله وتجعله يلتف حول هذا الشاب الاغريقى
لصدقنا . ولو قيل إن نابليون كان يعمل على تكوين إمبراطورية تشمّل
العالمين القديم والجديد ليجلس على عرشه ذلك الفتى الطليانى لصدقنا .

أما إذا قيل إن محمد بن عبد الله قد فكر في أن يدعو خلق الله المتأخمين
لجزيرة العرب والمتصلين بقرش — اتصالا تعيش عليه قريش وبنين
على أساسه كل شيء في البيئة القرشية — فذلك أمر يعز على البحث
النزيه والعقل الحر أن يقبله إلا أن يكون تفكير ذلك النبي في هذا الأمر
تفكيراً على نحو غامض .

وأما القول بأن هذا الدين « لم يهياً إلا لبلاد العرب » فإن
ذلك لن يمنع محمداً من التفكير في تعميم دينه ، لأن هذا التفكير ،
سواء تحقق أو لم يتحقق ، إنما يعتمد على اعتقاده أن دينه صالح لذلك .
وقد ثبت من القرآن أنه كان يعتقد أن الاسلام قد هُيَ لكل حالة ،
وأن القرآن قد تكفل بتبيان كل شيء . إذ يقول الله تعالى لرسوله
في غير آية : (وَتَزَيِّنَّا لَكَ الْكِتَابَ نَبِيَّانَا لِيَكُلَّ شَيْءٌ وَهُدًى
وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ) و (مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ)
على أننا نلاحظ أن كل ما يمتاز به الحضارة الغربية من قواعد
ونظم إنما قد وضع أساسها القرآن ، وهو المعين الذي استمد منه
الرسول (محمد) دينه ؛ سواء أكانوا قد أخذوها عنه أم توصلوا إليها
بأنفسهم .

أحاديث الرسول ويؤيد دعوى عموم الرسالة للجنس البشري ما أثر عن الرسول أنه
قال عن بلال إنه أول ثمار الحبشة ، وعن صهيب إنه أول ثمار الروم ،
وكذلك قال عن سلمان الذي كان أول من تحول من الفرس والذي
كان رفيقاً نصرانياً بالمدينة ، واعتنق هذا الدين الجديد في السنة الأولى
للهجرة .

وهكذا صرح الرسول بكل وضوح وجلاء أن الاسلام ليس
مقصوراً على الجنس العربي ؛ وذلك قبل أن يدور بخلد العرب أى
شيء يتعلق بحياة الفتح والغزو بزمان طويل .

وعما يدل على دعوى عموم هذا الدين لكل العالم هذه الرواية التي نقلناها عن الطبري ^(١) والتي تنص على أن النبي قد أرسل الدعاة لنشر الاسلام بين جميع الأمم .

أثر الاسلام في العرب

المفسر قورن والرسالة :

يعزو بعض المستشرقين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمورا يشتمل منها الذوق السليم وبرأ منها النقد الزيه ؛ من ذلك ما يقوله الأب لامانس (Lammens) ^(٢) من الأقوال اللاذعة التي ملأ بها بطون كتبه ، وتلك (Nöldeke) الذي يقول « كان النبي لا يتخرج في اختيار الوسائل التي تضمن له النجاح والظفر في الوقت الذي كان فيه خيالاً ولم يكن له سلطان على خياله وعواطفه » . ويقول عن القرآن « وإنا ليضائقنا ويقزز نفوسنا ذلك الخيال السقيم والتعوز في المنطق ، والفقر المدقع في الأفكار ، والاضطراب والنبو وعدم الاتساق الذي نراه في القرآن .

« وأما أن العرب كانت تقشعر جلودهم وترتاع نفوسهم لذكر الجنة والنار ، فلا أنهم كانوا ضعيفي الفهم قليلي الادراك ثم تشرق عقولهم بعد ، ولم تنبثق مخايل ذكائهم في الوقت الذي كانت تثب على قلوبهم روعة ذلك الوصف وتعمل أفاعيلها في نفوسهم . على أنهم ما كانوا يسمعون إلا لبعض آى قلقة مضطربة في وقت واحد وآن واحد . »

هذا هو رأى بعض مؤرخي القرنجة في الرسول عليه الصلاة والسلام وفي القرآن الكريم كتاب الله ، الذي لا يأتيه الباطل من بين

(١) ج ٣ ص ٨٥

P. Lammens, Berceau de l'Islam.

(٢) في كتابه

يديه ولا من خلفه . وهو رأى غير شديد وقول غير رشيد وحكم خاطيء جائر ، أشبه بحكم رجل لم يقرأ القرآن ولم يتفقه معانيه ، ويلبس ما فيه من حكم بالغة وأسرار عظيمة ، وقواعد قوية في التشريع والسياسة ، ونظم عمرانية كان لها جليل الأثر في صلاح حال الانسانية وتقويم ما اعوج منها ، وتمييد ما التوى على المصلحين قبله وبعده من طرق الاصلاح وجادة الفلاح .

على أن الكثيرين من المنصفين قد صرحوا بأن القرآن وحده ، وما فيه من قواعد العمران وأسس المدنية الحققة ، هو الذى أخرج للعالم تلك المدنية التى لا يزال الأوروبيون يستغلون ثمارها بعد أن وضع لهم القرآن نظمها وأسسها .

يريد بعض المستشرقين أن يقلل من أهمية الرسالة ويحكم على الرسول حكماً جائراً يدفعهم إليه التعصب والتحزب وبُغْضُهُمُ للإسلام ومَقْتَهُمُ لِنَبِيِّهِ ، وذلك بتطبيقهم على التاريخ الاسلامى بعض أنماط من النقد المتطرف وطرقه القاسية . ومن هؤلاء الأب اليسوعى لامانس . فعلى الرغم من أنه أحد أولئك الباحثين المحدثين المبرزين ، ومن أوسع الاختصاصيين في تلك الموضوعات إطلاعا ، إلا أنه - مع الأسف الشديد - من أكثرهم تعصبا وتحيزا . وقد وقف على مدى هذا التحيز الذى دفعه الى توجيه حملاته ضد الاسلام والمسلمين كاتب فرنسى معتدل فى حكمه هو مسيو « إميل ديرمنجيم » (١) فى كتابه « حياة محمد » قال فى مقدمته :

شبهة التعصب

وتهدأ عن أمثلها

«إن الأب لامانس يرى مثلاً أنه حين يوافق حديث من أحاديث الرسول بعض آى من القرآن ، فعنى ذلك فى نظر العالم اليسوعى أن

«ذهاب لامانس فى البحث ومناقشة درمنجيم لما

الحديث قد وضع ودُس على محمد اعتماداً على ورود معناه في القرآن وتأيد الكتاب له . ومن ثم لا يعتبره الأب لامانس صحيح الرواية ولا يثق به ولا يعتمد عليه . فحدثني بريك كيف يمكن تدوين التاريخ إذن ؟ إذا كان كلنا اتفقت شهادتان واجتمع دليلان ، فبدلاً من أن تقوى إحداهما الأخرى وتركيها فاتها تكذبها وتجرحها . قد يمكن أن يكون الحديث قد وضع لشرح بعض النصوص القرآنية ، وقد يكون للحديث غرض معين في تحقيقها ، أو للأخذ بظاهر اللفظ القرآني ؛ ولكن على الرغم من كل ذلك قد يكون ما يذكره الحديث حقاً في كثير من الحالات إن لم يكن صحيحاً في أغلبها ؛ وليس أمام المؤرخ الذي لا يفكر في طرق النقد ، ولا علم له بها وسائل أخرى يمكنه يستطيع أن يعتمد عليها ويتصرف بها سوى نقل الخبر وروايته . فتلا الحديث الذي يعزى إلى محمد (عليه الصلاة والسلام) حبّ العسل يحتمل أن يكون قد وضع بناء على أن القرآن قد امتدح في العسل خواصه الصحية الشافية ؛ كما يحتمل أن يقال إن محمداً إنما نصح وأوصى بأكل العسل لانه كان يحبه ويحبه صحباً ، وأيضاً لأن العسل في نفسه صحي وجدير بأن يوصى باستعماله . فكيف يستطيع راوى الحديث أن يتصرف في روايته أكثر من أن يسند الحديث إلى الرسول ؟ وكيف يستطيع أن يذكر ذلك بدون أن يقاسى شكوك العالم المتحدّث ؟

ومهما يكن من قد هؤلاء المستشرقين ، فلا شك أن الرسول قد نهض يبلاد العرب ووجد كلمة رجال قريش وزعمائهم وأولى الرأي فيهم ، ووجه شعورها الديني الغامض بعد أن خلق عليه قلباً عملياً واضحاً نحو دين آخر هو أشد صفاً وأكثر نقاءً مما ألفوه في وثنيهم الأولى .

راى فلى

نال سلطة خارقة على عقول أتباعه وأعمالهم ، ووضعت عبقرية أساس نظام ديني سياسي ما زال يحكم الملايين من البشر من أجناس مختلفة وصفات متباينة . إن نجاح محمد كشرع بين أقدم الأمم الآسيوية ، وثبات نظمه مدى أجيال طويلة في كل نواحي الهيكل الاجتماعي ، دليل على أن ذلك الرجل الخارق قد كونه مزيج نادر من كفايات ليكورغوس والاسكندر ^(١)

الفرآة بين عمرين :

مدة نزول الوحي
بعث الرسول صلى الله عليه وسلم على رأس الأربعين من عمره ، واختاره الله تعالى لجواره وله من العمر ثلاث وستون سنة بعد أن بلغ رسالته وأدى مهمته . وقد ظل الوحي يؤاتيه طوال تلك المدة بأحكام الله وما شرع لعباده ، ينزل عليه بين حين وآخر بالآية أو الآيات في حلٍّ ما يعرض له من المشكلات وتذليل ما يعترض مهمته من عقبات ، ينير له الطريق ويرسم الخطط .

المجرة قاصدين عهدين
وكان من بين هذه الحوادث الجسم التي امتلأت بها حياة الرسول وتخللت كفاحه لتبليغ رسالته حادث عظيم قد ، هو هجرته إلى المدينة والتجاؤه إلى من آمن به من أهلها ليؤوه وأصحابه وليجمعوا دعوته مما نصبت لها قريش ، تلك الهجرة قد قسمت حياة الرسول إلى عهدين ، تطورت فيهما طرقته في تبليغ الرسالة . فكانت الرسول قبل الهجرة يناقش قريشا في المبادئ العامة ويختلف وإياهم في الألوية وهل أساسها التوحيد أم تعدد المعبودات ؛ ويخوفهم بيوم القيامة ويرهبهم بما فيه من بعث وحساب يتبعه ثواب أو عقاب ، ويظالهم بانصاف نسايتهم وعبيدهم ، ويسوى بين فقيرهم وغنيهم (كلكم لآدم وآدم من تراب) (إنَّ

أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) ويدعوم إلى أن في أموالهم حقاً معلوماً للسائل والمحروم ، مما أثار حق قريش وحفيظتها عليه ؛ فأخذته وأصحابه بصنوف التعذيب والتشكيل ليصرفوه عن دعوته ويمنعوه عن الاتصال بالناس حتى تموت الفكرة وتُقبّر في مهدها .

بعد الهجرة

فلما هاجر الرسول إلى المدينة أخذ يفصل ما أجمل في العهد المكي من أمور العبادة ومبادئ الأخلاق ، كما وضع النظريات العامة وشرع للمسلمين نظم المعاملات كالبيع والشراء والزواج والطلاق ، وحرم المنكرات كالزنا والميسر ، وقرر الحدود والقصاص .

القرآن في مكة

وصفوة القول أن الرسول أخذ ينظم أمر تلك الجماعة الصغيرة الناشئة التي حاطه أفرادها بقلوبهم وأرواحهم ، ويُشرّع لها نظماً لمعاملاتها ، وهو في ذلك كله لا يألو جهداً ولا يدخر وسعاً في بث الدعوة وتبليغ الرسالة . وكان القرآن في ذلك كله ساعده الذي لا يتخلّله ومدد الله إليه الذي لا يتأخر عنه عند الحاجة ؛ فيه ناقش المشركين في مكة في أمهات مسائل الدين وقضاياها الكلية وسفه آلهتهم وعاب نظامهم الاجتماعي .

القرآن في المدينة

كذلك كان القرآن رائد الرسول في المدينة حين كان يناقش اليهود الذين استعانت بهم قريش في الغرض من دعوته ، والذين استكثروا على العرب الأميين أن يبعث الله فيهم رسولا منهم ، وهم شعب الله المختار وأبناء الله وأحباؤه ؛ كما كان مرجعه الوحيد حين كان يحاسب هؤلاء اليهود وغيرهم من أهل الكتاب على ما غيروا وبلّوا في دينهم وكتبهم .

١ — الدرس الرابع :

لم يكن للعرب قوانين معروفة ؛ فقد كانوا يرجعون إلى رؤسائهم فيما ينشأ بينهم من الخلافات ، حتى جاء الإسلام بقانون سماوى هو

القرآن الكريم الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل
من حكيم حميد . فتنظم المعاملات كما شرع للمسلمين العبادات (١) كالصلاة
والصوم والزكاة والحج لتوجههم نحو الخير وتكون صلة بين العبد
وربه .

شرعت الصلاة لتكون رمزا لشكر المنعم على بعض آلائه وليتمسك
بها المسلم العون من الله سبحانه خالق الكون وبارئهم ؛ كما شرع الصوم
لتقوى به الروح على كبح جماح النفس إذا ما طغت للمادة ، لما فيه من
كسر حدة الشهوات الجسمية التى تعوق الروح عن السمو والاتلاق
بالانسان .

ولا غرو فإن النفس لا تكاد تقارب الكمال من تلك الرياضة
حتى تحس بألم الجوع والحرمان ، فتعطف على الفقير والمحروم ، وتتجاوز
عن اليسير من المال للعائل والعانى . وهذه هى حكمة مشروعية
الزكاة ؛ فإذا اطعمت نفس المسلم وآمن بما عليه من حق نحو بنى جنسه
وبذل هذا الحق عن حب ورضا ، علم أن هذا الحق ليس مقصوراً
على المال ؛ بل إنه ثمة أنواع أخرى من التعاون ليست دون المال نفعا .
ولما كان الإسلام دين وحدة وتعارف وألفة ، فقد شرع لهم
الحج يجتمع فيه القادرون من المسلمين .

ومن بين أصول الإسلام الايمان بالبعث في يوم القيامة ، حيث يبعث
الانسان ويجازى عن عمله (يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُوزَّ

(١) شرعت الصلاة والزكاة في مكة . ولما كفيته إقامة الصلاة ومصارف الزكاة ومقاديرها
ظلم بشرع إلا في المدينة . كما شرع بها الصوم سنة ٢ هـ . وفي ذلك يقول الله تعالى (كتب
عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) (سورة البقرة) ، والحج سنة ٦ هـ لقوله تعالى
(وقل على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) (سورة لقمان : ٩٧)

أَعْمَاهُمْ فَمَنْ يَمْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَمْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (١)

٢ - الدائر الايمم فهاهي :

حرم الاسلام سفك الدماء. ومنع أن يأخذ صاحب الثأر ثأره بنفسه ، بل جعل ذلك إلى الإمام وحده ، وأوصى الإمام وحده على القصاص من القاتل. قال تعالى (وَتَكُمُ فِي الْقِيَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ (٢)) ، كما حث على العفو ؛ وفي ذلك يقول الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِيَاصُ فِي الْقَتْلِ : الْحَرْءُ بِالْحَرْءِ ، وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ، وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى ؛ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاةَ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ، ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ (٣)) ، كما جعل الذي يُلَوِّى المقتول خطأ . قال تعالى (وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ .) (٤)

وقد نهى الاسلام عن الربا حتى لا تضيع المروءة بين الناس ويفرق الشَّرة والتكالِب على المادَّة كلمتهم ؛ كما نهى عن أكل أموال الناس بالباطل . قال تعالى (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ) (٥) (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْذَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ) (٦)

(١) - سورة الزلزاله : ١١ - ٦ - ٨

(٢) - سورة البقرة : ٢ : ١٧٩

(٣) - سورة البقرة : ٢ : ١٧٨

(٤) - سورة مغل : ٤ : ٩١

(٥) - سورة البقرة : ٢ : ٢٧٥

(٦) - سورة البقرة : ٢ : ٢٧٨ - ٢٨٠

صيانة الانفس

صيانة الاموال

تنظم المعاملات على
مبادئ قومية

الزواج

ووضع الاسلام الكثير من الأسس والمبادئ العامة التي تنظم المعاملات بين أفراد جماعة المسلمين كالبيع والشراء . وقد عني عناية كبيرة بالأسرة ، فشرع الزواج والطلاق وفرض النفقة للزوجة على زوجها وللإبن على أبيه وللأب على ابنه . وقد سعى عقد الزواج ميثاقاً غليظاً ؛ كما وصفه بأنه علاقة مودة ورحمة ، وجعل للمرأة على زوجها المهر والنفقة ، ولم يحدد نهايته . ونهى عن الزواج بالمشركات ، وحرم التزوج بالأم والأخت ومن يشبههما . قال تعالى (خُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخُواتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبناتُ الْأَخِ وَبناتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخُواتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَزَوَّجْنَكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ؛ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً) (١) . وأباح الاسلام التزوج بأكثر من واحدة إلى أربع ؛ ولكنه اشترط العدل (فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً) (٢) ؛ كما بين أن العدل يبين من أصعب الأمور (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ) (٣) . كذلك حرص الاسلام على أواصر القرابة من أن تعبت بها الغيرة

المرأة :

يظن بعض علماء الاجتماع أن الاسلام هضم المرأة حقها حيث أعطاهما نصف نصيب الرجل في الميراث ، وجعل الرجل يتزوج بأكثر

(١) سورة النساء : ٤ : ٢٢

(٢) سورة النساء : ٤ : ٣

(٣) سورة النساء : ٤ : ١٢٨

من واحدة إلى أربع ، وجعل الطلاق بيد الرجل ، ومنح الرجل سلطة ليست للمرأة فحرما الكثير من الحقوق التي يتمتع بها الرجل .

سركز المرأة في
غير الاسلام

ويكفي للرد عليهم أن نحيلهم إلى ما كتبه بعض المتصنفين . كانت المرأة في العصور القديمة والوسطى عند اليونان والرومان وغيرهم كالمتاع أو كالحيوان : فلم يكن لها حق في التملك عن أى طريق ، ولم يكن لها ميراث أصلا ، كما لم يكن لها حظ من التعليم والتدريب ^(١)

تسوية الاسلام
المراة بالرجل في
علم

تجهزت النساء
في الاسلام

أما الاسلام فقد أوجب تعلم العلم على كل مسلم ومسلمة ، كما أوجب على أمهات المؤمنين أن يعلن الناس أنبأهم وبناتهم ذكورهم وأناتهم (وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ) ناهيك بعائشة أم المؤمنين . فقد اشتهرت بالرواية والفقه والفتيا ، والتاريخ والنسب ورواية الشعر ، والطب وعلم النجوم . وقد قال فيها الرسول « خذوا نصف دينكم عن هذه الحميراء » . وقد اشتركت في الخلاف السياسي وقادت المسلمين يوم الجمل . وأسماء بنت أبي بكر وأم عبدالله بن الزبير التي اشتهرت برواية الحديث ^(٢) . وقد ظهر كثير من النساء في الحرب بين علي ومعاوية ؛ فحضن غارها وقدن الجيوش فيها كأم الخير بنت الحريش البارقية ، والزرقاء بنت عدي بن قيس الهمدانية ، وعكرشة بنت الأطرش ، وأم سنان بنت مجشيمة بن خرشة المذحجية . ^(٣)

حق المرأة
في الزواج

كما سوى الاسلام بين المرأة والرجل في جميع الحقوق تقريرا ؛ فقد أباح للمرأة ما دام من أهل التصرف في مالها أن تزوج بنفسها ،

(١) حقيقة أن الأنثى في الجاهلية كانت تعمل الرجل والمرأة على السواء ، وأما المقصود من هذا التعليم والتدريب هو حرمانها من المجالس والاختلاف إلى مجالس التهذيب والثقافة عند العرب .

(٢) ابن سعد ج ٨ ص ٤٥ ٤٨٤ ٤ عدة قتارى ج ١ ص ٢٨ ٢ أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير ج ٥ ص ٥٠٤ شرح الزرقاني على المصابيح للذهبي ج ١ ص ٢٧١ ٢٨١

(٣) صحيح الاضنى للشيخ ج ١ ص ٢٢٨ - ٢٥٥

وأن توكل غيرها في زواجها دون اعتراض عليها ، كما جعل الشارع للمرأة أن تشتترط في عقد الزواج أن يكون أمرها يدها تطلق نفسها من الرجل متى شامت .

في الميراث

وقد يعترض معترض على قسمة الموارث التي جعلت للمرأة نصف نصيب الرجل ، فيتوهم أن في هذا إجحافاً بحقوقها . على أننا نجد ما قد زاد حظها وجل نصيبها إذا عرفنا أن المرأة عالة على الرجل في معظم أدوار حياتها ؛ فيجب عليه شرعاً أن ينفق عليها ويأتى إليها بمطالبها ؛ فإذا كلف الشرع القوامين عليها من الرجال أن يقوموا بجميع حاجاتها بالمعروف ، فتقدير الشارع لها حظاً من الموارث غاية في الرأفة بها ورعى جانبها والعناية بشأنها ؛ فأين حجر الاسلام على المرأة وأين التضييق عليها مع هذا التسامح ؟ (١)

في الطلاق

وقد أباح الاسلام الطلاق على أنه ضرورة ؛ وقد قال فيه الرسول : « أبيض الحلال إلى الله الطلاق » . كما اتفق فقهاء المسلمين على النهي عنه عند استقامة الزوجين ؛ فمنهم من قال انه نهى كراهة ، ومنهم من قال إنه نهى تحريم . وقد رأت الحنفية تحريم الطلاق بلا سبب مستدلين بأنه إضرار . وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك في قوله « لَا ضَرَرٌ وَلَا ضَرَارَ » . وقد كره الرسول أن يطلق زيد زوجته زينب بنت جحش مع أنها كانت تكثر من إيدائه والاستخفاف به ، وطالما كان يقول له « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ » .

وقد اختلف الفقهاء في الأسباب التي تسوغ الطلاق . قال ابن عابدين : وأما الطلاق فالأصل فيه الخطأ أى الحرمة ، والاباحة للحاجة إلى الخلاص عند تباين الاخلاق ووجود البغضاء ؛ فإذا تجرد عن

الحاجة الميعة له شرعاً كان محظوراً . قال الله تعالى (فَإِنْ أَعْطَتْكُمْ
فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) أى لا تطلبوا الفراق .
وقد جعل الاسلام الطلاق بيد الرجل ، لأن الرجل هو المسئول
عن الأسرة وتبدير معاشها وتربية الأبناء ، ورباط الزوجية هو أساس
كل هذا ؛ فمن الخطر أن يوضع في يد غير مسئولة .

صيانة حقوق
المرأة عند الطلاق

على أن الدين قد عوض المرأة ما عساه أن تخسر من جعل الطلاق
بيد الرجل ؛ فوضع الاسلام للرجل قيوداً ورسم له خطة من شأنها
أن تحول بينه وبين العبث برباط الزوجية والتخلص منه لسبب غير
معقول ؛ إذ كلفه أن يدفع للمرأة صداقها ، ومنعه أن يأخذ من ذلك
الصداق شيئاً عند الفراق ، حتى يكون في هذه الحسارة المالية وفيما
سوف يحتاج إلى بذله للزوجة الجديدة ما قد يحول بينه وبين الطلاق
إن كانت له مندوحة (وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ
وَأَنْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنَظَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا
مُبِينًا) . وقد نصحه أن يعرض ما بينه وبينها من خلاف على نفر
من أهله وأهلها رجاء التوفيق (١) (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأُمْنُوا
تَحْكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ
بَيْنَهُمَا) (٢)

كما أمره بإحسان معاملتها ورعايتها وخوفه من الإقدام على فسح
عقدة الزواج أو التفريط في شأنها تخويفاً دينياً ومادياً (وَعَاشِرُهُمْ
بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَسَرُّوا أَنْ تُكْرَهُوا شَيْئًا وَبِجَعَلِ اللَّهُ
فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا) (٣) . وفي الحديث (٤) (أَنْبَغُ الْحَلَالِ عِنْدَ اللَّهِ الطَّلَاقُ)
وقد دان مشرعو أوروبا اليوم لما عاينوه على الاسلام بالأمس ،

رأى علماء التشريع
الأوروبي في الطلاق

(١) سورة النساء : ٤ : ٢١٢٠

(٢) سورة النساء : ٤ : ٣٥

(٣) سورة النساء : ٤ : ١٩٠

فشرعوا الطلاق بعد أن ألجأتهم الى تشريعه الحاجة الملحة والضرورة القصوى ، وبعد أن ظهرت لهم حكمته ووجهة نظر الاسلام في تشريعه . واليك ما يقوله بعض قضاةهم :

« الطلاق شر . ولكنه شر لابد منه لصالح المجتمع ، لأنه العلاج الوحيد لشر قد يكون أكثر منه بلاء . وتحريم الطلاق - بما فيه من ضرر - هو بمثابة تحريم ممارسة فن الجراحة ، لأن الجراح سوف يضطر الى بتر بعض أعضاء المريض . على أنه ليس ثمة خطر من شرعية الطلاق ، إذ ليس الطلاق هو الذي يفسد الحياة الزوجية ويحل عراها المقدسة ؛ وإنما هو سوء التفاهم بين الزوجين الذي يعوق بناءها ويدك صرحها . والطلاق وحده هو الذي يضع حدا لما عساه ينشأ بين الزوجين من تقور قبل أن يستفحل ويصبح شرا مستطيرا على المجتمع » .

"Le divorce est un mal, mais c'est un mal nécessaire, parcequ' il est le remède d'un mal plus grave. Introdire le divorce parcequ'il est fâcheux, c'est comme si on voulait interdire l'imputation parce que le chirurgien mutule le malade. Ce n'est pas le divorce qui détruit l'institution sainte du mariage, c'est la mesintelligence des épouses et le divorce y met fin." (١)

كما جعل الاسلام للبرأة الحق في المطالبة بالتفريق بينها وبين زوجها إذا وجدت ضرورة تدعوها الى ذلك ، وأجاز لها أن تتفق مع زوجها على أن يكون من حقها فك رباط الزوجية . ولو فاتها كل هذه الفرص

Planiol et Ripert, Traité élémentaire de Droit (١)
Civil (12 ème éd, Paris, 1932), tome I. p. 404.

فإنها تستطيع أن تنفق معه بعد الزواج على الفُرقة بشرط أن تعوضه عما يتعرض له من خسائر في هذا الصدد . قال تعالى : (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُمْسِكَا حَدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ) ^(١) . على أن القرآن قد حذر الرجل من مساومة المرأة وإساءة معاملتها لكي يبرز مالها (وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ) ^(٢) .

وأما أن الرجل يصح له التزوج بأكثر من واحدة فيرجع إلى : الزواج بأكثر من واحدة

١ - أن هذا خير طريق للاكتثار من النسل إذ كان الرسول يعلم أن المسلمين مكلفون بالجهاد في سبيل الدعوة ؛ فتزوج بعض الرجال بأكثر من امرأة كفيل بأن يعوض على المسلمين ما يفقدونه في جهادهم ويعوض الكثير من النساء عن أزواجهن الذين فقدوا في الحرب ؛ وهو سبيل لتلافي زيادة عدد البنات اللاتي بلغن سن الزواج ولم يجدن الزواج .

٢ - أن المرأة قد تكون عاقراً أو مصابة بمرض ولكن مصلحتها تقتضى بقاءها معه .

على أن الاسلام وإن كان قد أجاز التزوج بأكثر من واحدة ، فقد أجاز به بشرط ليس من اليسير تحقيقه على الوجه الأكمل ، وهو العدل بين الزوجات (فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ) ^(٣)

والآداب الاجتماعية :

كما حث الدين على التمسك بالفضائل والآداب العالية كالاستئذان (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا)

(١) - سورة البقرة ٢ : ٢٢٩

(٢) - سورة النساء ٤ : ١٩

(٣) - سورة النساء ٤ : ٣

وَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ، فَإِنْ لَمْ
تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُوْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا
فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ (١) والصحية إذ أمر برد التحية بمثلها أو
أحسن منها (وإذا خيبتكم بتحيةة فحيوا بأحسن منها أو ردوها) . (٢) وأمر
كلام الرجال والنساء بغض الطرف (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ
أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا
يَصْنَعُونَ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ
وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى
جُجُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ
أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِهِنَّ أَوْ نِسَاءَ
أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءَ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءَ إِخْوَانِ
الْأَرْبَابِ (٣) مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ
النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا
إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . (٤)

رد التحية

غض الطرف

إبدال الوجه

العهد واليثاق

وقد اهتم الدين كثيراً بمسألة العهد واليثاق . قال تعالى (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ
اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ
عَلَيْكُمْ كَفِيلًا) (٥) . وقال (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ
يَنْقُضُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَدَاكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ

(١) سورة النور : ٢٤ - ٢٧ - ٢٨

(٢) سورة النساء : ٤ : ٨٥

(٣) الآية والارب : بالكسر والغض في المرة للثابة والحبث والعهدة والمنكرو والفتاة .

(٤) سورة النور : ٢٤ - ٣٠ - ٣١

(٥) سورة الحديد : ١٦ : ١١

إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (١) ؛ وجعل القتل من القوم
المعاهدين للسليين في درجة المقتول من المسلمين أنفسهم فقال: (وإِنْ
كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَتَّبِعُكُمْ وَيَتَّبِعُهُمْ مِيثَاقُ قَدِيَّةٍ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ
رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ) (٢) وهذه ذية المسلم نفسه .

الرق :

كان الرقيق موضع الاحترار والمهانة في جميع الأزمان والعصور
وعند كل الأمم والشعوب . فكانوا لا يمتازون عن البهائم في المعاملة ،
حتى إن فلاسفة اليونان - وهم قادة الفكر ورسلا الأخلاق الذين نادوا
بالفضيلة وقالوا بالمساواة والأخوة الانسانية - قد قسموا الجنس البشري
قسمين : حرا بالطبع ، ورقيقا بالطبع ، وقالوا إن الثاني ما خلق إلا لخدمة
الأول .

على أن الاسلام قد عني بطائفة الأسرى أياما عناية وحاطها بسياج الاسرى في الاسلام .
من عدله ورحمته ، حيث خير الامام بين المتن والاطلاق دون قيد ولا
شرط ، وبين الفداء بالمال أو ضرب الرق على من يده من الأسرى . قال تعالى
(فَأِذَا قُلِّيمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَفْخَنْتُمُوهُمْ
فَشُدُّوا أَوْتَاقَهُمْ فَمَا مَتْنًا بَعْدُ وَإِمَامُهُ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا (٣) .
ولم يذكر لنا التاريخ أن إماما من أئمة المسلمين أمر بقتل الأسرى ،
اللهم إلا من كان يخشى خطره على المسلمين كما فعل الرسول حين أمر
بقتل النضر بن الحارث لشدة إيذائه للرسول والمسلمين بهجائهم
والتشبيب بنسائهم بعد أن أمنه قبل ذلك .

(١) سورة التوبة ٩ : ٤

(٢) سورة القسا ٤ : ٩١

(٣) سورة محمد ٤٧ : ٤

الاسلام دين المساواة والى القارىء ما فعله الاسلام بمن ضرب عليهم الرق من الاسرى ، وهو دين قد سوى بين الناس على اختلاف اصنافها وأجناسها ، فسوى بين الأبيض والأسود ، والبدوى والمتحضر ، والحاكم والمحكوم ، والرجال والنساء وسوى اليهود والنصارى بالمسلمين ماداموا فى سلم معهم أنظر الى المسلمين وهم فى المسجد يؤدون فريضة الصلاة ، أو فى مكة يحجون البيت الحرام ، أو فى المحاكم الشرعية فى صدر الاسلام . أفنجد فيهم من فاضل ومفضل ؟ ولا غرو فقد جعل الله المؤمنين أخوة لا تفاوت بينهم إلا بقدر ما يتفاضلون به من الحق . فلقد قال عليه الصلاة والسلام فى خطبة الوداع : « أيها الناس ! إنما المؤمنون إخوة . إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد . كلكم لآدم وآدم من تراب . إن أكرمكم عند الله أتقاكم . ليس لعرس فضل على عجمي إلا بالتقوى » (١) .

وقد روى عن ابن عباس أن أحد الموالى خطب الى جماعة من بنى ياضة ، وأشار عليهم الرسول بزواجه فقالوا له : يا رسول الله ! أزوج بناتنا موالينا ؟ فنزل قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا . إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) (٢) .

وقد روى فى نزول هذه الآية سبب آخر لا يقل عن هذا السبب فى الدلالة على مبلغ عناية الاسلام بالرفيق . فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا بأن يؤذن على ظهر الكعبة . فغضب الحارث بن هشام وعتاب بن أسيد وقالوا : أهذا العبد الأسود يؤذن على ظهر الكعبة ؟

(١) الاسلام دين القنطرة للشيخ عبد العزيز بن باز ص ٧٧ - ٧٨

(٢) سورة الحجرات

أضف الى ذلك ما كان من تأمير الرسول أسامة بن زيد بن حارثة وهو مولى حديث السن ، على جيش المسلمين وفيه وجوه الصحابة ، وتشجيع أبي بكر لأسامة هذا وترجله بجانب فرس أسامة حتى لقد قال له أسامة : يا خليفة رسول الله ! والله لتركبن أو لآنزلن . فقال أبو بكر : والله لا تنزل ، والله لا أركب (١) .

ناهيك بتزويج الرسول زينب بنت جحش ابنة عمته من موله زيد ابن حارثة ، ثم تزوج الرسول بها بعد أن كانت زوجة أحد مواله كما تقدم (ص ١٣٥ - ١٣٦)

« على أن الشرع لا يبيح أن يُسترقَّ مسلم أصلاً ، ثم إنه لا يبيح بند ذلك إلا استرقاق أسرى حرب شرعية لم تقم إلا على إعلاء كلمة الله تعالى ، مراعى فيها أن تكون مسبوقه باعتداء غير المسلمين عليهم . . . أما استرقاق غير المحاربين من لا كتاب لهم ولا شبهة كعبدة الأوثان ، فقال مالك والشافعي وأحمد في إحدى رواياته إن ذلك لا يجوز مطلقاً » (٢)

وقد حاول الإسلام جهده أن يلغى ذلك النظام ويحول دون انتشاره بشئ الوسائل . فقال فقهاء المسلمين إن كل من أسلم من الأسرى عصم نفسه وماله ، وإن مجرد دخول العدو المحارب دار الإسلام أمان له من السبي .

وصفوة القول أن الإسلام قد وضع من الأصول والنواميس ما كاد يقضى على الاسترقاق ، لولا أن الأمم العربية وغيرها كانت إذ ذاك على ما نعلم من التمسك بهذا النظام . وبدهى أنه لا يمكن الرسول

(١) الطبري ج ٣ ص ٢١٢

(٢) الإسلام دين القنطرة ص ٧٩

عليه الصلاة والسلام أن يزيل أمراً ألفت النفوس واستولى عليها ذلك الاستيلاء .

على أن الاسلام لم يَنْ في تعبيد الطريق لالغاء الاسترقاق . فسا قبيح الرسول يُرتقب الناس في العتق ، كما جعل الدين أحوالا يلزم فيها السيد بالاعتاق . فمن ذلك إخبار الرسول أصحابه غير مرة بأن العتق من أجل العبادات وأقربها قبولاً عند الله ، كما جعل كفارة لبعض الخطايا والجنس في بعض الايمان . وفي القرآن غير آية قد جعلت فك الرقاب أولى العبادات التي يتقرب بها المسلم إلى ربه .

فرق عند اليهود
والمسيحيين

عرف الاسترقاق عند اليهود واليونان والرومان ، كما عرف بين قدماء الآلمان . وقد أفرط الآخرون في استخدام الرقيق حتى ضرب بهم المثل في ذلك . وقد وجد عند اليهود منذ نشأتهم نوعان من الاسترقاق : أحدهما استرقاق بعض أفراد منهم لارتكابه خطيئة من الخطايا المحظورة شرعاً أو في دين عليه . والنوع الآخر استرقاق غير اليهود ممن قضى عليهم أن يصيبهم شيء من عسف اليهود وحر وحبهم التي كانوا يقيمونها بلا مسوغ سوى الشره على السيادة . فكانوا يبيعونهم كما يبيع المتاع ، سواء في ذلك العبيد المستخدمة في المنازل وعبيد الحقول والمزارع ، فانهم كانوا يقضون حياتهم محقرين مسخرين . ثم جاء المسيح عليه السلام فلم يمنع الاسترقاق ، ولم يعمل على إلغائه أو تقليله .

عند الرومان

وكان للرومان في الاسترقاق وسائل شتى وأساليب مختلفة . فكانوا يملكون الرقيق إما بحرب أو شراء أو اختطاف . وكان للسيد أن يتصرف في عبده بما شاء ، حتى كان له أن يقتله (١)

عند العرب
في الجاهلية

وأما مصادر الرق عند العرب في الجاهلية فلا تكاد تختلف عنها

عند الإلمام الأخرى . فقد كان بجانب أسرى الحرب مصادر أخرى للاسترقاق ، كالخطف والقرصنة في البحار والصحراء إلى أن ظهر الاسلام فأخذ الطريق على جميع تلك الوسائل ، ومنع الاسترقاق إلا عن طريق الحرب المشروعة المنظمة . وإنما أتى عليه :

أولاً : لحفظ التوازن بين الدولة الإسلامية وبين أعدائها

ثانياً : لحماية الضعفاء من نساء أكلت الحرب رجالهن . ولو تركن وشأنهن لكن عالة على المجتمع ومصدراً للشور .

على أن الإسلام ، وإن لم يحد بدا من إباحة الرق ، فإنه لم يترك الأرقاء هملاً . فقد نظم شؤونهم وأخذ بأيديهم في طريق الحرية ، فسوى بين الرقيق ومولاه في الطعام والشراب واللباس والتعليم والتعذيب ، وبالجملة فقد سواهم بسادتهم في معظم الحقوق المدنية ، اللهم إلا في الولاية (أي الرئاسة) ، كما حض على معاملتهم بالحسنى ، ورغب المسلمين في تحرير من بأيديهم من الأرقاء وحذرهم من إساق معاملتهم . وقد اعتبر الاسلام الرق عارضاً . ولذا شرع وسائل عدة للتخوض بالأرقاء ومباعدتهم على استرداد حريتهم واستقلالهم . قال تعالى (وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ) (١)

وقد أجمع فقهاء المسلمين على أن مكاتبه العبد مستحبة . وللإمام أحمد بن حنبل في رواية أنها واجبة متى دعا العبد سيده إليها على قدر قيمته أو أكثر ، وأن للعبد الاتجار ليحصل على ما يدفعه لسيده من نجوم (٢) الكتابة ، وأن على سيده أن يتركه يشتغل أين شاء وفيما شاء .

وإذا امتنع المكاتب عن الأداء ومعه ما بقي من المال المتفق عليه ، فالخفية تجبره على الأداء حرصاً على تحريره . وإذا لم يكن معه مال — ولكنه قادر على الكسب — فالمالكية تجبره على الكسب مادام قادراً عليه . ويشترط الفقهاء أن يراعى في عقد الكتابة حال الرقيق ، كما يرون أن أقل وعد من السيد ، أو أقل احتمال للوعد بالتحرير ، يجعل التحرير ضرورياً .^(١) كما رغب الاسلام في إعتاق الرقيق بدون مقابل ابتغاء وجه الله . قال تعالى (أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ سَمْعَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ . فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ . فَكَيْ رَقَبَةً أَوْ إِنْطَاعًا فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَقْرَبَةٍ) (٢)

العدم

ولم يترك الاسلام فرصة من فرص التحرير إلا استنزهها ، فسن طريقة التدبير ، وهي أن يوصى السيد بأن يكون عبده حراً بعد موته . وقد انفق الأئمة على أنه لو كان في يد إنسان غلام بالغ عاقل وادعى عليه أنه عبده فكذبته الغلام ، فالقول للغلام مع يمينه أنه حر . وتطبيق القاعدة المشهورة « الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدْعَى » واليمين على من أنكر ، نجد أن الشرع قد اعتبر أن حرية الإنسان هي الأصل وأن الرق أمر عارض ، فكلف من ادعاه بالبينة ، واكتفى عن أنكره باليمين . ولا يخفى ما في ذلك من شدة حرص الشارع على تحرير الارقاء ما وجد إليه سبيلاً . أضف الى ذلك إجماع الفقهاء على أنه إذا التقط شخصان لقيطاً : فادعى مسلم أنه عبده وادعى كافر أنه ابنه ، فانه يقضى بينوته للكافر حتى يكون حراً ، ولا يقضى للبسلم حتى لا يكون رقيقاً ! ومن هنا يبين لنا مبلغ تقديس الاسلام للحرية .

(١) الاسلام دين هبة ص ٨١ (٢) سورة البقرة ٩٠ : ٨ - ١٦

وللإسلام - عدا ما ذكرنا - وسائل شتى لتحرير الرقاب . فقد جعل الشارع من مصارف الزكاة عتق الرقاب بأن يعطى الحاكم للرقيق المكاتب ما يستعين به على فك رقبة ، أو أن يشتري الحاكم بالصدقة العبيد ويعتقهم .

عن واصل الأحمد قال سمعت المعمر بن سويد قال : رأيت .
 أبا ذر الغفاري وعليه حلة وعلى غلامه حلة . فسلأناه عن ذلك فقال :
 سببت رجلا فشكاني إلى النبي صلى الله عليه ؛ فقال لي النبي : أعيرته
 بأمة ؟ ثم قال : « إخوانكم - خولكم جعلهم الله تحت أيديكم . فمن كان
 أخوه تحت يده ، فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس . ولا تكلفوهم
 ما يغلبهم ، فإن كلفتموهم ما يغلبهم فأعينوهم . وقال ، عليه الصلاة والسلام
 « إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه . فإن لم يجلسه معه فليناوله لقمة أو
 لقمتين أو أكلة أو أكلتين فإنه أولى^(١) »

وعن ابن مسعود الانصاري قال : بينا أنا أضرب غلاما لي إذ سمعت
 صوتا من خلفي « أعلم يا ابن مسعود » مرتين ، فالتفت ، فإذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . فألقيت السوط من يدي فقال : والله الله أقدر عليك
 منك على هذا . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن الرسول
 رأى رجلا على دابة وغلامه يسعى خلفه ، فقال : يا عبد الله ! احمله
 خلفك ، فإنما هو أخوك روحه مثل روحك . فحمله .

ولم تكن العناية بالرقيق مقصورة على الرسول ؛ بل لقد روى أن
 علي بن أبي طالب قال : إنني لأستحي أن أستعبد إنسانا يقول ربّي الله .
 ومن أحسن ما روى عن علي أنه أعطى غلامه دراهم ليشترى بها ثوبين
 متفاوتي القيمة ؛ فلما أحضرهما أعطاه أرقهما نسيجا وأغلاهما قيمة

(١) البني (شرح صحيح البخاري) ج ١٢ من ٢٧ الأجزاء . باب حقوق المالك .

وحفظ لنفسه الآخر . وقال له : أنت أحق منى بأجودهما ؛ لأنك شيا ب وتميل نفسك للتجمل ؛ أما أنا فقد كبرت .
وقد عني الاسلام بنفسية الرقيق عناية خاصة . فقال تعالى يُطِيبُ خاطرهم ويفتح باب الامل في المغفرة وحسن الجزاء : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّإِنِّ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْإِشْرَى إِن يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا يَكُنْ أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ) (١)
وقال الرسول « العبد إذا نصح سيده وأحسن عبادة ربه كان له أجره مرتين » ، حتى إن كثيرا منهم كان يتمنى أن يعيش رقيقا ليكون له أجران . روى أنه لما أعتق أبو رافع بكر قال : كان لي أجران فذهب أحدهما .

فان دبرغ ومسالمة
الرقيق في الاسلام

وقد وصف فان دبرغ معاملة الاسلام للرقيق بقوله : « لقد وضع للرقيق في الاسلام قواعد كثيرة تدل على ما كان ينطوى عليه محمدا وأتباعه نحوهم من الشعور الانساني النبيل . ففيها نجد من محامد الاسلام ما يناقض كل المناقضة الأساليب التي كانت تنخذها الى عهد قريب شعوب تدعى أنها تمشي في طليعة الحضارة . نعم ! إن الاسلام لم يبلغ الرقيق الذي كان شائعا في العالم ، ولكنه عمل كثيرا على تحسين حاله ، وأبقى حكم الأسير ، ولكنه أمر بالرفق » (٢) . واليك مثال لذلك لما أقبل بالاسرى بعد غزوة بدر الكبرى فرقمهم الرسول على أصحابه وقال : استوصوا بهم خيرا . وقد قال أبو عزيز بن عُمَيْر : كنت في رهط من الانصار حتى أقبلوا بي من بدر ، فكانوا إذا قدموا غذائهم أو عشايمهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله إياهم بنا . وكان أبو عزيز هذا صاحب لواء المشركين في بدر .

(١) سورة الاحقاف : ٧٠

(٢) الاسلام روح الدنية للشيخ مصطفى التلايى ص ٤٦١

٣ - الأثر الأدبي :

رأى العرب في بلاغة القرآن وروعة أسلوبه ما بهرهم واستأثار إعجابهم ، فانساقوا إلى تقليده ومحاكاته ^(١) . فشاعت ألفاظه وطرائقه في جميع قبائلهم ، وأصبحت معروفة لديهم فيما ينشئون من خطب وأشعار . فكان لهم بذلك لغة عامة وحديث مشاربهم وخلقت فيهم خيالا متجانسا ومثلا عاليا متحدة .

يقول الأستاذ محمد بك كرد علي في كتابه « الإسلام والحضارة العربية » ^(٢) : « والقرآن أبلغ كتاب للعرب ، ولولاه لما كان لهم أدب ولا شريعة (كتاب ففصلت آياته قرأنا أعربيا) . عجز فصحاء العرب عن الإتيان بمثله مع أنهم خصوا بالتحدى ^(٣) ، وكان للفصاحة عندهم المقام الأرفع ، فاعترفوا بعد جدال طويل : « أن نظم القرآن على تصرف وجوهه ، واختلاف مذاهبه ، خارج عن المعبود من نظام جميع كلامهم ، ومباين للألوف من ترتيب خطابهم ، وله أسلوب يختص به ويتميز في تصرفه على أساليب الكلام المعتاد » ^(٤) ، جعله

(١) وقد بلغ اثنان للعرب بالقرآن وإعجابهم به أن امتنع بعضهم عن قول الشعر ، كما قبل ليد بن ربيعة أحد أصحاب الملقات . فإنه قدم على الرسول في وفد من قومه ، وأسلم وحسن إسلامه واستغنى بالقرآن وقرأته عن شعره الذي ينسج فيه ، حتى لم يصح عنه في أربعين سنة قصاها في الإسلام الا بيت واحد :

مناياي الحر الكرم كنفسه . والمرر بصلحه المجلس الصالح
ومو في رواية الأفاقى : —

الحديث : « إذا لم يأتني أبلي . حتى ليست من الإسلام سرايلا »
وكان إذا سئل عن شعره تلا سورة من القرآن وقال أبلق الله خيرا منه . أنظر ترجمة ليد في طبقات الشعراء لابن سلام . والشعر والعصر لابن تقيي والأفاقى (ج ١٤ ص ٧٤)
Nicholson, Literary History of the Arabs, pp. 119-120

(٢) الإسلام والحضارة العربية ص ٦٧ ومابها .
(٣) تحدى أقرانه إذا بلواهم وتلازمهم اللجة وتحدى صاحب القراءة والصراع لينظر أيها
أقرأ وأصرع

(٤) الأستاذ محمد بك كرد علي عن كتاب إعجاز القرآن للأفاقى

الله كما قال علي بن أبي طالب : رياً لعطش العلماء ، وريعاً ، لقلوب الفقهاء ، وعجاج لطرق الصلحاء ، وبرهاناً لمن تكلم به ، وشاهداً لمن خاصم به ، وقلجاً لمن حاج به ، وعلماً لمن وعى ، وحديثاً لمن روى ، وحكماً لمن قضى .

قال جان جاك روسو في القرن الثامن عشر : « من الناس من يتعلم قليلاً من العربية ثم يقرأ القرآن ويضحك منه ، ولو أنه سمع محمداً يعلمه على الناس تلك اللغة الفصحى الرقيقة ، وذاك الصوت المقتنع المطرب المؤثر في شغاف القلوب ، ورآه يؤيد أحكامه بقوة البيان ، لخر ساجداً على الأرض وناداه أيها النبي رسول الله خذ بأيدينا إلى مواقع الشرف والفخار ، أو مواقع التهلكة والاختار ، فنحن من أجلك نود الموت أو الانتصار » . وقال كارلايل (Carlyle) في القرن التاسع عشر : « إن فرط إعجاب المسلمين بالقرآن وقولهم بإعجازه أكبر دليل على تبان الأذواق في الأمم المختلفة . والترجمة تذهب بأكثر جمال الصنعة وحسن الصياغة » . وجاهر كلود فاربر في القرن العشرين بأن « آيات القرآن جميلة وتحسن تلاوتها ، فيها نفحة طاهرة عجيبة ، لأنها تأمر بالشجاعة والصدق والأمانة ، وتدعوا إلى حماية الضعيف وإلى عبادة إله واحد » ^(١) .

٤ - الأثر السياسي :

جمع الاسلام قبائل العرب تحت لوائه وألف بين قلوبهم وقضى على العvisية الجاهلية ، فوالت الحزازات القديمة والثارات التي بين القبائل ، فخصعوا لحكم النبي وأوامر القرآن بعد أن كانوا يدينون لرؤساء متفرقين . وبذلك قامت في بلاد العرب حكومة مركزية محترمة عزيزة الجانب ، فانتظمت أحوالهم الداخلية . وكان حامس العربى للاسلام وولاؤه له لا يقل عن حماسه لوثنيته واستبساله في النود عنها . ومن ثم

(١) نقلا عن كتاب الاسلام والحضارة للاستاذ محمد بك كرد علي ص ٦٩ .

بذل النفس والنفيس في سبيل نشر الدين وحمايته ، حتى دانت قبائل العرب وأصبحت ترى في الاسلام رمز وحدتها وشعار مجدها . وقد حرصهم على الاستماتة في نشر هذا الدين الجديد ما ضمنه لهم من حسن ثواب الدنيا والآخرة . قال تعالى

(وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) (١)

وقصارى القول إن الاسلام قد غير خلق العرب ، وساعد على نشر الفضيلة بين ظهرانيهم ، حتى ظهر من بينهم : رجال كثيرون اشتهروا بالورع والتقوى .

الاعراب

إلا أنه كان هناك فريق سمووا الأعراب عرفوا بالتفاق . وقد وصفهم الله تعالى في قوله (الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرُ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ وَاللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمْ) (٢)

بين الجاهلية والاسلام :

راى براون

قال الأستاذ براون : « لم يكن عمل محمد في نشر الاسلام سهلا . فقد كانت السنوات الثمان أو العشر التي قضاها في مكة إلى أن هاجر إلى المدينة سنة ٦٢٢ م (وهي السنة التي اعتبرها المسلمون مبدأ لتاريخهم ولا زالوا على ذلك إلى اليوم) عصر يأس وقنوط ، إذا استثنينا هؤلاء المسلمين الذين عمّر الايمان قلوبهم ، فلم يخفوا بالتعذيب ولم يجد اليأس إلى قلوبهم سيلا ؛ ولم يكن يشق على العرب - وبخاصة بدو الصحراء - أن ينفذوا آلهتهم ويتركوا عاداتهم الموروثة ، لولا أنهم كرهوا هذه التكاليف التي أتى بها الاسلام ، كاشق عليهم ذلك الوعيد

(١) سورة آل عمران ٤ : ١٦١ - ١٧١

(٢) سورة التوبة ٩ : ٩٨

(٣) بين منذ أمر الرسول بالجهار بالهجرة الى عام هجرة

الذى أتى به القرآن . لذلك رفضوا هذه النظم التى أتى بها الاسلام . ولا يزال عربى الصحراء الصميم على بداوته الأولى الى اليوم ، لا يعتقد بشئ . ولا يسعى الا وراء المادة . ولم يكن ذكأؤه إلا نشاطا عقليا فى دائرة محدودة . ولم تكن سذاجته وسرعة تصديقه وميله لقبول كل غريب لتدفعه إلى تصديق مآلى به الدين مما يتصل بالأمور المعنوية . كما أن طبيعته التى فطرت على الاعتزاز بالنفس والثقة بها لم تكن لتشعر بالحاجة إلى إله يخضع له ويقفى فى عبادته . ولم تكن فكرة التوحيد والانصراف عن هذه الآلهة المتعددة إلى إله واحد اكتشافا حديثا انفرد به الاسلام . ومع أن الاسلام كان يطالب العرب الوثنيين بتكاليف مادية وقرايين أقل مما كانوا يقدمونه لأوثانهم ، فان تلك الأوثان ما كانت لتفرض عليهم تلك الفروض التى أتى بها الاسلام . كما أنهم كانوا لا يلقون إليها بالمودة إلا بقدر ما تصيبهم به من خير ، بخلاف الاسلام الذى كان يطالبهم بالخضوع لله تعالى فى السراء والضراء . ويأمرهم بالرضا بالقضاء خيره وشره .

ويقول دوزى : وكانوا يعضنون من الآلهة ويحبونها بحقيقة ما يعتقدون كما كانوا يتحدثونها . وكانوا يهينون الألام^(١) ويطرحونها فى غضب وازدراء إذا كانت مشورتها على غير ما تهوى نفوسهم . وكانوا يسبون الأصنام ويرجمونها بالحجارة إذا عاكسهم القدر فظنوه من غضب تلك الآلهة وعدم قبولها قرايينهم . وكانوا يسقطون آلهتهم عن عروشها^(٢) ويشبعونها سبابا لقل سبب ومع ذلك فلم تكن هذه الحالة^(٣) لتحمل العرب على قبول هذا الدين الجديد الذى يفرض عليهم أوامره ونواهيه . حقاً إن هذه الآلهة ، وإن لم يكن لها سلطان عليهم ، فقد كانت مألوفة لهم ولم تكن لتضرهم فى شئ ، والعرب وإن لم تكسب من هذه الآلهة خيراً ، فانها لم تكلف لها شيئاً يذكر . يضاف إلى ذلك

(١) الالم هو الفصح وجها ألام . والقداح هى السهام التى كان الجمالون يستخسون بها أى يستفرونها فيما يهيمون بالغنام به من سفر أو تجارة أو نحو ذلك . (٢) القواعد التى كانوا يعضنون عليها التماثيل أو الأصنام (٣) أى عدم احترامهم لتلك الآلهة على هذه الصورة التى وضعا

أن الإسلام لم يسلم هذه الأوثان ولا الذين يعبدونها وألقوا عبادتها؛ بل ناصبهم العداوة. والواقع أنه كان من بين الأسباب التي ساعدت على انتشار ذلك الدين الجديد الذي ينهى عن عبادة الأوثان أنه لم يصطلم بعبادة لها مركز في قلوب أصحابها»

وقد وازن جولدتزيهر في باب الدين والمروءة^(١) بين المثل العليا في الجاهلية والإسلام فقال: إن الشجاعة الشخصية، والكرم الذي لا يحد، والبنخ والاسراف في إقراء الضيف، واختصاص ذوي قرباه بنصره وولائه، وأخذ الثار من غير مراحة ولا شفقة إذا ما اعتدى عليه أو على عشيرته، كانت أظهر الفضائل في الجاهلية. أما في الإسلام فنجد الصبر والاحتمال، وإثبات المصلحة العامة على المصلحة الخاصة شخصية كانت أو قلبية؛ كما نجد عدم الاكتراث بالأمور الدنيوية والأعراض الزائلة، وتجنب الرياء والفخر وكثيرا غيرها مما جاء به الإسلام. وكانت هذه الفضائل جذيرة بأن تبعث المسلم على ازدياد هذه المثل العليا للجاهلية (٢)»

وإن هذه المثل التي جاء بها الإسلام ليتجلى بعضها في القرآن (٣) بعض النمل الاسلامية
(لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولِئُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْتَغَى السَّبِيلَ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ).

«وإن الأثر الوحيد الجدير بالذكر الذي تركه الإسلام في الدرب رأى ندى

Ignaz Goldziher, Muhammedanische Studien. (١)
Browne, Literary History of the Arabs. vol. (٢)
I, pp. 189—191.

هو القضاء على الاخذ بالثأر ؛ حتى إن كل قبيلة كانت تخضع للإسلام
أوندين لهو تعتقه ، تنزل عن حقها في الاخذ بثأر من سفكت دماهم
في الوقائع والحروب ، مع أننا كنا نجد العربي في غير تلك الظروف
يرى أن ترك الاخذ بالثأر أو دية الدم من أحط صفات الذلة والعار .
ولكن اتخاذ العرب الرسول زعيما لهم ، ذلك الأمر الذى كان شاقا
على قوسهم وصعبا عليها أن يدينوا لواحد منهم ، قد هيا ذلك الشعب
العربي لقبول تلك الحالة الجديدة ، فالآن قناتهم وأسلس قيادتهم فأتمروا
بأمره ، حتى إنه لم يعد هناك وثى إلا ودافع دفاع المخلصين في الذود
عن ذلك الدين الجديد . ومن ثم يتضح لك كيف استطاع عرب ذلك
العصر نشر دينهم في جميع الربوع والأرجاء .^(١)

بعض المثل الجاهلية

واليك قصيدة تأبط شرا^(٢) التى تصور لنا تلك المثل الجاهلية
وكيف كان ينظر العرب اليها . وعلى الرغم من تشكك علماء الشعر في
نسبة هذه القصيدة إلى العصر الجاهلى وحكايتهم عن خلف الأحمر
أنها متحلة ، فإن هذا التشكك لا يقلل من قيمتها باعتبارها صورة (٣)
للمثل العليا التى كان يتمسك بها عرب الجاهلية . وهذه القصيدة التى
نظمها هذا الشاعر على أثر قتل هذيل لعمه وإغارته عليهم بأخذ بثأره ،
قد تحدثت فيها بأن دم عمه لن يهدر ، وبأنه سيضطلع بهذا العبء ،
وبأن من وراثته ابن أخت له قوى جذير بأن يشد أزره وأن يحل محله .

(١) Noeldeke, *Historians' History of the World*, vol. VIII, p. 20

(٢) واسمه ثابت وكنيته أبو زهير من بنى فهر . وإنما لقب بهذا اللقب لآفة تأبط سكتا
ذات يوم ، وسكت أمه عنه فقالت : لا أبرى إنه تأبط شرا وخرج . وقيل غير ذلك . ديوان
الحاجة لآبى تمام مختصر شرح الفيروزى (القاهرة سنة ١٣٣٤ هـ - سنة ١١١٦ م ص ٢٩٦ - ٢٩٠)
(٣) نرى أن الحجة التى اعتمد عليها من ادعى احتمال هذا الشعر هي أمور تتعلق بالنظ
ومطارق التعبير ؛ إذ قال الفيروزى : وما يدل على أنه مولد قوله (في البيت السادس) جل حتى دق
فيه الأجل . فإن الأعرابي لا يكاد ينتقل إلى مثل هذا . أما الحجة الأخرى فهى ملاحظة
جغرافية تتعلق بلفظ سلح (وهو جبل أو موضع في الشمال الغربي من المدينة) الذى ورد في البيت
الاول إبد هذا المكان عن ديار هذيل التى قتل فيها عم تأبط شرا ، أى أنهم لم يذكروا أن متحل
هذا الشعر قد أخطأ تشدح بأمر لم تكن يأتشدح به العرب .

ثم ينتقل من قتل عمه الى وصف مافي هذا الحادث من خسارة فادحة
حلت به ، ثم يستطرد في ذكر مناقب عمه ، ثم يذكر هجوم قتيان
هذيل عليهم ، ويعقب ذلك بوصف قوتهم وقدرتهم على دفعهم ، ثم
يتسلى عن قتلهم عمه بأن عمه كثيرا مانال منهم ، ويصف حياة عمه
في حالي السلم والحرب :

إِنِّ بالشَّعْبِ (١) الَّذِي دُونَ سَلْعٍ لِقْتِيلًا دَمُهُ مَا يُطْلُ (٢)
خَلَفَ الْعِيَاءَ عَقْلِي وَوَلَّى أَنَا بِالْعِيَاءِ لَهُ مُسْتَقِلُّ (٣)
وَوَرَاءَ النَّارِ مَتَى ابْنُ أُخْتِ مِصْعُ (٤) عُقْدَتُهُ مَا تُحَلُّ (٥)
مُطَرِّقُ (٦) يَرْشَحُ سَمًا كَأَطَسْرَقِ أَقْنَى يَنْفِثُ السَّمَّ صَلُّ (٧)
خَبِيرٌ مَا نَابَنَا مُضْمَكٌ (٨) جَلَّ حَتَّى دَقَّ فِيهِ الْأَجَلُ
بِرَّي (٩) الدَّهْرُ وَكَانَ عَشُومًا بَائِي جَارُهُ مَا يُدَلُّ
شَامِسٌ (١٠) فِي الْقَرِّ حَتَّى إِذَا مَا ذَكَتِ الشَّعْرَى (١١) قَبْرُهُ وَظِلُّ
بَائِسُ الْجَنْبَيْنِ (١٢) مِنْ غَيْرِ بُوْسٍ وَتَدْيُّ الْكَفَيْنِ شَهْمٌ مُدِلُّ (١٣)
ظَاعِنٌ (١٤) بِالْحَزْمِ حَتَّى إِذَا مَا حُلَّ حُلُّ الْحَزْمِ حَيْثُ يَحِلُّ
غَيْثٌ مُزِنٌ (١٥) غَامِرٌ (١٦) حَيْثُ يُجْدِي وَإِذَا يَسْطُو فَلَيْتُ أَهْلُ (١٧)

(١) الشعب الطريق في الجبل (٢) ما يهدر (٣) استقل بالثوب وهو بالميد حله (٤) المصح
بكر الهاد وتكيتها هو الرجل الشديد أو المتحارب بالسيف (٥) لا يبتلى عن عزه
(٦) مرضى عليه ينظر الى الارض (٧) همل الخبيث من الاناس . ومعنى البيت أن ابن
أخته شجاع في الحرب يطرأ طرق الحية الحية التي تغذف السم (٨) المصنل العديد . ومعنى
البيت أن الذي أمامه ونزل به يخبر موته خطب جليل يصغر عند العظيم من الحوادث (٩) سليم
والمراد بجني في هذا الراسل الابن عن الضم الذي يحمل جاره عزرا (١٠) شمس يومنا كسر
وجلوس وكسعم صار فاشمس ومنه شامس ذو شمس . والمقصود هنا أنه ذو دفء بما يقينه على
خفيه ويكرمه به من طام ولباس كالشمس تدفئ المرقور (١١) نجم وذات القمرى وضحت
وبانت في الساء ولا يكون ذلك الا في الصيف في لقة حرها شديد . ومعنى البيت أنه قد اعد
لحياته طاماً ولباساً في الشتاء وظلاً وظللاً وما بارداً في حر الصيف (١٢) بابس الجنين عزيل
مخسر وكانوا يندحون بذلك (١٣) الدال الزائق بنفسه وجذته (١٤) الظن السفر والانتقال
(١٥) القيث للمطر والمزن جمع مزة وهي الحبة البيضاء (١٦) غمر الماء كثر . وغر الشيء
غمله (١٧) الليث الايل هو المصم الملقى على وجهه لايال ، الملقى

مُسَيَّلٌ فِي الْحَيِّ (١) أُجْوَى (٢) رَقْلٌ (٣)
وَإِذَا يَغْزُو تَسْمِعُ (٤) أَزَلُّ (٥)
وَلَهُ طَعْمَانِ أَزَى وَشَرَى (٦) وَكِلَا الطَّعْمَيْنِ قَدْ ذَاقَ كُلُّ
رَكْبٍ الْهُولَ وَجِدًا وَلَا يَصْنَعُهُ إِلَّا الْبَاقِي الْأَقْلُ (٧)
وَقُتُوْا (٨) هَجَرُوا (٩) ثُمَّ أُسْرُوا (١٠)
لَيْلَهُمْ حَتَّى إِذَا انْجَابَ (١١) حَلُّوا (١٢)
كُلُّ مَاضٍ (١٣) قَدْ تَرَدَّى (١٤) بِمَاضٍ (١٥)
كَسَمْنَا الْبَرْقِ (١٦) إِذَا مَا يُسَلُّ (١٧)
فَادَّرَ كَتَا النَّارَ مِنْهُمْ وَلَمَّا يَنْجُ مُلْتَمِئِينَ (١٨) إِلَّا الْأَقْلُ
فَاحْشَوْا أَنْفَاسَ نَوْمٍ (١٩) فَلَمَّا
هُوَ مُوَا (٢٠) رُغْمُهُمْ (٢١) فَاشْمَعَلُوا (٢٢)
فَلَيْتَ قَلَّتْ (٢٣) هَذَبَ شَبَاهُ (٢٤)
لَيْعًا كَانَ هُذَبًا يَفْلُ (٢٥)

(١) مسيل في الحين: يسيل ثيابه حيناً يكون في الحى (٢) الأجوى: من في شغيمسواد وهو محمود
(٣) الكثير اللحم والواسع قنوب (٤) السمع وله الذنب (٥) الازل: الفريح المثلث الخفيف
لحم الحمر والقنودين. في القاموس المحيط (السمع الازل ذنب أربعين ثوباً) والذنب والاربع
من الرمح وهو ثقل الحمر والقنودين (٦) الأرى السمل والشرى الخنظل. ويقصد به قد أذاق
الناس في كرمه أليبا لا طعمة كرماء كما أنه أذاق أعداءه هصاب والقلم (٧) السيف المثل من كثرة
الضرب به (٨) جمع قتي على وزن فحول مثل ذكر وذكور (٩) ساروا وقتلوا المجاورة وهي اشتداد
الحرب في منتصف النهار (١٠) الأسرار والسرى السير ليلا (١١) انجباب الليل: انقضى (١٢) أقاموا
(١٣) شخص ماض أى ماضى الزمنة (١٤) ليس الرداء والمضى ههنا السيف أو نحوه
(١٥) السيف الماضى: القاطع (١٦) السنا الضرب (١٧) يلج في الألف (١٨) من الحين
(١٩) احتسب الشراب: تناول متقطعا. ويقصد من احتسب أنفاس اليوم وقوعهم في نوم عميق
(٢٠) موم الرجل: إذا مز رأسه من الناس (٢١) أى نزعهم من النوم (٢٢) أسرعوا
في السير. والمقصودون في هذا البيت هم أعداؤه (٢٣) قل حد السيف: كرمه (٢٤) والفتاة
حد السيف (٢٥) فكثيرا ما كان يقل هذيل

وَيَا أَبْرَكَهَا (١) فِي مَنَاحِرِ جَصَّعَ (٢) يَنْقَبُ فِيهِ الْأَظْلُ (٣)
وَيَا صَبَّحَهَا (٤) فِي ذَرَاهَا (٥) مِنْهُ بَعْدَ الْقَتْلِ تَهْبُ وَشَلَّ (٦)
صَلَّتْ (٧) مِيَّ هَذَيْلٍ يَخْرُقُ (٨) لَا يَمَلُّ الشَّرَّ حَتَّى يَمَلُّوا
يُنْهَلُ (٩) الصَّغْدَةَ (١٠) حَتَّى إِذَا مَا نَهَكَتْ كَانَ لَهَا مِنْهُ عَلٌّ (١١)
سَحَلَتْ الْحَمْرُ. وَكَانَتْ حَرَامًا وَبَلَّأِي (١٢) مَا أَلَعَتْ (١٣) تَحَلُّ
فَاسْقِنِيهَا يَا سَوَادَ (١٤) بَنَ عَمْرٍو إِنْ جِئْتَنِي بَعْدَ خَالِي تَحْكُ (١٥)
تَضَحَّكُ الضَّبْعُ لِقَتْلِي هَذَيْلٍ وَتَرَى الذَّنْبَ لَهَا يَسْتَهْلُ (١٦)
وَعَيْتَاقُ الظِّمْرِ (١٧) تَقْدُو وَيَطَانَا (١٨) تَنْخَطَاهُمْ قَمَا تَسْتَقِلُّ (١٩)

حديث جعفر
ابن أبي طالب
إلى النجاشي

ولأننا بحديث جعفر بن أبي طالب إلى النجاشي حين دبرت
قريش المكاييد لإخراج المهاجرين من بلاد الحبشة وإعادتهم
إلى بلدكم ليقتلهم عن دينهم ، فأرسلوا عمرو بن العاص
وعبد الله بن أبي ربيعة لتحريض النجاشي على إخراجهم من بلاده .
وقد تقدم القول بأن النجاشي بعث في طلب المهاجرين وسألهم عن
حقيقة دينهم ، فقدم جعفر بن أبي طالب ورد عليه في هذا الحديث

(١) أُنَاخَا (٢) المسح: الأرض المظلمة (٣) ينقب: يخرقني والأظلل هو باطن غيب البئر . ومنى
البيت أكثر ما حل هذا على الأرض المسماة التي تسمى قدم البحر وحلب الكثير من المشاق (٤) صبجا:
أُنَاخَا في الصباح (٥) الذرى : القتل . وذرى لبيت ساحة (٦) قتل : الإنسان الفرد . أي أنه
أعقب قتيله اليوم جيب وإنساد في عقر دارهم في وضع القبر (٧) صلي القار : قاسى حرارتها
(٨) الخرق : التسلل (٩) القتل : الشرب أولا . والانهال إيراد البئر ليشرب لأول مرة
(١٠) الصغدة : القنطرة تحت ستوية (١١) القل : الشرب بعد شرب . أي أنه يستق ربه من دم
خصمه مرة وأخرى (١٢) للآسى : البئر (١٣) والالام الزاوية للفتنة . وقد كان من طاعة العرب
أن يجرم الرجل على نفسه عدة أشياء إذا قل له قتل حتى يدرك ثأره مثل شرب الخمر وغسل
الرأس . فهو يقول أنه قد صار في حل من شرب الخمر بعد أن حرم ذلك على نفسه (١٤) أسلمها
باسوادة فرغم وهو قاسي في القتال (١٥) مهزول (١٦) يتهلل بالفرح (١٧) عتاق البئر : جوارحها
وكراسرها (١٨) ترجع ملوثة البطن (١٩) تطير أي أنها لا تستطيع الطيران لكثرة ما أكلت من
قلام .

الذي يعتبر موازنة طريفة بين 'مثل الجاهلية ومثل الاسلام' .
وهالك نصه :

« أيها الملك ! كنا قوما أهل جاهلية ، نعبد الأصنام ونأكل الميتة ، ونأثي الفواحش ونقطع الأرحام ونسيء الجوار ، ويأكل القوي منا الضعيف . فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه ، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ، ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار ، والكف عن المحارم والدماء ، ونهانا عن الفواحش وقول الزور ، وأكل مال اليتيم وقذف المحضنة ، وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئا ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام . فصدّقناه وآمنا به واتبعناه على ما جاء به من الله ، فبهدانا الله وحده فلم نشرك به شيئا ، وحرّمنا ما حرم علينا ، وأحلّنا ما أحلّ لنا ، فدعا علينا قوما فصدّقونا وقتلونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله تعالى ، وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث (١) » .

عبارة ابن حزم

ويقول ابن حزم : وكانت العرب 'بلاخلاف قوما لقاحالا يملكهم أحد كريعقو مضرو وإيادو قضاة ، أو ملوك في بلادهم يتوارثون الملك كابر أعن كابر ... فاتفقوا كلهم لظهور الحق وآمنوا برسول الله وهم آلافاً آلاف ، وصاروا إخوة كبنى أب وأم ، وانحل كل من أمكنه الانحلال عن ملكه منهم إلى رسله طوعا بلا خوف غزو ولا إعطاء مال ، ولا بطمع في عز ، بل كلهم أقوى جيشا من جيشه ، وأكثر مالا وسلاحا منه ، وأوسع بلداً من بلده ... وهكذا كان لإسلام جميع العرب ، أولهم كالأوس والخزرج ثم سائرهم قبيلة قبيلة ، لما ثبت عندهم من آياته وبهرهم به

من معجزاته ، وما تبعه الأوس والخزرج الا وهو فريد طريد ، قد نابذه قومه حسداً له ؛ إذ كان فقيراً لا مال له ، يتيم لا أب له ولا أخ ولا ابن أخ ولا ولد ، أمياً لا يقرأ ولا يكتب ، نشأ في بلاد الجهل يرعى غنم قومه بأجرة يتقوت بها ، فعله الله تعالى الحكمة دون معلم وعصمه من كل من أراد قتله .

وقال ويلز (١) : « كان الاسلام في أول أمره غالياً من التعقيدات اللاهوتية التي طالما ارتبكت بها النصرانية ، وأحدثت شقاقاً قسرياً على الروح النصراني . وليس للاسلام كنهية ، بل له علماء ومعلّمون ووعاظ ، وهو حافل بروح الرأفة والسخاء والأخاء ، كما أنه ينطوي على عاطفة النجدة التي تنبت في الصحراء ، ولهذا جاز إلى قلوب عامة الناس دون أن يجد ما يصدده في غرائزهم »

وصفوة القول أن أثر الرسول صلى الله عليه وسلم كان على ما وصفه سير وليام ميور في كتابه « سيرة محمد » : « امتاز محمد بوضوح كلامه ويسر دينه . وقد أتم من الأعمال ما يدهش العقول ، ولم يعهد التاريخ مصلحاً أبقت النفوس وأحيا الأخلاق ، ورفع شأن الفضيلة في زمن قصير كما فعل محمد » (٢) .

(١) الفصل في المال والأموال والفحل لابن حزم ج ٢ ص ٨٤ — ٨٥ و ٨٦

(٢) Sir William uir, The Life of Muhammad (٢) pp. 523 — 528.

أنظر كتب الاسلام والمختارة العربية للاستاذ محمد بك كرد علي ص ٦٤

(١) H. G. Wells, Outline of History, vol. II .pp. 240 — 241.

الباب الثالث

الخلفاء الراشدون

أبو بكر الصديق

١١ - ١٣ ١٢٢٢ هـ - ٦٣٤ م

هو عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة التيمي^(١). كان يسمى في الجاهلية عبد الكعبة^(٢)، فسماه الرسول عبد الله. ولُقِّبَ عَتِيقًا^(٣)، والصديق لأنه بادر إلى تصديق الرسول ولاسيما صحيحة الأسراء. وكنى بأبي بكر لمبادرته إلى الاسلام.

ولد أبو بكر بمكة بعد عام الفيل بعامين وأشهر. وعرف بالخصال الكريمة، واشتهر بالعفة ولم يكن يشرب الخمر^(٤). وكان من سراة مكة في الجاهلية، عالماً بأنساب العرب وأخبارهم. وكانت إليه الاشتقاق وهي الديات والمغارم. وكان بزازاً يتاجر في الثياب. وقد بلغ رأس ماله أربعين ألف درهم. وهو أول من أسلم من الرجال. وسرعان ما ترك التجارة بعد إسلامه ليتفرغ إلى شئون المسلمين. وقد أسلم على يديه كثير من العرب الذين اعتز بهم الاسلام كعثمان بن عفان، والزبير بن العوام، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وطلحة بن عبيد الله.

وكان إيمانه بالرسول شديداً، وكان رفيقه عند ماهاجر إلى المدينة. وقد نزل فيه قوله تعالى (إِلَّا تَتَصَرَّوهُ فَقَدْ فَعَلْنَا لَكُمْ فِيهِ حَقًّا) إذ أخرجه

(١) الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ج ٤ ص ١٠١ (٢) السيرة الخليفة لابن خلدون ج ١

ص ١١٠ وقيل عبد اللات وقيل عبد العزى

(٣) قيل إنه كان لا يمشي لأمه ولما استقبلت به البيت وقالت اللهم هذا عتيقك من الموت. وقيل لقبه إلى الاسلام، أو لأن الرسول بشره بأن الله أعفته من النار. فيسير الوصول إلى

جميع الأصول لأحاديث الرسول لابن أبي عمير ج ٣ ص ٢٢٢

(٤) تاريخ الخلفاء للسيوطي ج ١ ص ٢٢

مولده ومكانه
في الجاهلية

اسلامه

الَّذِينَ كَفَرُوا تَأْتِي الشُّعْبُ إِذْ هُمْ فِي الْغَارِ (١) . ولما استقر الرسول في المدينة كان أبو بكر ساعده الأمين . وقد خصه الرسول بمزايا لم يخص بها أحداً سواه . وفي ذلك يقول ابن خلدون : « كان يفاض أصحابه ويشاورهم في مهماته العامة والخاصة ، ويخص مع ذلك أبا بكر بخصوصيات أخرى . فكان العرب الذين عرفوا الدول وأحوالها في كسرى وقصر والتجاشي يسمون أبا بكر وزيره » (٢) . وصفوة القول أن أبا بكر قاسم الرسول من العيش وحلوه ، وآلام الحياة وما فيها من انتصار وظفر ، وبقي معه لا ينفك عنه كظله . (٣)

مكانته من نفس
الرسول

صحة

بيعة أبي بكر :

لم يوص الرسول بزعامه المسلمين لأحد من أصحابه بل ترك مسألة الخلافة شورى بينهم .

اجتماع الشفة

فلما تطاير نفيه اجتمعت الأنصار في سقيفة بني ساعدة في المدينة ، وأرادوا أن يبايعوا بالخلافة رجلاً منهم ، هو سعد بن عبادة سيد الخزرج . وحضر اليهم نفر من المهاجرين ، وكاد يقوم بين هؤلاء وهؤلاء خلاف شديد ، لولا أن قام بينهم أبو بكر خطيباً ، وأدلى لهم بالحجة على أن هذا الأمر لقريش ، وأن أمر العرب لن يصلح إلا إذا وليته قريش ، وحذر الأنصار إن وليته الأوس أن تنفس عليها

(١) سورة التوبة ٩ : ٤٠

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ٢٠٦

(٣) روى ابن هشام (ج ٣ ص ٤٦١) والطبري (ج ٣ ص ١٩٢) أنه عند ما قال النبي صلى الله عليه وسلم في آخر خطبة له : « إن عبداً من عباد الله غيره الله بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ما عند الله » فيها أبو بكر وعلم أن رسول الله آتاه يريد نفسه ، وأن قد ساءت وقاته فبكى وقال : يا رسول الله ، قال : على رسلك يا أبا بكر . أنتلوا هذه الإبراب فتوارع الثلاثة في المسجد فسدروا إلا ما كان من بيت أبي بكر . فاني لأعلم أحداً كان أفضل عندي في الصفة بدمائه . »

الخزرج ، وإن وليته الخزرج أن تنفس عليها الأوس . فلما ذكر
الانصار ما كان بينهم في الجاهلية ، وأن الحال توشك أن تعود الى مثل
ما كانوا عليه من عداوة ، اطمأنوا الى رأى أبي بكر ، فعرض عليهم
مبايعة عمر أو أبي عبيدة بن الجراح . تخشى عمر أن يترك الناس فيختلفوا
على أنفسهم ويضيع الأثر الذي أحدثه كلام أبي بكر ، فقام الى أبي
بكر وبايعه بالخلافة^(١) وقال له : « ألم بأمر النبي بأن تصلى أنت يا أبا بكر
بالمسلمين ؟ فأنت خليفته ونحن نبايعك فنبايع خير من أحب رسول
الله منا جميعاً »^(٢) . وقد بايع أبا بكر عمر وأبو عبيدة وسبقهما بشير
ابن سعد ، ثم تابع المهاجرون والانصار يابيعونه^(٣) .

حدث هذا بينما كان علي بن أبي طالب قد انحاز مع الزبير ونفر
من بني هاشم الى بيت فاطمة ، وقضى هو وأهل بيت الرسول يوم
الثلاثة في تجهيزه ودفنه ، فوجد في نفسه على أبي بكر ومن يابيعوه
متجاهلين مكانته وحقه^(٤) .

ومع أن استخلاف أبي بكر قد تم بطريقة ديمقراطية على نحو
ما كان مألوفاً لدى قبائل العرب في الجاهلية (Patriarchal State) ،
ذلك النظام الذي يقضى بأن تكون السن والفضائل أساساً لاختيار
شيخ القبيلة ، فإن امتناع كثيرين من علية العرب ، كالعباس عم النبي ،

(١) ابن هشام ج ٣ ص ٤٦٤ - ٤٧٢

(٢) قال عمر : فارقت الأصوات وكثر القطع . فلما أشققت الاختلاف قلت لأبي بكر :
أبسط يدك أبايكم . فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون والانصار . . وإنا والله ما وجدنا
أمراً هو أقوى من مبايعة أبي بكر . غشنا إن فارقتا القوم ولم تكن يعة ، فاما أن تلبيهم على
ملا رضى . أو نخالفهم فيكون فساد (الطبري ج ٣ ص ٢٠٠) .

(٣) وتسمى يعة السقيفة باليعة الخاصة لأنه لم يبايعها الا نفر قليل من المسلمين من الذين
حضروا السقيفة . فلما كان الله جلس أبو بكر على المنبر في المسجد ، وبايعه الناس اليعة الكبرى
أو العامة .

(٤) أنظر خطبة علي في الطبري ج ٣ ص ٢٠٢ سيرة ابن هشام (ج ٣ ص ١٧٠) والطبري

(ج ٣ ص ٢٠٢)

وطلحة والزبير ، وهم من السابقين الى الاسلام الذين اتحدوا مع عليّ ابن أبي طالب ، ثم ما كان أيضا من عدم إجابة فاطمة الى ما طالبته به من ميراث أبيها - كل هذه الأمور آذنت بانقسام الأمة العربية الى سنين وشيعين ^(١) .

على أن عليا قد بايع أبا بكر بعد موت فاطمة ، كما أن عمر أعلن في خطبة له أن عليا تخلف عنهم هو والزبير ومن كان معهم إلى بيت فاطمة ، وأن الظرف كان دقيقا يتطلب حلا حاسما عاجلا ^(٢) .

وقد أعلن أبو بكر سياسته التي عول على انتهاجها في هذه الخطبة القصيرة الجامعة التي خطبها في مسجد الرسول على أثر أخذ البيعة العامة له في اليوم التالي لاجتماع السقيفة . وهاك نصها :

« أيها الناس ! إني قد وُليت عليكم ولست بخيركم . فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني . الصدق أمانة والكذب خيانة . والضعيف فيكم قوىٌ عندي حتى أخذ الحق له إن شاء الله ، والقوى فيكم ضعيف عندي حتى أخذ الحق منه إن شاء الله - لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا قوم ضربهم الله بالذل . ولا تشيع الفاحشة في قوم قط إلا عمهم الله بالبلاء . أطيعوني ما أطعت الله ورسوله . فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم . قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله » ^(٣) .

(١) سيرة ابن هشام (طبعة أوروبا) ج ٢ ص ١٠١٣ « والفاطميون في مصر » المؤلف ص ٢٣

وقد أثر من أبي بكر أنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا (الأمر) (الخلافة) فقال لي : يا أبا بكر ! هو لمن يرغب عنه لا لمن يجامش عليه ، وإن يتضال عنه لا لمن يتنجس إليه ، هو لمن يقال هو لك لا لمن يقول هو لي . صبح الاثنى العنقشدي (ج ١ ص ٢١٠)

(٢) أنظر خطبة عمر في سيرة ابن هشام (ج ٣ ص ٤٧٠) والطبري (ج ٣ ص ٢٠٠) .
(٣) ابن هشام (ج ٣ ص ٤٧٣) الطبري (ج ٣ ص ٢٠٣) . العقد القريب (ج ٢ ص ٢٤٧) وعيون الأخبار لابن كتيبة (ج ٢ ص ٣٣٤)

ردّة العرب :

كانت حكومة الرسول حكومة دينية تعتمد - الى حد كبير - في سلطتها التنفيذية على عقيدة الناس في أن هذا النبي إنما يُصدر في أحكامه وتصرفاته عن وحي الله وأمره . قال تعالى (وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ) (١) ، كما كان في حكمة الرسول وتسويته بين أبناء القبائل المختلفة وعدم خضوعه لنزعات النفس وميلها إلى إظهار الأهل والعشيرة ، واختصاصهم بالفائدة وتقديمهم على الأكفاء من غيرهم ، وفي محو العصبية والشعور القبلي ، واجلاله الوحدة الدينية والقومية الاسلامية محلها . كان في هذا كله ما سهل على العربي طاعته والاذعان له ، وسهل على القبائل المختلفة أن تتصوى تحت لوائه وأن تدين له بالزعامة . بل لقد بلغ من افتتان بعض العرب بشخصية الرسول أنهم ما كانوا يستطيعون أن يصدقوا بموته .

فلما انتقل الرسول الى جوار ربه وتحققوا من ذلك ، شك فريق منهم في أمر هذا الدين الذي خلفه ، وأوجس غيرهم إن وليت قريش أو غيرها هذا الأمر أن تحيله ملكا عضودا ، فأخذوا يفكرون في موقعهم وينظرون إلى مصيرهم ، فرأوا أن هذا النبي الذي كان يقوم بالسفارة عن الله عز وجل ، ويبلغهم أمره ونهيه ، ويتمتع بالعصمة عن الخطأ والتزهد عن الزلل ، قد فارقهم الى ربه ، وليس نعمة إنسان في العالم يتصف بهذه الصفات التي كانت الضمان الوحيد لمساواة القبائل بعضهم ببعض ، وجعل الناس كأسنان المشط .

فن المحتمل إذا أن يُحكّم من يحل محل هذا الرسول هو

اشفاق القبائل من
يظف الرسول

وأهله وعشيرته في رقاب الناس ومصالحهم . كما لا يبعد أن يعلى هذا المركز (الخلافة) من شأن القبيلة التي ينتمى إليها الخليفة . ويغض من شأن غيرها من القبائل ، فيعمل ميزان العدل بين الناس .

ويُفسر لنا هذا تسابق هذه القبائل والبطون عند وفاة الرسول على أن يكون هذا الأمر لها دون غيرها . فتكشف ما في الصدور وتجلت النفس العربية والطبيعة القبلية إذ ذاك : فالأنصار يخافون قريشا والمهاجرين إن استأثروا بالأمر دونهم وهم فيما بينهم يتوجسون . ويخشى كل من الأوس والخزرج صاحبه . ولم يكن الحال في مكة بأقل منه في المدينة . فقد دب التنافس في هذا الأمر بين بطون قريش . فلما تم الأمر لآبي بكر وجد عليه بنو هاشم وامتنع على عن مبايعته أشهراً . وسعى أبو سفيان بن حرب ليوغر صدر علي بن أبي طالب على أبي بكر الذي انتزع الخلافة من بني عبد مناف ^(١) ، وقد سمي عليا والعباس « الأذلّان والمستضعفان » وتمثل بقول المتلمس :

إِنَّ الْمَوَانَ حِمَارُ الْأَهْلِ يَعْرِفُهُ وَالْحَرْثُ يَنْكُرُهُ وَالرَّسَلَةُ الْأَجْدُ
وَلَا يُقِيمُ عَلَى ضَيْمٍ يُرَادُ بِهِ إِلَّا الْأَذْلَانِ تَحْمِيهِمُ الْحَيُّ وَالْوَدَّ
هَذَا عَلَى التَّخَسُّفِ مَعَهُ وَسُورَتُهُ وَذَا يُشْجَعُ فَلَا يَنْكِحُ لَهُ أَحَدٌ ^(٢)

ولئن كان للمهاجرين من بني هاشم وغيرهم ، وللأنصار أوسهم وخزرجهم من القرابة لرسول الله ، أو الفضل والسبق في الاسلام ،

(١) روى الطبري (ج ٣ ص ٢٠٢) أن أبا سفيان بن حرب قال لعل لي أبي طالب بعد أن ول أبو بكر الخلافة : ما بال هذا الأمر في أقل من قريش ؟ والله لن نشتت لأملاكنا عليه خيلاً ورجلاً . فقال علي : يا أبا سفيان ! طامت عديت الاسلام وأهله لم تضره بذلك شيئاً . أنا وجدنا أبا بكر لما أملا . وروى أنه قال : والله اني لارى عجاجة لا يفتنها الا دم يا آل عبد مناف . فيما أبو بكر من أموركم ؟ ابن المستضعفان ؟ ابن الأذلّان علي والعباس ؟ وقال : أبا حسن ! ابطئك حتى أبطئك ، فأبى علي عليه وزجره . انظر تاريخ يعقوب

أو النصر والأيواء لدين الله والذود عنه - لأن كان لهؤلاء أولئك سبب من هذه الأسباب يدلون به ويطمعون من أجله في الخلافة ، فإن القبائل العربية الأخرى لم تجد لنفسها من السابقة في الاسلام ولا من القراية للرسول ما تمتز به . وقد رأت المهاجرين والأنصار يتنازعون هذا الأمر فيما بينهم ؛ فيقول المهاجرون « منا الأمراء ومنكم الوزراء » ، ويقول الأنصار « بل منا أمير ومنكم أمير » . فيست هذه القبائل وضاع أملها في الخلافة ، فأعلنت العصيان ، ورفض أكثرهم أن يخضعوا لسلطان أبي بكر وامتنعوا عن أداء الزكاة التي ظنوها اتاوة . ولاغرو فقد كان بعضهم يعتقد أنه لن تقوم لقريش قائمة بعد مامات زعيمهم ، ولأنهم كرهوا سيادة قريش التي ظنوا أنها قد سلبتهم حريتهم وأدختهم تحت سلطانها بحكم الدين ^(١) . وما زال ديب العصيان ينمو في النفوس ، والتمرد على الحكومة القرشية ينتشر بين القبائل حتى تزعزع مركز الاسلام وانكشبت أطرافه الى مكة والمدينة والطائف وبني عبد القيس .

هذا هو الشعور الذي شاع في القبائل التي ارتدت عن الاسلام . أما قريش - وقد آل إليها هذا التراث المجيد - فقد اضطلعت بعينه وتلقته بما يليق به من العناية والجد في تحمل مسؤولياته ، ولم ترض في سبيله بفلات أكبادها وساداتها وأشرافها ، فوجهتهم لمحاربة هذه القبائل ، وبرهنت على أنها زعيمة العرب وأحقهم بهذا الأمر وأقدرهم على الاضطلاع به . يدل على ذلك قول عمر لنفر من الصحابة : « أظن قُتلم ما أخوفنا على قريش من العرب وأخلفهم ألا يقروا بهذا الأمر » ، ثم قال : « فلا تخافوا هذه المنزلة . أنا والله منكم على العرب أخوف »

موقف قريش
لداد المرتدين

احد لقريش
بنفسها

منى من العرب عليكم . والله لو تدخلون معاشر قريش جحراً لدخلته
العرب في إرثي ، فاتقوا الله فيه » (١)

المتنبؤون :

وليس غريباً أن تحمل العصية العرب على ركوب هذا الأمر
الصعب والارتداد عن دين الله من أجل حرمانهم من الخلافة . فحن
نعلم أن العصية كانت من أهم العوامل وأبعدها أثراً في القبائل التي
أسلمت أو حاربت الإسلام في عهد الرسول (٢) ، بل لقد دفعت هذه
العصية بعض القبائل إلى انتحال النبوة ، فتبأ فيها رجال قبل وفاة
الرسول وبعدها ، وشايعتهم هذه القبائل (٣) . وكان أشد هؤلاء
المتنبئين خطراً مُسَيِّمَةُ الكذاب الذي استغل خطره وتفاقم شره
لانضمام الرجال (٤) بن عَفْوَةَ من بني حَنِيْفَةَ إليه وخديعته مساج
التيمية حتى تزوجته وانضم أتباعها إليه .

الرسمية

مسيلة الكذاب
وساج

(١) الطبري ٣ ص ٢٣١

(٢) قالواوس والخزرج قبلوا الاسلام لانهم سيكونون به ويستصرونه على اليهود الذين
كانوا يذلون عليهم دينهم وكنهم ويتهدونهم يقتلهم قتل عاد وارم حيناً يموت بني آخر الزمان .
وهؤلاء اليهود — والصاري أجنا — أعرضوا عن الاسلام وغفروا منه لانه لم يوح به الى
رجال منهم ، والقبائل الاخرى المشهورة مثل هوازن وقتيق حاربت الاسلام خشية أن يظهر
عليها ويخضعها كما أخضع القبائل الاخرى .

(٣) بما يدل على ذلك ما رواه الطبري عن بعض بني حنيفة إذ يقول : أتهد أن مسيلة
كذاب ، ولكن كذاب ديمة غير من صادق مضر (٣ ص ٢٤٦) وأنه لما مات النبي
صل الله عليه وسلم قام عيينة بن حصن في غطفان فقال : ما أعرف حدود غطفان منذ انقطع ما بيننا
وبين بني أسد (كان بين غطفان وأسد وطى حلف في الجاهلية) واتى ليجدد الحلف الذي كان
بيننا في القديم ومتابع طليحة (الذي ادعى النبوة في بني أسد) ، والله لان تبع نينا من الحليفين
أحب لينا من أن تبع نينا من قريش . وقدمات محمد وبقي طليحة (الطبري ٣ ص ٢٣٠)
(٤) كان الرجال (بالجيم على وزن شداد كما في القاموس المحيط) ومسيلة فيمن وفد من بني
حنيفة على النبي وأسلم كما أسلموا وقرأ القرآن وتفق في الدين . فلما أراد مسيلة في الجملة يث
النبي صلى الله عليه وسلم معلماً لأمته « وليتبع على مسيلة » وليتبع من أمر المسلمين «
(الطبري ٣ ص ٢٤٤) ، فليح مسيلة وشهد له بالاشترك في الرساقع محمد . فكان « هذه
الشهادة أعظم فتنة على بني مسيلة »

وقد كتب مسيلة إلى الرسول كتابا يدعى فيه مشاركته في الرسالة ويساومه في اقسام الملك والسيادة في جزيرة العرب . فكتب إليه الرسول « من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب . سلام على من اتبع الهدى . أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والمآفة للمتقين . »

ثم لم يلبث الرسول أن توفي . فلما ولي أبو بكر الخلافة أرسل إليه عكرمة بن أبي جهل ، وألحق به شرحبيل بن حسنة . فتعجل عكرمة حتى حلت به الهزيمة ^(١) ؛ فوجه إليه أبو بكر خالد بن الوليد على رأس جيش كثيف على مقدمته شرحبيل ، والتجم جيش المسلمين بجيش مسيلة ، واستمات بنو حنيفة في القتال وفي مقدمتهم الرجال حتى كاد يتم النصر لهم لولا أن صدق المسلمون في الجهاد وصبروا في الحرب ، كما دعا خالد مسيلة للبارزة عساه يقتله فيفضي على رأس تلك الفتنة ويخمد جذوتها ؛ ولكن مسيلة لم يستطع صبرا أمام خالد ، فولى هاربا وحمل المسلمون عليه وعلى أصحابه فهزموه ، وأكثر المسلمون القتل في بني حنيفة حتى قتل مسيلة على يد وحشى ^(٢) ورجل من الأنصار ^(٣) .

كذلك ادعى النبوة باليمن الأسود العنسي وتابعه قومه ؛ فاشتد بهم ساعده وغزا بلاد نجران فدانت له ، وكذلك دانت له مذحج التي استخلف عليها عمرو بن معد يكرب ، وعدا على شهر بن باذان صاحب صنعاء فقتله وتزوج امرأته ، وألقى الرعب في قلوب ولاة المسلمين على اليمن . حتى كتبوا للرسول . فكتب إليهم يأمرهم بالقيام على دينهم

muir, pp. 29—35

(١)

(٢) تأمل حزة عم أبي في غزوة أحد كما سقت الإشارة إلى ذلك

Muir, the Caliphate, pp. 19—20.

(٣)

ومتناهضة الأسود ، فاتهمروا به حتى توصلوا إلى قتله غيلة في الليلة التي مات الرسول في صبيحتها ^(١) .

وعن ادعى النبوة أيضا طليحة بن خويلد ، وهو كاهن من بني أسد . طليحة بن خويلد
وقد اتبعه قومه ودعوا إليه أحلا قهم من طي . والقوث ومن إليهم .
فلما توفي النبي ظهر أمره وانضمت إليه غطفان ومن حولها فبعث إليهم
أبو بكر عدياً ثم خالد بن الوليد ؛ فأسلمت طي . وجديلة وصبرت معه
فزاره وأسد ، حتى إذا استحر القتال وأيقن طليحة بالهلاك فرَّ
هارباً إلى الشام . (٢)

وذكر الطبري في رواية له أن طليحة مضى حتى نزل إلى كلب
فأسلم ، ولم يزل مقبلاً بينها حتى مات أبو بكر . فلما ولي عمر الخلافة أتاه
فبايعه . (٣)

هذا ، وقد كان بين من التفوا حول هؤلاء المنتبئين عرب لم يؤمنوا
بنبوتهم ، وإنما فكروا في الارتداد وانحازوا إلى هؤلاء المنتبئين
يستنصرون بهم على قريش ليتخلصوا من زعامتها وسيادتها التي فرضتها
عليهم .

وهناك فريق من العرب ارتدوا ولم ينضموا إلى واحد من ادعوا
النبوة ؛ وكان من هؤلاء سكان البحرين الذين ارتدوا بعد وفاة ملكهم
المنذر بن ساوى حتى قيض الله لهم الجارود بن المعلب العبدى ؛ فنصحهم
حتى تابوا إلى الاسلام ، ولكن وثب عليهم الحظيم بن ضبيطة ومن
اتبعه من بني بكر بن وائل ، فأحاط بالمسلمين وحاصروهم حتى بعث إليهم
أبو بكر العلاء بن الحضرمي لقتال المرتدين ؛ فانضم إليه نفر من مسلمي

(١) انظر الطبري ٣ ص ٢١٢ — ٢١٩

(٢) الطبري ٣ ص ٢٢٧ — ٢٢٢

(٣) الطبري ٣ ص ٢٢٢ — ٢٢٠ — ٢٢١ Muir, the Caliphate, pp. 20—22

بنى حنيفة ؛ فخارب الحطيم ومن معه ولم يستطع أن يقهره حتى بدت له فيه فرصة فاتتهزها ، وذلك أنهم سمعوا في معسكر المشركين ضجة ففسوا فيهم من يتعرف خبرهم ؛ فعرف أن القوم سكارى ، فهجم عليهم المسلمون وأعملوا فيهم السيوف واستولوا على مافي العسكر. (١) وقد واجه أبو بكر كل هذه الصعاب بما عرف عنه من حزم وعزم وغيرة على الدين . فبادر بتسيير الجيوش إلى أهل الردة والمتنعيين ، وعقد اللوائ لقتالهم على أحد عشر قائداً (٢) في وقت واحد. وأمر كل قائد بالسير إلى ناحية من نواحي بلاد العرب بعد أن كتب له عهدا يأمره فيه : « بالجد في أمر الله ومجاهدة من تولى عنه ورجع عن الاسلام إلى أمانى الشيطان » ، وأمره « أن لا يرد المسلمين عن قتال عدوهم » ، وأن « لا يقاتل إلا من كفر بالله ورسوله » ، ثم نصحه « بأن لا يدخل في المسلمين خشوا حتى يعرفهم ويعلم ما هم ، حتى لا يكونوا عيوننا ، ولئلا يؤتى المسلمون من قبلهم » . (٣)

كما أرسل أبو بكر لجميع المرتدين كتابا يدعوهم فيه إلى الرجوع إلى حظيرة الدين ، ويرد الشبهة التي نشأت عن موت الرسول بأنه بشر يموت كما يموت كل إنسان ، ثم هددهم بالقتل والاحراق وسبي النساء والذراري إذا لم يرجعوا . فلم تمض سنة واحدة حتى تم له النصر .

(١) الطبري ج ٣ ص ٢٥٤ - ٣٦١ .

(٢) ١ - خالد بن الوليد ووجهه طلحة بن خويلد . فلذا فرغ سار المالك بن نويرة بالطاح
٢ - عكرمة بن أبي جهل ووجهه سيلة الكذاب في بنى حنيفة - ٣ - المهاجرين أبي أمية ووجهه
الاسود المسمى بالابن وسيرة الابن علي بن القيس بن العاص - ٤ - عمرو بن العاص ووجهه قنافة ودية
والخلائف - ٥ - سعيد بن العاص ووجهه الخفطان من غاريف الشام - ٦ - خزيمة بن حصن الغفاري
وأمره بأمر دبا - ٧ - عرجة بن مرة ووجهه مهرة - ٨ - شرحبيل بن حسنة بنه في أرمكة بن
أبي جهل على أن يلقى بمرورين العاص فلذا فرغ من بنى حنيفة في الليلة - ٩ - طرفة بن حابر
ووجهه بنو سليم ومن معهم من هوازن - ١٠ - سويد بن مقرن ووجهه نهامة باليمن - ١١ -
الغلا بن الحضري ووجهه البحر بن (الطبري ج ٣ ص ٢٣٥) .

(٣) الطبري ج ٣ ص ٣٧٧

وكانت الغلبة للجيش الاسلامي ، وعلت كلمة الدين من جديد بعد أن أعمل هؤلاء القواد وجنودهم السيف في رقاب أصحاب الفتنة في جميع أرجاء الجزيرة .

يقول السير وليم ميور في كتابه الخلافة عن السبب في نجاح المسلمين في القضاء على الردة واستئصالها من جميع أنحاء الجزيرة العربية : « وإنما يرجع الفضل في تويج هذه المجهودات بالنصر والظفر إلى تلك الروح القوية التي بثها محمد (صلى الله عليه وسلم) في نفوس أتباعه المخلصين » (١)

« بسم الله الرحمن الرحيم ١ من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى من بلغه كتابي هذا من عامة وخاصة ، أقام على إسلامه أو رجع عنه .

كتاب أبي بكر إلى
المرتدين

سلام على من اتبع الهدى ولم يرجع بعد الهدى إلى الضلالة والعمى .
فإني أحمد اليك الله الذي لا إله إلا هو ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله 'نقر بما جاء به و'نكفر' من أبي ونجاهده . أما بعد ، فإن الله تعالى أرسل محمدا بالحق من عنده إلى خلقه (بشيراً ونذيراً) وداعياً إلى الله بإذنه وسيراً جاعاً 'منيراً لينتدو' من كان حقيقاً ويحق القول على الكافرين . (فهدى الله بالحق من أجاب إليه وضرب رسول الله بأذنه من أدبر عنه ، حتى صار إلى الاسلام طوعاً وكرها . ثم توفي الله رسوله صلى الله عليه وسلم ، وقد نفذ لأمر الله ونصح لأمره ، وقضى الذي عليه وكان الله قد بين له ذلك ولاهل الاسلام في الكتاب الذي أنزل فقال (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِئْتِمْ مَيِّتُونَ) ، وقال (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أقالمتهم الخالدون) وقال المؤمنين (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل

أَتَان مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ؟ وَ مَن يَنْقَلِبْ عَلَى
عَقْبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا . وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ) . فمن كان
إنما يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان إنما يعبد الله وحده لا شريك
له ، فإن الله له بالمرصاد حتى يقوم لا يموت ولا تأخذه سنة ولا نوم ،
حافظ لأمره منتقم من عدوه بجزيه .

وإني أوصيكم بتقوى الله وحظكم ونصيكم من الله ، وما جاءكم به
نبيكم صلى الله عليه وسلم ، وأن تهتدوا بهداه ، وأن تعصوا بأمر الله .
فإن كل من لم يهده الله ضال ، وكل من لم يعافه مبتلى ، وكل من لم
يعنه الله مخذول . فمن هده الله كان مهتدياً ومن أضله كان ضالاً .
قال الله تعالى (مَن يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَ الْهُدَى وَمَن يَضِلَّ فَلَن تَجِدَ لَهُ
وَلِيًّا مَرْشِدًا) ولم يقبل منه في الدنيا عمل حتى يقربه ، ولم يقبل منه
في الآخرة صرْفٌ ولا عدلٌ .

وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه بعد أن أقر بالاسلام
وعمل به اغترارا بالله وجهالة بأمره وإجابة للشيطان . قال الله تعالى
(وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ
الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي
وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ؟ بَلَىٰ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا) . وقال (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ
عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِن أَصْحَابِ
السَّعِيرِ) .

وإني بعثت إليكم فلاناً في جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين
باحسان ، وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعو إلى داعية
الله . فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه وأعانه
عليه . ومن أبى أمرت أن يقاتله على ذلك ، ثم لا يُقَى على أحد منهم
قدرٌ عليه ، وأن يُحرَّهم بالنار ويقتلهم كل قتله ، وأن يسبى النساء
والذراري ، ولا يقبل من أحد إلا الاسلام . فمن اتبعه فهو خير له .

ومن تركه ، فلن يعجز الله . وقد أمرتُ رسولُ أن يقرأ كتابي في كل
مجمع لكم ، والداعية الأذان . فإذا أذّن المسلمون فأذّنوا كفوا
عنهم ، وإن لم يؤذنوا عالجوهم ، وإن أذّنوا سألوهم ما عليهم ؛ فإن
أبوا عالجوهم ، وإن أقروا قبل منهم وحملهم على ما ينبغي لهم . « (١)

وقد بحث أبو بكر هذه الكتب مع الرسل إلى المرتدين أمام الجنود

عوامل اتصال المسلمين
في حروب الردة

ومما ساعد على انتصار المسلمين في حروب الردة قوة إيمانهم التي
بثت في نفوسهم الشجاعة والاقدام والاستخفاف بردة العرب . يذكّر
على صحة هذا القول ما رواه المؤرخون عن موقف عمرو بن العاص
من قُرّة بن مُهَيِّرة من بني عامر إذ نزل به فأكرمه ، ثم خلا به وقال :
يا هذا ! إن العرب لا تطيب لكم نفساً بالائتاءة ، فإن أعفيتموها
فسمع لكم وطيع ، وإن أبيتم فلا تجتمع عليكم . فقد أجابه عمرو
على الفور جواباً يدل على استهانتها بردة العرب فقال : نخوفنا بردة
العرب ؟ فوالله لا وطن عليك الخيل في حشش (٢) أمك

ولما أتى بقرّة بن مُهَيِّرة أسيراً إلى أبي بكر رضي الله عنه ، استشهد
قرّة وعمرو على إسلامه ؛ فأحضر أبو بكر عمرأ فسأله ؛ فأخبره بقول
قرّة إلى أن وصل إلى ذكر الزكاة ؛ فقال قرّة : مهلاً يا عمرو . فقال :
كلا والله لأخبرته بجميعه ؛ فعفا عنه أبو بكر وقبل إسلامه (٣) .

وقد اتخذ بعض المستشرقين ارتداد بعض القبائل العربية عن الإسلام
بعد وفاة الرسول دليلاً على أن الإسلام إنما قام بحدا سيف ، وأن الخوف
وحده هو الذي أدخل العرب في هذا الدين . وفي الحق أن العرب الذين

المستشرقون ورودة
العرب

(١) الطبري ٣ ص ٢٣٦ - ٢٣٧

(٢) المغش بكسر فككون بيت تفرد فيه لنفسه

(٣) الطبري (٣ ص ٢٣١) ابن الأثير (٢ ص ١٧٠ - ١٧١) .

أنظر كتاب عمرو بن العاص المؤلف ص ٣٦ - ٣٨

حاربههم أبو بكر وسما مرتدين لم يكفروا بالاسلام ولم يرضوه ، كما قد يقاد الى الذهن من تسميتهم مرتدين . وإنما كانوا فريقين :
 ١ - فريقاً منع الزكاة فقط زاعماً أنها إتاوة تدفع الى الرسول . فاذا ما انتقل الرسول الى جوار ربه ، أصبحوا في حل من عدم دفعها الى خليفته . وفي شأن هذا الفريق عارض عمر أبا بكر في حربه محتجاً بقوله عليه الصلاة والسلام « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقوق حسابيه على الله » . ولكن أبا بكر رأى في امتناع هؤلاء عن دفع الزكاة هداماً لركن من أهم أركان الدين . وقد يجر التهاون فيه الى هدم غيره من الأركان .
 والزكاة - كما لا يخفى - كانت هي المصدر الوحيد لخزانة الدولة . وقد كان من رأى أبي بكر أن يأخذ هذا الفريق من المرتدين في غير هودة حيث قال : « والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال . والله لو منعوني عقلاً^(١) كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها » ، فقال عمر : « فواتها ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر رضى الله عنه فعرفت أنه الحق »^(٢) .
 على أن هؤلاء لم يرتدوا عن الاسلام لبغضهم إياه أو كراهتهم له ، وإنما ظنوا أن الاسلام قد انتهى بوفاة الرسول . أضف الى ذلك أنهم لم يخرجوا على عقيدة التوحيد التي هي عماد هذا الدين ، بل زعموا أن الزكاة إنما هي إتاوة يدفعونها للرسول . ومن ثم لم يجدوا مبرراً لدفعها بعد وفاته^(٣) .

(١) الفعل الجبل الذي يقل باليعرب الذي كان يؤخذ في الصدقة ، لأن كل صاحبها التسليم وإنما يقع القبض بالباط . وقيل أراد ما يبارى عقلاً من حقوق الصدقة اذا أخذ المصدق أمين الاصل . قيل أخذ عقلاً ، واذا أخذ آمناً قيل أخذ نقداً . وقال البرد في الكامل ان المصدق اذا أخذ من الصدقة ما فيها ولم يأخذ منها قيل أخذ عقلاً ، وانما أخذ الثمن قيل أخذ نقداً .

(٢) صحيح البخارى (طبعة بولاق) ٢٠٥ ص ١٠٥

(٣) أنظر تعليق المؤلف على كتاب السيادة الشرعية والخصية والاسرا بليات في عهد بني أمية ص ٨٧

المردون حقا

٢- وأما الفريق الثاني فقد ارتدوا عن الاسلام ولم يكونوا مسلمين حقا . لأن السواد الأعظم منهم كان من هؤلاء الأعراب الذين سرّدوا على التناقض ولم يمس عليهم من الزمن ما يكفي لأن يؤثر الدين في قلوبهم . ولا غرو فالدين عقيدة ومبدأ يملأ القلب ويؤثران في كل ما يصدر عنه . وقد نعى الله سبحانه وتعالى عليهم هذه الطبيعة الجافية في غير آية من القرآن . من ذلك قوله تعالى (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا بَلْ كُنْتُمْ قَوْلُوا أَسْتَمْتُمْ لَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلَيْسَ لَكُمْ (١) مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْءٌ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ . قُلْ أَنْتُمْ عَلَى اللَّهِ بِذِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٢) . وقال تعالى (الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ لَا تَقْلُبُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرَ عَلَيْكُمْ دَايِرَةُ السُّوءِ وَاللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمْ (٣))

وأما معاقبة الاسلام من ارتد عنه بالقتل فذلك أمر اقتضته سياسة الدولة أكثر من الحرص على اسلام هؤلاء ، إذ كان أخوف ما تخافه الدولة الاسلامية من الابقاء على هؤلاء المرتدين أن ينقلبوا عيونا عليها . وبذلك يصبحون شرّاً مستطيرراً يهدد كيانها . ولا غرو فإن السياسة والدين لا يكاد يتفصل أحدهما عن الآخر عند المسلمين (٤) .

معاينة من ارتد بالقتل

على أن الاسلام شديد الحيلة في أمر المرتدين ؛ فهو لا يأخذهم

معاملة الاسلام
للمرتدين

(١) لا ينقصكم من أجور أعمالكم

(٢) سورة المائدة ٤٩ : ١٤ — ١٦ (٣) سورة التوبة ٩ : ١٨ — ١٩

(٤) أنظر Nicholson, Literary History of the Arabs,

في ذلك بالشبه ولا يحكم فيهم بالظنة ، وإنما يميل المرتد ثلاثة أيام يناقشه خلالها علماء المسلمين وقضاةهم فيما التبس عليه من أمر الدين ، وما عرض له من الشبه في صحته ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة - والى القارىء طائفة من أقوال الأئمة في هذا الموضوع قال أبو حنيفة : إذا ارتد المسلم عرض عليه الاسلام وأجل ثلاثة أيام لأن الظاهر أنه دخلت عليه شبهة ارتد لأجلها ، فليتنا إزالة تلك الشبهة ، وهو يحتاج إلى التفكير لتبين له الحق فلا يكون ذلك إلا بمهلة ، فإن استهمل كان على الامام أن يمهل ، ومدة النظر مقطرة بثلاثة أيام في الشرع كما في الخيار (خيار الشرط وخيار الرؤية في البيوع) فلهذا يمهل ثلاثة أيام ^(١)

أقوال الأئمة في
المرتدين

ويقول بعض فقهاء المالكية مانصه : واستتب المرتد وجوباً ولو عبداً أو امرأة ثلاثة أيام بلياليها من يوم الثبوت لامن يوم الكفر بلا جوع ولا عطش بل يطعم ويسقى من ماله وبلا معاقبة وإن لم يتب ^(٢) ويقول الامام الشافعى : « ويجب استتابه مرتد ذكر أو غيره لأنه كان محترماً بالاسلام ، وربما عرضت له شبهة فتزال . وقيل يميل ثلاثة أيام » ^(٣) .

وقال الامام أحمد بن حنبل : « ومن ارتد عن الاسلام من الرجال والنساء وهو بالغ عاقل ، دعى اليه ثلاثة أيام » ^(٤) . على أنه لا ينبغي أن يكفر مسلم يحتمل عمله أو قوله الكفر وعدمه إلا اذا كان التكفير بقوله أو بعمله مجعماً عليه . وقد صرح العلماء بأنه

(١) كتاب المبسوط لشمس الدين السرخسي القاهرة سنة ١٩٣٤م ج ١ ص ٩٨ - ١٠٠ .

(٢) انظر باب الردة واستكناهها في الفتح الكبير للدردير (طبعة بولاق سنة ١٣١٩) ج ٤ ص ٢٧٠ حاشية السنوى ج ٤ ص ٢٦٧ .

(٣) انظر باب الردة في حاشية الجبري على شرح المنهج (طبعة بولاق سنة ١٣٠٩)

(٤) انظر كشاف الفتاوى على متن الاقناع (طبعة القاهرة سنة ١٣١٩) ج ٤ ص ١٠٠ - ١٠٥ .

لا يكفر مسلم بقول يحتمل الكفر من تسع وتسعين وجهاً ويحتمل
الأيمان من وجه واحد (١).
من ذلك نرى أن محاربة أبي بكر لمن ارتد من المسلمين بعد وفاة
الرسول لم تكن سوى قمع لثورة داخلية أراد بعض من لم يخاطب
الاسلام قلوبهم القضاء عليه وهو لا يزال في مهده. فلم يكن بد إذاً من
أن يقضى أبو بكر على هذه الثورة حتى لا تصدع أركان الوحدة العربية
وتتفرق كلمة المسلمين.

٣ — وأما من دخلوا الاسلام عن اقتناع بصحته وإدراك لسمو
مبادئه ، فلم يرتد منهم أحد . وقد أجمع المؤرخون على أن أهل مكة
والمدينة والطائف ثبتوا على اسلامهم ولم تؤثر فيهم تلك العاصفة التي
عصفت بشبه جزيرة العرب على أثر وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام
وفي عهد أبي بكر غزت الجيوش العربية بلاد الشام وفلسطين
والحيرة وجزءاً من بلاد الفرس . غير أن فتح هذه البلاد لم يتم إلا في
عهد عمر . لذلك نرجى الكلام عليها إلى عهد عمر بن الخطاب .

بد. القروح

صفات أبي بكر :

كان أبو بكر من رؤساء قريش في الجاهلية وأهل مشاورتهم . وكان
رجلاً مؤلفاً لقومه محبباً سهلاً ؛ وكانت تساق إليه الأشناق . (٢) في
الجاهلية . فكان إذا حبل شيئاً من ذلك فسأل فيه قريشاً مدحوه وأمضوا
حالاته ، فإن احتملوا غيره لم يصدقوه . وكان تاجراً ذا خلق ومعروف ،
وكانوا يألفونه لعلبه وتجاربه وحسن مجالسته كما كان أعلم قريش بأنسابها
وما كان منها من خير أو شر .

منزله في الجاهلية

فلما جاء الاسلام آثره الرسول على من سواه ؛ وقد أخلص في الصحبة

نسيب بالصدق

(١) أنظر بإبراهيم في حاشية رد المحتار على الدر المنثور لابن عابدين . (طبعة مصر سنة ١٣٧٢ هـ)
ص ٢٨٣ - ٢٨٢ . وهذه هي الروح التي أملت على أبي بكر كتابه إلى المرتدين وعهده إلى القواد
(٢) وهي العيبت التي يتعبد بها عن يتعبد لذلك من العفيرة

لرسول الله ولم يخالجه شك في كل ما أتى به حتى ساءه الرسول بالصدق. ولقد أجمع أهل السير على أنه لم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشهد من مشاهدته ، وكان فيمن ثبت معه يوم أحد وُحَيْن . (١) ولقد اشتهر في جميع مواقفه بالشجاعة والثبات للخطوب . ولا غرو فقد نهض أبو بكر باتمام نشر الدعوة وتوحيد كلمة العرب بعد أن تمزق شملهم أوكاد . ناهيك بما فعله مع المرتدين الذين رماهم بجيوش المسلمين لحربهم وخرج بنفسه للقاءهم عند ما هاجموا المدينة وأسامة في الشام بجيش المسلمين ؛ حتى لقد ناشده الصحابة ألا يعرض نفسه للخطر ؛ فابى وقال والله لأفعل ولا واسينكم بنفسى (٢) وصبر وصابر حتى أتاه الله سبحانه وتعالى النصر والظفر بهم وأعادهم إلى حظيرة الدين وأعلى شأن الاسلام ، ثم جعل من المسلمين جنداً لبث الدعوة والجهاد في سبيل الله خارج الجزيرة العربية حتى أدب لهم من دولتي الفرس والروم العظيمنتين وفتحوا ما فتحوا من بلادهم حتى قبضه الله .

وأحاديث الرسول في إكرام أبي بكر والاعتراف بأبائيه عنده منزك في نفس الرسول

وروى البخاري عن أبي الدرداء في حديث طويل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت وواساني بنفسه وماله فهل أتم تاركوا لي صاحبي (مرتين) (٣).

(١) التورى : ٢ ص ١٨٤ . وقد روى عن عائشة أنها قالت لم أنقل أبوى إلا وما يدين الله ديني ولم يمر عليهما يوم إلا بأتيا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرق النهار بكرة وغيا (التورى : تهذيب الاسماء واللقبات : ٢ ص ١٨٣)

(٢) الطبري : ٣ ص ٢٢٤

(٣) التورى : تهذيب الاسماء واللقبات : ٢ ص ١٨٦ . وفيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما لاحد عندنا يدري ولا وقد كفناه ما خلا أبوك فان له عندنا بما يكافئه الله عز وجل بها يوم القيامة . وما نضمن مال أحد قط ما نضمن مال أبي بكر . ولو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً . وإن صاحبكم خليل الله (ص ١٨٩)

ولقد كان باذلاً كريم اليد حتى لقد أنفق ثروته التي يقدرها عروة ابن الزبير بأربعين ألف درهم في سبيل الله تعالى وقال : أخبرتني عائشة أنه مات وما ترك درهما ولا ديناراً^(١).

وقد اشتهر كذلك بالتواضع والزهد مقتدياً في ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ حتى كان إذا مدح يقول : اللهم أنت أعلم بي من نفسي وأنا أعلم بنفسي منهم . اللهم اجعلني خيراً مما يظنون واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون .

وكان رضى الله تعالى عنه معروفاً بين صحابة رسول الله بالعلم والتفقه في الدين والفصاحة وإصالة الرأي وصدق الفراسة ودقة الفهم . ذكر الثوري عن علي بن أبي طالب أنه قال : قدّم رسول الله أبابكر يصلي بالناس وأنا حاضر غير غائب وصحيح غير مريض ولو شاء أن يقدمني لقدمني ؛ فرضينا لدينانا من رضى الله ورسوله عليه السلام لديننا^(٢).

عمر بن الخطاب

١٣ — ٢٣ هـ ٦٣٤ — ٦٤٤ م

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح ؛ ينسب إليه إلى كعب بن لؤى القرشي العدوي^(٣) ، ويجتمع نسبه مع الرسول

(١) الثوري : تهذيب الاسماء والصفات ج ٢ ص ١٨٩ ؛ الاصابة في تمييز الصحابة ج ٤ ص ١٠٢ .

(٢) الثوري : تهذيب الاسماء والصفات ج ٢ ص ١٩١ .

(٣) وهو جد يطن من بطون قريش اشتهروا بالشرف والمجد . وكان يعلم مواقف مشهورة في الاسلام . ومنهم زيد بن عمرو بن نفيل الذي رفض عبادة الاوثان في الجاهلية والتمس الخيرية وابنه سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وعارضة بن حذافة الذي ول قنقل مصر في عهد عمرو بن العاص .

في الجسد السابع ، ويجتمع معه من جهة أمه (١) في الجلد السادس .
وكنته أبو حَفْص (٢) .

روى الطبري (٣) أن عمر ولد بمكة قبل حرب الفجار بنحو
أربع سنين . وقد نشأ نشأة عالية ، فكان مثال الفصاحة والبلاغة
والصراحة في الحق . وكان في صغره يرعى الغنم لأبيه . ثم احترف
التجارة وكان يختلف فيها إلى الشام . وكان عمر من الرهط الذين
اتى إليهم الشرف في الجاهلية . وكانت إليه السفارة ، وذلك أنهم
كانوا إذا وقعت بينهم وبين غيرهم حرب بعثوه سفيراً وكان عمر عزيز
الجانب محترماً بين قومه ، قوى الشكيمة شديد اليأس . فلما أسلم
جهر باسلامه لاعتقاده أنه لم يكن هناك بين القرشين من يجرؤ على
مناوأته . ولا عجب إذا اعتز به الاسلام (٤)

(١) كانت أمه من بني عذرم . ومنهم الأرقم بن أبي الأرقم الذي كان يجتمع بداره التي
صلى الله عليه وسلم والمسلمون قبل أن ينتشر الاسلام ، ومهام بن أبي حذيفة وكان من مهاجري
الحبيشة . راجع تاريخ ابن خلدون ٢ ص ٥٧ - ٥٨

(٢) كتاب ذلك الرسول لا رآه فيه من الفسقة

(٣) الطبري ٥ ص ١٧ (وورى ابن الأثير في أسد القابة في مرة الصباحة) ٤ ص ٥٣
أنه ولعبد الرسول ثلاث عشرة سنة (أي سنة ٥٧ م) ، وذكر أيضاً أن عمر قال : ولدت بعد
الفجار الاعظم بأربع سنين)

(٤) قد أثر عن الرسول أنه قال : اللهم أمر الاسلام بأحد هذين الرجلين . يعني عمرو بن
هشام وعمرو بن الخطاب (الطبري ٥ ص ١٧ وابن الأثير أسد القابة ٤ ص ٥٣) . وقد روى ابن الأثير
(أسد القابة ٤ ص ٥٨) عن عبد الله بن مسعود قال : كان اسلام عمر قسماً ، وكانت حجره
نصراً ، وكانت امرؤه حرة . ولقد وأيقنوا نستطيع أن نصل في البيت . فلما أسلم عمر قال لهم
حتى تركوها نصلياً . وقد روى عن علي بن أبي طالب . قال : ما علمت أحداً من المهاجرين
هاجر الا خفياً الا عمر بن الخطاب ، فإنه لما هم بالهجرة تخلد سيفه وتكب قوسه واتصق في
يديه أسهماً ، واختصر عجزته ، ومضى قبل الكعبة والللا من قر يش يفتاتها ، فطاف بالبيت
سباً متكباً ، ثم أتى المقام فصلى متكباً ، ثم وقف على الخلق واحدة واحدة ، وقال لهم :
شاعت الوصية لا يرض الله الا هذه للماطس . من أراد أن تنكح أمه ويؤتم ولده ويرمل زوجته ،
فليلقني وراء هذا الرادى . قال علي : فما تبه أحد الاخوم من المستضعفين عليهم ولوشدهم ومضى
لوجه . (أسد القابة ٤ ص ٥٨)

ص

وقد صحب عمر الرسول بعد إسلامه فأحسن صحبته وبالغ في نصرته ، ووقف حياته على المدافعة عنه والذود عن الاسلام ، وكان من أشد الناس على الكفار وشهد معه المشاهد (١) . وكان الرسول يستشير أبا بكر وعمر في كثير من الأمور . وكثيراً ما كان يشير على الرسول بالأمر فينزل القرآن موافقاً لما أشار به . وقد أثر عن الرسول أنه قال : عمر معي وأنا مع عمر ، والحق بعدى مع عمر حيث كان (٢) . وكان أبو بكر يستشير عمر في مهام الأمور ويحيل عليه الفصل في القضايا ، وإن لم يقسم باسم القاضي ، وكان ساعده الأيمن في حروب الردة واليه يرجع الفضل في جمع القرآن وتدوينه على ما سيأتي :

يعة عمر :

لما مرض أبو بكر مرض الموت وأحس بدنو أجله ، خشي إن هو قبض ولم يعهد بالخلافة إلى أحد يجمع شتات المسلمين ويوحد كلمتهم عاد الاختلاف على الخلافة بين المسلمين سيرته الأولى فيتمكن منهم العدو . فرأى يبعد نظره وثاقب رأيه أن يحتاط لهذا الأمر حرصاً لما عساه ينجم عنه من الأخطار .

نظر أبو بكر في أصحابه لختيار من بينهم رجلاً يكون شديداً في غير عنف ولينا في غير ضعف ، فوجد أن « من توفرت فيه هذه الصفة من الصحابة أحد رجلين : عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب . إلا أن الأول ربما يريد الأمر فيرى في طريقه عقبة فيدور إليه ، والثاني يرى الاستقامة ولا يزال بالعقبة يقوم بين يديه . فهو بهذا إلى الشدة أميل منه إلى اللين » (٣) .

(١) شهد عمر مع الرسول بدرًا وأُخُداً والحُدُودَ وبيتة الرُحَوان وغيره .

(٢) العاصم ٣ ص ١٩٢

(٣) أشهر مشاهير الاسلام ص ١٢٣

ولما وقع اختيار أنى بكر على عمر جعل يستشير فيه كل من دخل عليه من الصحابة . فسأل عبد الرحمن بن عوف فقال : أخبرني عن عمر بن الخطاب . فقال : ما تسألني عن أمر إلا وأنت أعلم به مني . فقال أبو بكر : وإن . فقال عبد الرحمن : هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل . ولكن فيه غلظة . قال أبو بكر : ذلك لأنه يراني رقيقا ، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيرا مما هو فيه . ثم دعا عثمان فقال : أخبرني عن عمر ! فقال : أنت أخبرنا به . فقال : على ذلك يا أبا عبد الله ؟ أخبرني عن عمر فقال : اللهم علمي به أن سريره خير من علانيته وأنه ليس فينا مثله . وسأل أسيد بن حضير فقال أسيد : اللهم أعلمه الخير بعدك ، يرضى للرضا ويسخط للسخط . الذي يسر خير من الذي يعلن . ولن يلى هذا الأمر أحد أقوى عليه منه . واستشار أبو بكر غير هؤلاء سعيد بن زيد صاحب قضاء مصر وغيره من المهاجرين والأَنْصار فأمّوا على عمر .

وقد دعا أبو بكر عثمان بن عفان فأَمَلاه كتاب عهده لعمر . وهاك نصه : بسم الله الرحمن الرحيم ! هذا ما عهد به أبو بكر خليفة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند آخر عهده بالدنيا وأول عهده بالآخرة في الحال التي يؤمن فيها الكافر ويتبقى الفاجر . إني استعملت عليكم عمر بن الخطاب . فإن برّ وعدك فذلك على به ورأي فيه . وإن جار وبدل فلا علم لي بالغيب . والخير أردت . ولكل امرئ ما اكتسب (وَتَسْتَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ)

ولما ولي عمر الخلافة صعد المنبر فقال : إني قاتل كلمات فأمّوا عليهن . فكان أول كلام قاله حين استخلف : « إنما مثل العرب مثل جبل أَيْف ، اتبع قائده ، فلينظر قائده حيث يقوده . وأما أنا فوَرِب الكعبة لأحلتهم على الطريق » ^(١) .

(١) الطبري ٤ ص ٥٤ ابن الأثير ٢ ص ٢٠٨

استطلاع أنى بكر رأي الأمة في عمر

كتاب عهد

خطبة عمر بديعة

الفتوح الإسلامية

عوامل هذه الفتوح عرفنا كيف أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع أساس السياسة الخارجية للعرب ؛ فأرسل الكتب والبعوث إلى الملوك والأمراء يدعوهم إلى توحيد الله والإيمان برسائه وغزا بلاد الروم وحارب الفساسة الخاضعين للروم على حدود الشام ، لما سمعوا من دعوته واعتدوا على رسله وقتلوا أصحابه

وقد جهز الرسول قبل وفاته حملة لغزو أطراف الشام عقد لوائها لأسامة بن زيد بن حارثة ؛ غير أن وفاته قد حالت دون انفاذ هذه الحملة ؛ فلما انتهى الأمر بمبايعة أبي بكر كان أول شيء قام به أن سير أسامة لغزو الروم ، لأنه رأى في ذلك مناورة حرية وسياسية تشعر أعداءهم في الداخل والخارج بقوة الحكومة وثبات مركزها (١) ، ثم التفت إلى إخماد الفتن والثورات الداخلية . وعما يدل على حسن سياسة أبي بكر وبعد فطره أنه شغل العرب بالحروب الخارجية ، لأنها كانت تنفي بما أمر به الدين من نشر الإسلام من جهة ولأنها كانت من جهة أخرى استغلالا صالحا لما جبل عليه العربي من حب للتضال . ولولم يوجه في هذا السيل لكان مثار اختلافات وفتن داخلية تقوض صرح الدولة وتقسم عرى وحدتها ، وهي لم يجتمع شتاتها ولم يقر قرارها إلا منذ حين .

لذلك فإن أبا بكر ما كاد ينتهي من حروب الردة الطاحنة التي شنها على العرب المارقين حتى بعث تلك الجيوش وأردفها بالامداد يتلو بعضها بعضا لفتح البلاد أمام دين الله وتقويض عروش الظلم والطغيان ؛ فأنفذ خالد بن الوليد إلى الحيرة ودعا المقاتلين من أرجاء الجزيرة العربية للجهاد في سبيل الله وأنفذهم إلى الشام .

وإن توجيه أبي بكر للجيوش لغزو دولتي الفرس والروم في وقت واحد مع ما كان لكل من الدولتين من الملك وبسطة النفوذ ووفرة

الثروة لجما يدل على قوة عزمته ؛ غير أننا لانعجب إذا عرفنا أن هاتين الدولتين وإن كانتا مضرب الأمثال في الأبهة والعظمة ، إلا أن هذا كله كان أمرا ظاهرا فقط . فقد أضعفهما استبداد الملوك والبذخ والخلافات الدينية والتنافس على الملك على حين ألف الاسلام بين قلوب العرب ، فوجد أبو بكر في الأمة العربية الفتية المولعة بالحرب المتقشفة في طعامها ولباسها مع ما عليه رجالها من شدة الايمان والحرص على الاستشهاد في سبيل نصره الدين ، خير معين للقضاء على هاتين الدولتين .

وقد تمت معظم الفتوح الاسلامية في عهد عمر بن الخطاب ؛ فتحت فارس وفلسطين والشام ومصر وزادت الدولة العربية في رقعة أملاكها على حساب هاتين الدولتين العظيمتين : الفارسية والرومانية الشرقية أو البيزنطية .

حالة الروم وقت
الفتح العربي

ولقد سهل على العرب فتح ولايات الدولة الرومانية الشرقية ما كان بينها وبين العرب من صلة في الجنس وتقارب في اللغة وصلات في التجارة . أضف إلى ذلك ما كان بين الدولة الرومانية والأمم التي تحت سلطانها من النفور بسبب الانقسامات الدينية ، وزيادة الضرائب زيادة ناه . تحبها الأهليون ؛ فرحبوا بحكم العرب ليتخلصوا من الحكم الروماني ومن استبداد الكنيسة البيزنطية .

وقد أخذت الدولة الرومانية في الانحطاط على أثر قيام الفتن والثورات في أواخر عهد جستنيان إلى وفاة هرقل (٥٦٥ — ٦٤١ م) . ومع أن هرقل قد استطاع أن يحول دون توسع الفرس في قواحاتهم ، واسترد البلاد التي كانوا قد استولوا عليها بمعاهدة سنة ٦٢٨ م ، فإن المسلمين قد اقتطعوا منه أجمل ممتلكاته الشرقية ، وحاصر الآفار القسطنطينية من الشمال ، وجاء معهم البلغار الذين استقروا نهائيا في شبه جزيرة البلقان سنة ٦٧٩ م حيث لا يزالون إلى الآن . وبذلك لم يعد الدانوب الحد الشمالي للإمبراطورية كما كان من قبل .

غارات الآفار
والبلغار

نارات القوط

وكان تقهر البيزنطيين في الغرب أكثر منه في الشرق . فقد قام في أسبانيا القوط الغربيون واستولوا على اشبيلية سنة ٥٨٢ م ، واضطروا قرطبة إلى التسليم ، واستولى سفينثيلا (Swinthilla) على آخر ممتلكات البيزنطيين سنة ٦٢٨ م ، ولم يمد للقوط منازع في كافة أرجاء شبه جزيرة أيبيريا ، وأصبح هوى العرب في الوقت نفسه أعظم الاخطار التي تهدد كيان الامبراطورية واستقلالها .

حالة الفرس

أما الحال في بلاد فارس فكان على العكس من ذلك ؛ فقد كان الفرس أمة مستقلة متجانسة في جنسيتها ولغتها ودينها . ولذلك كانت مقاومة الفرس للحرب مقاومة أمة لامة أخرى .

ومع ذلك فقد استولى عليهم التواني والتواكل على أثر انتصار هرقل عليهم . وهناك أسباب أخرى أدت إلى القضاء على الامبراطورية الفارسية ، وذلك أنه كان قد انقضى على تأسيس امبراطورية آل ساسان (سنة ٢٢٦ م) على يد أردشير بن بابك أربعة قرون وهو عصر طويل تزعمت فيه أسس الامبراطورية الفارسية واختل نظامها . وقد اقتبس عنها العرب مذهب مانى ^(١) (Manes) ، كما انتقلت اليهم بعض

(١) المانوية نسبة الى مان . وقد حاولت هذه الطائفة — كما حاول القديس من الاشرائين التوفيق بين المسيحية والزمنية في الشرق . وقد أخذت عقائدها ومقرسها عن التوراة وعن الفارسية القديمة Parsisme ثم البوذية . ويقول أنصار هذه الطائفة بالانبياء ومن العقيدة الاساسية لديانة الفرس . ومن ثم يقولون بوجود مصدرين للمعنى لهذا العالم ، أحدهما الله الخير ويرمزون له بالنور ، والثاني الله الشر ويرمزون له بالظلمة ، ويسمون الاول الله النور والثاني الله الظلمة ، وهو الاله الذي صدر عنه هذا العالم المادي . وقد ندد عليهم بعض شعراء المسلمين بقوله :

وكم لظلام الليل عندك من بد تخبر أنت المانوية تكذب

وقد بلغ من استخفافهم للمادة أن كانوا يزعمون أن الشيطان قد خلق منها . وانتشر المانوية في الشرق ، ولا سيما في بلاد الفرس ولندن . وفي بلاد الحبش واليمن وقرطبة حيث ظلت مزدهرة بها حتى القرن الحادي عشر الميلادي ، ثم انتقلت الى الغرب حتى وصلت الى جنوب إيطاليا . وقد دعا القديس أوغسطين Saint Augustin الى هذا المذهب وعمل على نشره زهاء ثمان سنوات . وتلاه كل من فالنتين Valentin سنة ٢٧٧ ثم تيودوسيوس الاول Theodosius I. سنة ٣٨١ م مائة شديدة وأصدرها عنه المراسم العديدة .

أنظر دائرة المعارف لاروس

آثار الفلسفة والعلوم اليونانية على يد النسطوريين أو الأفلاطونيين الذين طردهم جستنيان من أثينا .

وكان للدولة الفارسية علاقات وثيقة مع الامبراطورية الصينية التي كانت متاخمة لها ، ومع الهند حيث انتشرت الديانة البوذية . وقد ساعد اتصالها بهذه الحضارات على تقدمها في العلوم والمعارف

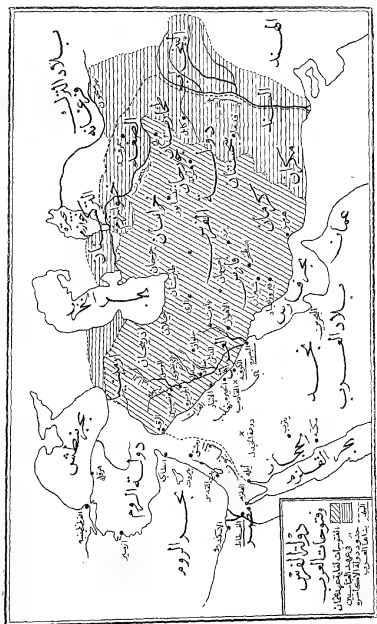
وكان من أثر استبداد الساسانيين بالحكم في آخر عهدهم أن كرههم
الاهلون وأصبحوا ينظرون اليهم نظرة السخط والاستياء . وبذلك
أعرضوا عنهم واتسعت مسافة الخلف بينهم لما شجع هؤلاء الملوك
ديانة زرادشتية - وقد كانت من قبل بغيضة لدى الأهلين - وأفسحوا
المجال لكرهها حتى أصبح لهم شيء من السلطة في الدولة ومنحروهم
فوقها عظميا في مجالس الملك ، فادعوا بأن لهم نصيبا كبيرا في سياسة
الدولة ، وأخذوا لذلك يضطهدون الأحزاب الدينية المخالفة من يهود
ومسيحيين وصابئة وبوذيين ومانويين . وقد ساعدت هذه الأسباب
على ضعف الدولة الفارسية وانحلالها (١)

هكذا كانت حالة فارس من الفساد والتفكك السياسي والضعف
المعنوي حين اعتلى عرشها يزدجرد الثالث آخر ملوك آل ساسان الذي
اضطربت في عهده أمور الفرس . وكان قد جلس على سرير الملك
وعمره إحدى وعشرون سنة ؛ فقام حينئذ طمع العرب في غزو هذه
البلاد ، وساعد على ذلك ما كان الرسول يقدم به من تملك كنوز
الأكاسرة (١)

فتح بلاد العراق وفارس :

كان العرب يرون بلاد الفرس أصعب مثالا من بلاد الدولة

(١) سيرة ابن هشام ٣ ص ١٦ القحطبي ص ٧٤



البيزنطية لمنا قلعنا من الأسباب ؛ ومن ثم كانوا يتنبون غزوها ويتجنبونه . وقد وجه أبو بكر جيشا إلى أطراف العراق بقيادة خالد بن الوليد ومعه المنى بن حارثة ؛ فأخضع القبائل العربية التي كانت تقيم جنوبي نهر الفرات ، وانتصر على الفرس واستولى على الحيرة والأنبار . وما لبث العرب أن تهاقروا أمام جيش الفرس الكثيف الذي أعده يزيد جرد الثالث آخر ملوك آل ساسان بقيادة رستم ، وارتدوا إلى أطراف الصحراء . وظلت الحال على ذلك إلى آخر أيام أبي بكر حيث وجه خالد بن الوليد لمساعدة المسلمين في قتال الروم بالشام وفلسطين .

فلما ولي عمر بن الخطاب الخلافة و زاد الاضطراب في بلاد الفرس ، كتب المنى بن حارثة إلى عمر بذلك و يجلس يزيد جرد على العرش مع حداثة سنه ، وأغراه باتهاز هذه الفرصة . وكان عمر قد اطمأن من ناحية الروم بعد هزيمتهم في أجنادين سنة ١٥ هـ ، فوجه همه لغزو بلاد العراق وندب الناس لغزوها وهو " عليهم فتحا ، وأراد أن يقود الجيش بنفسه . ولكن بعض الصحابة أشاروا عليه بأن يُقيم ويبعث رجلا من كبار الصحابة ويكون هو من ورائه يُمدُّ بالامداد . فلما سمع ذلك عمر صعد المنبر وقال : « أيها الناس ! إني كنت عازماً على الخروج معكم ، وإن ذوى اللب والرأى منكم قد صرفوني عن هذا الرأى ، وأشاروا بأن أقيم وأبعث رجلاً من الصحابة يتولى أمر الحرب ^(١) . »

وقد وقع الاختيار على سعد بن أبي وقاص ، فاستحسن عمر هذا الرأى واستقدم سعداً وولاه حرب العراق ^(٢) ، وودَّع الجيش . وجعل سعد ينتقل في الأراضي التي بين الجيواز والكوفة ويستمع الأخبار ، ورسل عمر توافيه وكتبه تأتية يشير عليه فيها بآرائه ويمدّه بالجنود .

(١) القنرى ١ ص ٧٥

Muir : The Caliphate, Rise, Decline and Fall, p. 83.(٢)

ولما قصد سعد القادسية ^(١) - وكانت باب العراق - التي برستم في جيش يبلغ ثلاثين ألف مقاتل على حين كان جند العرب يتراوح بين سبعة آلاف وثمانية آلاف ، وكان الفرس يضحكون من تبél العرب ويشبهونها بالمغازل ^(٢) .

وقد ترددت الرسل بين قائد العرب وقائد الفرس . فكان العربي يأتي إلى باب رستم وهو جالس على سرير الذهب وقد زين مجلسه بالفرش المنسوج بالذهب ، ولبس الفرس التيجان وأقاموا القيلة حول المكان ، فيجىء العربي وهو متقلد سيفه فيربط فرسه بالقرب من سرير رستم ؛ فيهم الفرس بمنعه . غير أن رستم كان يستدنيهم ؛ وقد أعجب بهم وبسد يد إجاباتهم حتى قال لأصحابه : أنظروا فإن هؤلاء لا يخلو أمرهم من أن يكون صدقاً أو كذباً ، فإن كانوا كاذبين ، فإن قوما يحفظون أسرارهم هذا الحفظ ، ولا يختلفون في شيء ، وقد تعاهدوا على كتمان سرهم هذا التعاهد بحيث لا يظهر أحد منهم سرهم ، لقدوم في غاية الشدة والقوة ، وإن كانوا صادقين ف هؤلاء لا يقف حذاً لهم أحد . فصاحوا حوله وقالوا : الله الله أن تترك ما أنت عليه لشيء رأيتك من هؤلاء الكلاب ، بل صمم على حربهم . فقال رستم : « هو ما أقول لكم ولكنني معكم على ما تريدون » ^(٣) .

انهزم الفرس

فلم ير رستم بدا من المضى في حرب العرب ، واقتتلوا أياماً انعكس الريح في آخرها عليه وعلى جنده حتى أعماهم الغبار ، وقتل رستم وعدد كبير من جنده وهرب الباقون ، وغنمت أموالهم ، ثم تبعهم سعد إلى

(١) - القادسية موضع على جادة الكوفة على سافة لبادية ومائة سواد العراق ، بين وبين الكوفة ١٣ فرسماً . وقد اختاره عمر لاقامة سعد وجنده لقره من البادية ، حتى لا يقدم الفرس على التوغل فيه لوتقهتر جيش المسلمين أمامهم .

(٢) - التخرى ص ٧٦

(٣) - شرحه ص ٧٧

جلولا. (١٧ و ٦٣٨ م) وأوقع بهم وأسر إحدى بنات كسرى وقتل عددا كبيرا من الفرس (١)

عند ذلك كتب سعد إلى عمر يبشره بالفتح ، فكتب إليه : « قُبْ مَكَانَكَ وَلَا تَتَّبِعْهُمْ وَاقْتَعِ هَذَا ، وَاتَّخِذْ لِلْمُسْلِمِينَ دَارَ هِجْرَةٍ وَمَدِينَةً يَسْكُنُونَهَا وَلَا تَجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ بَحْرًا (٢) » (وذلك لأن العرب لم تكن أمة بحرية) . فاتخذ سعد الكوفة وأسس بها المسجد الجامع واختط الناس المنازل ومصرها . (٣)

ثم توغل سعد في بلاد العراق واستولى على المدائن (٤) عاصمة الفرس بعد أن حاصرها شهرين ، وقد غنم العرب منها غنائم كثيرة من بينها بساط كسرى ، وفر يزدجرد إلى حلوان .

ولم يستطع يزدجرد أن يلم شعث جنده ويستعد للملاقاة العرب من جديد إلا بعد أربع سنوات : وفي سنة ٢١ هـ جمع كسرى جيشا كثيفا يربو عدده على ١٥٠.٠٠٠ مقاتل ، وأرسل عمر الآمداد إلى جيش المسلمين . والتقى الفريقان في نهاوند (٥) ؛ فكتب النصر للعرب رغم استماتة الفرس في الدفاع عن بلادهم . وقد عرفت هذه الموقعة بفتح الفتوح لشدها وأهميتها . وما زال العرب يطاردون يزدجرد الثالث ويستولون على بلاده حتى اضطروا إلى الفرار إلى أقصى الحدود الشرقية . وما زال أمره يضعف حتى قتل في سنة ٣١ هـ بخراسان (٥) ؛ وكان ذلك في عهد عثمان بن عفان . وبموت يزدجرد انقضت دولة آل ساسان وتحققت دعوة النبي بتمزيق ملك الأكاسرة .

ولا شك أن العرب قد جنوا ثمار هذه الانتصارات على الفرس

(١) الطبرى ٤ ص ١٣٣ - ١٤٠ .

(٢) التخرى ١ ص ٧٨ الطبرى ٤ ص ١٤١ .

(٣) أى جعلها لحفرة المسلمين في هذه البلاد .

(٤) هى مدينة عظيمة بينها وبين همدان ثلاثة أيام وهى من أقدم بلاد الجبال في فارس .

(٥) التخرى ١ ص ٧٥ .

فضموا إلى بلادهم بلاداً جديداً ، وأثروا وأصبحوا في رغد من العيش ، بعد أن امتلكوا كنوز الفرس . وقد بهرت تلك النفائس والاموال العرب الذين اعتادوا التقشف والبساطة . ويحدثنا صاحب الفخرى^(١) أن بدوياً ظفر بحجر من الياقوت يساوي مبلغاً عظيماً ؛ فلم يدر قيمته ، فرآه بعض من يعرف قيمته فأشتراه منه بألف درهم ؛ ثم غرف البدوي بعد ذلك قيمته ولامه أصحابه وقالوا له : هلا طلبت فيه أكثر من ذلك ؟ قال : لو علمت أن وراء الألف عدداً أكثر من الألف لطلبت . وكان في العرب من يأخذ في يده الذهب الأحمر ويقول : « من يأخذ الصفراء ويعطيني البيضاء ؟ » ، بمعنى أنه يرى أن الفضة خير من الذهب .

أثر الفتح العربي في بلاد الفرس :

لقد رحب الفرس بالعرب رحباً في الخلاص من ظلم الحكام أولاً ورغبة في معافاتهم من الخدمة العسكرية ثانياً ، ثم أملاً في تمتعهم بالحرية الدينية آخر الأمر . وذلك لأن الإسلام كان يبيح لغير المسلمين من يهود ومسيحيين وزرادشتيين أن يعتنقوا ما يرضون لأنفسهم من دين على أن يدفعوا للسلطان الجزية .^(٢)

وقد رحب الفرس وخاصة الجنس السامى بالإسلام وحشوا على اعتناقه ، لما يمتاز به من البساطة والحرية والمساواة ؛ فبادر الناس إلى اعتناق هذا الدين الجديد ، وخاصة الصناع وأصحاب الحرف وأهل الطبقة العاملة ، والزراع الذين كانت يقع عليهم حيف الطبقات الارستقراطية واستبداد الحكام والكهان بهم في نظام الفرس الاجتماعي

ترحب الفرس
للاسلام

(١) الفخرى ج ١ ص ٧٨

(٢) أبو يوسف : كتاب الخراج ص ٧٣

القديم، ولما في اعتناقهم الاسلام أيضا من تركهم أحرارا ومساواتهم من حيث المذهب الديني. (١)

ولم يكن ارتدادهم عن ديانة زرادشت بالامر الصعب عليهم؛ فقد تبع سقوط الأسرة الساسانية تدهور الكنيسة؛ فلم يكن لرجالها سلطة تفرض مذهبها على الناس.

وفضلا عن هذه العوامل التي كانت سببا في انتشار الاسلام بسرعة مذهبة في بلاد فارس، كانت ثمرة عامل آخر هو شعور الناس السياسي والوطني أو القومي نحو العرب على أثر زواج الحسين بن علي ابن أبي طالب بأحدى بنات يزيدجرد (شهر بانو) آخر ملوك الأسرة الساسانية. وقد رأى الفرس في أولاد الحسين خير خلف للوكرهم الأقدمين؛ وهذا الشعور يفسر لنا تعلق الفرس الشديد بعلي من جهة، كما يفسر لنا انتشار مذهب الشيعة هناك من جهة ثانية. (٢)

ولم تكن القوة هي السبب في تحويل الناس إلى الاسلام، بدليل المعاملة الحسنة التي عامل بها العرب من ظل من الفرس على مذهبه القديم. ولا يزال إلى الآن الجماعات التي تعبد النار في بعض جهات فارس الذين كان يتمتع أجدادهم منذ الفتح الاسلامي بحرية دينية كبيرة. وكانت معابدهم محترمة. حتى إن أحد القواد المسلمين في زمن الخليفة المعتصم (٢١٨-٢٢٧ هـ ٨٢٣-٨٤٢) أمر بجلد إمام ومؤذن، لأنهما اشتركا في هدم أحد معابدهم واستخدام حجارتها في بناء مسجد مكانه. وفي القرن العاشر الميلادي — أي بعد فتح فارس بثلاثة قرون — وجدت معابد النار في العراق وفارس وكرمان وسجستان وخراسان

De Gobineau : Religion et Philosophie dans l'Asie (١)
Centrale; vol I. pp. 306 — 360.

(٢) مذاهب الشيعة لاحد بك عفيف (مقتطفات من المؤتمر التاسع للشرقيين ص ٥٩ - ١١١) (لندن ١٩١٣)

وأذربيجان (١) ، وبعبارة أخرى في جميع جهات فارس ؛ إذ لم تخل أية مدينة من مدن فارس من تلك الأمانة التي تقام فيها شعائر عبادة النار . (٢)

ويقين لنا من ذلك أن اضمحلال ديانة زرادشت لم يكن مصدره أن الفاتحين المسلمين قد استعانوا بالقوة على حمل الناس على اعتناق الاسلام في السنين الأولى من الحكم العربي ؛ إذ أن في بقاء المذهب القديم وارتداد الناس عنه تدريجياً أكبر دليل على أن اعتناهم الاسلام كان بمحض اختيارهم ، وطوعاً لما هداهم إليه التفكير في هذا الدين الجديد والمقارنة بينه وبين غيره من الديانات . وقد تمتع أتباع ديانة زرادشت بالحرية الدينية إلى أواخر عهد الدولة العباسية ، أى إلى أن جاء الفتح المغولي . ومنذ ذلك الوقت ذاق المسلمون من الفرس أشد أنواع البؤس .

وقد بدأت في فارس حول أواسط القرن الثاني للهجرة (الثامن الميلادي) حركة كانت سبباً في انتشار الاسلام هناك بسرعة مذهشة ، وهي ظهور مذهب الاسماعيليين . وليس هذا مكان البحث في تاريخ هذا المذهب أو في مكانته الدينية بين أتباعه ، ولا في العوامل الاجتماعية والسياسية التي ساعدت على ظهوره ، إنما المهم أن نقول إن ظهور هذا المذهب ساعد على انتشار الاسلام ببلاد فارس .

انتشار الاسلام في فارس في القرن الثاني للهجرة

هذا ، وقد كان العرب أثناء حكمهم لبلاد الفرس يقومون بحماية أهالي هذه البلاد مقابل مبلغ معين يدفع عن كل فرد قادر على القتال يسمى الجزية أو جزية الرئوس . وهي ضريبة شخصية يدفعها أهل الذمة مقابل إعفائهم من خدمة الجيش ، وكانوا يعفون من تلك الجزية

سبب العرب في فارس

(١) السعوى : مروج الذهب = ٤ ص ٨٦

(٢) الاصطخرى = ١ ص ١٠٠ - ١١٨ ابن حوقل = ١ ص ١٨٩ - ١٩٠

إذا اعتنقوا الاسلام . وكانت الأرض ملكا للفاتحين ؛ غير أن هؤلاء كانوا يتركونها للأهالي يزعمونها على أن يؤدوا جزماً من غلتها ضريبة عقارية تسعى الخراج . ويرجع السبب في ترك الأرض في أيدي الأهاليين الى الرغبة في أن يكون كل مسلم جندياً من جنود الاسلام على أهبة الاستعداد لتلبية داعي الجهاد في كل لحظة على أن يمنح عطاء معيناً من بيت مال المسلمين مقابل خدماته (١) .

وكانت الحكومة تقوم ببناء الطرق وحفر الترع وتوطيد الأمن وما إلى ذلك من الأعمال الحكومية . وكان من أثر هذه السياسة أن بادر كثير من الأهاليين إلى اعتناق الاسلام ، كما ساعد العرب على التوسع في فتح بلاد المشرق .

فتح الشام وفلسطين :

كان حكام الرومان في آخر أيامهم يعاملون الأهاليين بالظلم ويسمونهم العذاب . فأنقذ من جورهم أهالي البلاد التي كانت تحت سلطانهم ، ومالوا الى الخلاص من ربة الذل والاستعباد ، وتغيير الحال التي أصبحوا فيها على أي شكل كان . ولم تكن الروم وقد ضعف أمرهم وكادت تدول دولتهم من القوة بحيث يتمكنون من دفع العرب عن بلادهم ، فخارت نفوسهم وداخلهم شيء من اليأس ، فساعد هذا تلك الأمة الطموحة ، مع ما عليه رجالها من الشجاعة وقوة الايمان وعدم المبالاة بالموت ، على فتح الشام وفلسطين وغيرهما من البلاد . وقد كانت نيران الانتقام والحقد تأكل قلوب الروم من جوار.

(١) أنظر Sir Thomas Arnold, Preaching of Islam, Chap. VIII. (The Spread of Islam in Persia and Central Asia) (1st ed.), pp. 177-187.

الغارة التي شنّها على بلادهم أسامة بن زيد؛ فجمع الامبراطور هرقل جيشا جرارا وعسكر به على مقربة من حدود بلاد العرب وفلسطين^(١) فدعا أبو بكر المقاتلين من جميع أرجاء جزيرة العرب، فلبوا الدعوة بحمية وحماس شديدين، وسرعان ما أنفذ الجيوش نحو الشمال عقب تجمعهم بالمدينة بعد أن عقد لأربعة من الأمراء وهم:

دعوة العرب للنه
لشام وفلسطين

١ - أبو عبيدة بن الجراح ووجهته حمص ومركز القيادة الجاية.

٢ - عمرو بن العاص ووجهته فلسطين.

٣ - يزيد بن أبي سفيان ووجهته دمشق.

٤ - شرحبيل بن حسنة ووجهته وادي الأردن.

وأمرهم أبو بكر أن يعاون بعضهم بعضا وأن يكونوا جميعا تحت إمرة أبي عبيدة، وأن يستقل عمرو بفتح فلسطين، وعليه أن يمد الجيوش الأخرى إذ ادعت الحاجة إلى ذلك^(٢).

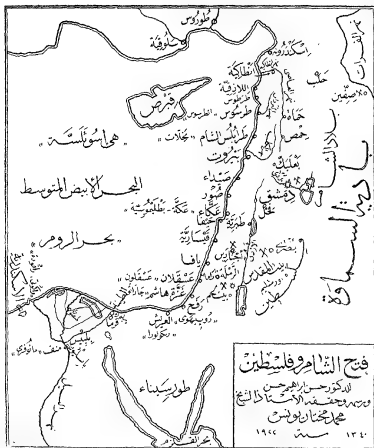
وعند مسير عمرو بن العاص إلى فلسطين أوصاه أبو بكر وصية بليغة. وقد أثّرنا أن نقتطف منها بضع شذرات علنا نقف على شيء من أخلاق عمرو وحرص أبي بكر على المسلمين وسلوك الأمراء مع أهالي البلاد التي فتحها العرب.

قال الواقدي: دعا أبو بكر عمرو بن العاص فسلم إليه الراية وقال: قد وُثِّقَتْ هذا الجيش (يعني أهل مكة والطائف وهوازن وبنو كلاب). فانصرف إلى أهل فلسطين، وكاتب أبا عبيدة وأنجده إذا أرادك، ولا تقطع أمرا إلا بمشورته. اتق الله في شرك وعلايتك،

(١) تاريخ عمرو بن العاص للزلف ص ٣٩ - ٤٠.

(٢) الطبري ج ٤ ص ٢٨ و٢٩ وابن الأثير ج ٢ ص ١٩٥.

Ameer Aly, A Short History of the Saracens, pp.34-36;
Washington Irving, Successors of Mohammed, p.2;
Sirj William Muir, The Caliphate, its Rise, Decline
and Fall, p. 64.



واستحيه في خلواتك ، فانه يراك في عملك . وقد رأيت تقدمتي لك على من هم أقدم منك سابقة وأقدم حرمة . فكُن من عمال الآخرة وأرد بملك وجه الله ، واسلك طريق إيلياء حتى تنتهي إلى أرض فلسطين . وإياك أن تكون وإياها ندبتك إليه ، وإياك والوهن ، وإياك أن تقول جعلني ابن أبي قحافة في نحر العدو ولا قوة لي به . واعلم يا عمرو أن معك المهاجرين والانصار من أهل بدر ؛ فأكرمهم واعرف حقهم . ولا تتناول عليهم بسلطانك ، ولا تداخلك نخوة الشيطان فتقول إنما ولاني أبوبكر لاني خيرهم . وإياك وخدائع النفس ؛ وكن كالخدم وشاورهم فيما تريد من أمرك . والصلاة ثم الصلاة أذن بها إذا دخل وقتها . واحذر من عدوك وأمر أصحابك بالحرس . ولتكن أنت بعد ذلك معلما عليهم . وأطل الجلوس بالليل على أصحابك ، وأقم بينهم واجلس معهم . واتق الله إذا لاقيت العدو ، وقدم قبلك طلائعك فيكونوا أمامك .

« وإذا وعظت فأوجز . وأصلح نفسك تصلح لك رعيتك . وإذا رأيت عدوك فاصبر ولا تأخر ، فيكون ذلك منك نفرا . وألزم أصحابك قراءة القرآن ، وانهم عن ذكر الجاهلية وما كان منها . فان ذلك يورث العداوة بينهم . وأعرض عن زهرة الدنيا حتى تلتقي بمن مضى من سلفك . وكن من الأئمة الممدوحين في القرآن إذ يقول الله تعالى : (وَجَدْنَاهُمْ أُمَّةً يَتَّبِعُونَ بَأْمِرَنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ) (١) .

ثم قال لعمرو : امض بارك الله فيك وفيهم . فساروا في تسعة آلاف يريدون أخذ فلسطين . (٢)

(١) سورة الانبياء . ١٧ : ٧٣

(٢) فتح الشام للواقدي ١ ص ٩ - ١٠

ومن أنعم النظر في هذه الوصية التي ترجحها كثير من مؤرخي الفرنج مثل جيون Gibbon وأيرفنج (Irving) ألفاها آية في البلاغة لما لها من الأهمية في هذا الظرف . يحذره فيها مغبة الوهن ونخوة الشيطان والمطاوله على من معه ، وينصح له أن لا يفرق بينه وبينهم ، فيقيم بينهم ويجلس معهم . وأن يكون مثالا حسنا لمن معه ، فينصلح أمرهم بصلاح أمره . وألا يباشر عملا حريا إلا بعد أن يتجبر قوة عدوه ، ويبت العيون حتى لا يؤخذ على غرة أو يطوح بالمسلمين في مهاوى التهلكة ، ويرغبه في الآخرة ويحذره من الافتتان بالدنيا . ولا ريب أن هذه النصائح الغالية بما يفيد القواد فائدة كبيرة وتؤدي إلى النصر المبين .

عمل عمرو بن العاص بما رسمه له أبو بكر في وصيته التي كانت أشبه شيء بالخطة الحربية ؛ فسار في طريق إيلياء حتى وصل إلى فلسطين ، ونزل « بَعَثَ الْعَرَبَات » ؛ فلما علم هرقل بكتائب المسلمين أراد أن يشغل كل طائفة منهم بطائفة من جنده الكثير ليضعف بذلك قوتهم . ولما بلغ عمرا أن جيش الروم يزيد على مائة ألف المسلمين ؛ أرسل عبد الله بن عمرو بن الخطاب في ألف فارس دام بهم عشرة آلاف من الروم ، وحمل بنفسه على كبيرهم فقتله . فداخل الفرع والملع قلوب الأعداد واقتل الفريقان قتالا أسفر عن انهزام الروم ؛ فولوا الأدبار واستولى المسلمون على ما كان معهم من الأسلاب والغنائم عدا ستمائة أسير . وقتل من المسلمين على مارواه الواقدي سبعة . (١)

ولما أصبح المسلمون أشرف عليهم عشرة صلبان تحت كل صليب عشرة آلاف (٢) ؛ فأقبل عمرو ورتب الجنود جعل في الميمنة الضحاك ،

(١) لم يرو الطبري هذه الموقعة وله أكثر احتمالا في رواية الاخبار .

(٢) هذا ما ذكره الواقدي . أما الطبري فقد ذكر أن هذا الجيش كان سبعين ألفا . وذكر « ابن الأثير » أن « هرقل » أرسل إلى عمرو تسعين ألفا .

وفي الميسرة سعيد بن خالد، وعلى الساقة أبا الدرداء، وثبت هو في القلب ومعه أهل مكة. وأمر الناس أن يقرءوا القرآن، وجعل يحبهم في القتال ويرغبهم في ثواب الله وجنته وهم كالبنان المرصوص. فلما شاهدهم رويس (Robis) بطريق الروم انكسرت حميته وأسقط في يده.

ولما اشتبك الفريقان في القتال عمد المسلمون إلى الحيلة في الأعداء، فجمعوا دوابهم بالأسنة، وحملوا عليهم حملة منكزة. وكان شعارهم لا إله إلا الله محمد رسول الله. يارب انصر أمة محمد صلى الله عليه وسلم. ولم تزل الحرب تضطرم نارها بين الفريقين إلى الأصيل إذ أتى الله المسلمين بالنصر، وولى الروم منهزمين والمسلمون في أعقابهم مسرعين. وكانت خسارة الروم في هذه الموقعة خمسة عشر ألفا وخسارة المسلمين مائة وثلاثون. وكان من بينهم سعيد بن خالد أخو عمرو بن العاص لأمه ولما تمت لعمرو هزيمة الروم كتب لآلئ عبيدة:

« قد وصلت إلى أرض فلسطين ولقينا عساكر الروم مع بطريق يقال له « رويس » في مائة ألف فارس. فنزّل الله علينا بالنصر، وقتل من الروم خمسة عشر ألف فارس، وفتح الله على فلسطين بعد أن قتل من المسلمين مائة وثلاثون رجلا. فان احتجت إلى سرّ إليك . والسلام عليك ورحمة الله وبركاته » (١).

لا ندرى من أين جاء الواقدي بهذا الكلام الذي يقول فيه عمرو إنه تم له فتح فلسطين لانتصاره في هذه الموقعة، والروم مرابطون في جميع أرجائها، وغزة والرملة وبيت المقدس وأجنادين وغيرها لا تزال بأيديهم، ولم يفتحها إلا بعد اليرموك ودمشق. وكيف تغلب المسلمون على مائة ألف من الروم وزيادة، على حين لم تزد قوة عمرو عن تسعة آلاف

منقطة هذه الرواية

مقاتل ؟ أضف الى ما تقدم أن خسارة المسلمين في اليوم الذي سبق الموقعة الكبرى (وكانت سبعة) ، وكذا خسارة الروم في هذه الموقعة قد أغفلت . فكانت خسارة المسلمين مائة وسبعة وثلاثين وخسارة الروم أكثر من خمسة عشر ألفا . وما ذكره الواقدي في هذا الكتاب يناقض ما ذكره الطبرى وابن الأثير وغيرهما من أن عمرو بن العاص حين رأى « هرقل » قد سير إليهم أربعة جيوش جرارة لسحق جيوش المسلمين الأربعة كاتب أبا بكر ، وشاور قواد الشام عمراً في أمرهم ؛ فأشار عليهم بالاجتماع ليكون لهم بذلك قوة يدفعون بها العدو . إذ لا يتأتى لهم النصر إلا بالمعونة . ورأى أن يكون اجتماعهم باليرموك ؛ فكتب أبو عبيدة بما كتبوا لعمرو ، فوافاهم كتاب أبي بكر بما رأى عمرو ^(١) .

ومن هنا يعلم أن عمرو بن العاص ، وإن لم يكن قائد المسلمين في حرب الشام فقد عرف به المسلمون أصالة الرأي وبعد النظر فاستشاروه في مهام الأمور . ويكفيه غمراً أن جاء جواب أبي بكر مطابقاً كل المطابقة لرأيه . ولا يبعد أن يكون أبو بكر قد علم بما رأى عمرو من كتابه إليه وكذا من كتاب أبي عبيدة فأقره عليه .

وفي الوقت الذي انشغل فيه المسلمون بفتح بلاد الدولة الرومانية في الشام وفلسطين ، توجهت قوة صغيرة لفتح العراق ؛ وبينما كانت انتصارات المسلمين تتوالى في العراق وصلت أنباء الشام بأن أبا عبيدة لم يقو على مدافعة الروم ؛ فكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد بأن يسير من العراق لمساعدة جيوش العرب في الشام ، وأن يتولى

(١) الطبرى ج ٤ - ص ٢٣١ ابن الأثير ج ٢ - ص ١٧٨

Sir William Muir, The Caliphate pp. 67 — 68;
Washington Irving, Lives of the Successors of
Mohammed, p. 73.

القيادة مكان أبي عبيدة . فولى خالد المثنى بن حارثة الشيباني جند المسلمين وسار على رأس ألف وخمسمائة (١) من أهل الشجاعة والنجدة حتى وصل إلى بصرى وهى مدينة تجارية حصينة ؛ وكان أبو عبيدة قد أنفذ شرحبيل بن حسنة إليها . فلم يقو على هزيمة الروم لأن حامية هذه المدينة صوبت سهامها إلى المسلمين من كل جانب ، ولم ينجهم إلا حضور خالد بن الوليد الذى استطاع أن يستولى عليها بمعونة واليهارومانوس (Romanus) الذى اعتنق الاسلام وسلم المدينة للمسلمين بعد أن دهم على الدخول اليها من سرداب تحت سورها .

واقعة اليرموك . وقد شجع استيلاء العرب على مدينة بصرى على محاصرة دمشق فى الوقت الذى شقت فيه عمرو بن العاص شمل الجيوش البيزنطية فى فلسطين . ولما سمع عمرو أن الامبراطور قد أرسل أربعة جيوش جرارة لمحاربة جيوش المسلمين الأربعة ، تطورت الحالة وغدا مركز المسلمين من الخطورة والدقة بحيث استشار قوادهم بعضهم بعضا ؛ فأشار عليهم عمرو بالاجتماع فى مكان واحد يواجهون فيه قوى البيزنطيين ، واختار اليرموك . وقد ذكر أيرفينج (٢) أن الذى أشار على المسلمين بهذا رأى هو خالد بن الوليد ، وهو يخالف ما ذكرناه ، لأن خالد لم يلحق بالمسلمين إلا وهم على اليرموك .

(١) هذا ما قاله أيرفينج (Irving) . وفى الطبرى أن جيش خالد كان عشرة آلاف فوجدهم منفرقين المسمى . وما زال يوقع بما يقابل من المدن الى أن اجتمع يقية جيوش المسلمين فى اليرموك . تاريخ ابن الاثير ج ٢ ص ١٩٨ ، Washington Irving. p. 14. E. Gibbon, The History of the Decline and Fall of the Roman Empire pp. 226.

Sir, William Muir, the Caliphate, pp. 70 — 71.

Washington Irving, Lives of the Successors of (٢) Mohammed p. 68

ماهان

ولما علم بذلك « هرقل » عول على أن يشترك مع العرب في موقعة فاصلة، فغيش الجيوش الجرارة تحت قيادة ماهان (Mahan or Bahan) وهو قائد أرميني عرف فيه « هرقل » الشجاعة والاقدام .
 سار « ماهان » في ثمانين ألفا ، ولحق به جيلة بن الایهم ملك غسان على رأس ستين ألفا من العرب المنتصرة خلا الجنود التي كانت مع قواد الروم الآخرين فأصبح عددهم مائة وأربعين ألفا . وقد ذكر الطبري وابن الاثير وغيرهما أن جيش المسلمين لم يتجاوز أربعين ألفا . (١)

أما قول الواقدي (٢) إنه كان مع « ماهان » ومن هم تحت إمرته خمسة آلاف أوسمائه ألف أو ألف ألف وستمائة ألف (١٥٦٠٠٠٠) فهو قول مردود ، والمبالغة فيه ظاهرة

جمع العرب جميع قواتهم وعسكروا على مقربة من اليرموك (٣) ؛ وقد زعم الروم أنها بحية من جميع جهاتها وأنها محصنة تحصينا طينيا ، وسيروا اليها جيشهم بلا مبالاة بالعرب الذين عبروا النهر من شماله وجعلوا مركزهم بجانب هذا العنق ، وأصبحوا على تمام الأبهة لضرب الروم إذا ما خرجوا من هذا الشرك الذي نصبه لهم القدر . (٤)

Sayed Ameer Aly, p. 48 ; Washington Irving, (١)
 p. 68 ; Sir William Muir p. 71.

(٢) شرح القام الواقدي ج ١ ص ١٢٠
 (٣) اليرموك نهر رعيه الطيبة أسراراً وأمازاً . ينبع من مرتفعات سوريا ويصب في الأردن جنوبي بحيرة طبرية بأسيال قليلة . وعلى نحو ثلاثين ميلا من قضاء الأردن . يكون في الطرف الشمال شرقا على شكل نصف دائرة يحيط بهول متسع صالح لأن يسكن به جيش كبير . وحفاف هذا النهر وعره متحدرة . وعند مضيق هذا الفرج عني يكون مدخل هذه الأرض المنبسطة التي في الشمال ، وهذه البقعة تسمى « الواقومة » ذات الشجرة الطيبة في الواقع الإسلامية .

he Caliphate p. 68 ; A Short History of the (٤)
 Saracens, p. 37.

ملعان يطلب الصلح وكان « هرقل » قد أوصى « ماهان » بمراسلة العرب بشأن الصلح . فأرسل جبلة بن الأيهم إلى أبي عبيدة ، فأبى أبو عبيدة إلا أن يملك المسلمون الشام وفلسطين . وأرسل إلى جبلة رسلاً يؤنبونه لانضمامه إلى الروم وينصحون له أن يرجع إلى الاسلام أو يكف عن قتالهم ويدفع الجزية ، فلم يزد ذلك إلا مكابرة .

ولما قدم خالد بن مجيشه إلى الشام وجد المسلمين يقاتلون الروم قدوم خالد من العراق . فرتب خالد الجيش ، وجعل أبا عبيدة في القلب ، وعلى الميمنة عمرو بن العاص ، وعلى الميسرة يزيد بن أبي سفيان . ثم دارت رحى الحرب بين الفريقين ، واشتركت النساء مع الرجال في القتال لصد هجمات العدو الذي اضطهرهم إلى التفهقر عدة مرات (١)

وقد ذكر الواقدي عن عمرو بن العاص في قتال اليرموك أن الروم حلوا على المسلمين حملة شديدة ، فولى صاحب لوائهم منزهما . فقتلوا لآخذه عمرو بن العاص وخالد بن الوليد . فأخذ عمرو ولم يزل يقاتل به حتى انهزمت الروم وولوا الأدبار .

وبعد هذه الانتزاعات المتواصلة التي لحقت بالروم في الأدغال وعلى رموس الجبال ، جاء يوم الواقعة ، وهو اليوم الذي ختم فيه للعرب بالنصر حيث هوى في الواقعة من جند الروم مائة وعشرون ألفاً (٢)

وكانت خسارة الروم في اليرموك مائة وأربعين ألفاً وخسارة المسلمين ثلاثة آلاف على مارواه السيد أمير على نقلا عن كوسان دي برسيغال (Coussin de Perceval) . وقد تعقب المسلمون الغالة

(١) فتح الشام للواقدي ١٠ ص ١٦٥ وتاريخ ابن الأثير ٢ ص ٢٠٠ الطبري

٤ ص ٣٣ ، ٧٥ The Caliphate, p.75

(٢) الطبري ٤ ص ٢٥ فتح الشام للواقدي ١ ص ١٧٢

وقتلوا «ماهان» ، ثم يموا شطر دمشق حيث أقاموا على أبوابها شهرا للراحة من عناء الجهاد .

وبينما كان العرب يقاتلون الروم في اليرموك أتاهم نعي أبي بكر وتولية عمر الذي خلع خالدًا وولى أبا عبيدة عامر بن الجراح مكانه .

فتح دمشق :

لما علم « هرقل » بانتصار المسلمين في واقعة اليرموك - وقد كان بيت المقدس - رأى أن بقاءه بها خطر عليه ؛ فأمرع بالرحيل إلى حصص ليجعلها مقراً لأعماله الحربية . فخرج أبو عبيدة حتى زل بمرج الصفر ، وهو يريد اتباع الغالة ولا يدري أين يجمعون أو يفرقون . فأناه الخبر بأنهم اجتمعوا بفحل ^(١) وأن المدد قد أتى أهل دمشق من حصص . فهو لا يدري هل يبدأ بدمشق أم بفحل من بلاد الأردن . فكتب إلى عمر وانتظر الجواب وأقام بالصفر . فلما جاء عمر نبأ فتح اليرموك أمر الأمراء على ما استعملهم عليه أبو بكر إلا ما كان من عمرو بن العاص وخالد بن الوليد ؛ فإنه ضم خالدًا إلى أبي عبيدة وأمر عمرًا بمعونة الناس حتى ينتقل الحرب إلى فلسطين فيتولى القيادة فيها .

ولما جاء عمر كتاب أبي عبيدة يستشيريه فيما ينبغي أن يبدأ به كتب إليه : أما بعد فابعدوا بدمشق فانها حصن الشام ، واشغلوا عنكم أهل فحل بخيل تكون بازائهم ، وأهل فلسطين وأهل حصص ، فإن فتحها الله قبل دمشق فذاك الذي نحب ، وإن تأخر فتحها حتى يفتح الله دمشق ، فليزل بدمشق من يمسك بها ودعوها ، وانطلق أنت وسائر الأمراء حتى تغيروا على فحل ، فإن فتح الله عليكم

(١) ذكرها بقوت في مجلة (٦٥ ص ٢٤٠) فقال : غل بكر أوله وسكون ثابته وآخره

لام موضع بالشام كان فيه وقعة للمسلمين مع الروم .

فانصرف أنت وخالد إلى حمص ، ودع مُشَرَّحِيلَ وعَمْرًا ، وأخلفهما بالأردن وفلسطين ، وأمير كل بلد وجد على الناس حتى يخرجوا من إمارته (١) . أرسل أبو عبيدة إلى خُثَلة عشرة قواد ؛ فساروا من الصَّقر حتى نزلوا قريبا من فِجَل ، فلما رأت الروم أن الجنود تريد منهم بثقوا المياه حول خُثَلة فوحت الأرض وتألم المسلمون لذلك (٢)

وصلت إلى أهل الشام الأنباء المحزنة بأن جيش الروم قد تبدد ، فاستولى الملح على قلوبهم . إلا أنهم أخذوا يعدون معدات القتال . وبينما كان إعداد هذه المعدات على قدم وساق ، رأى أهل دمشق جيش المسلمين ينساب من بين الأدغال والحدائق كتيبة عقب كتيبة ، وعلى المقدمة عمرو بن العاص في تسعة آلاف فارس ، ومن ورائهم كتابت المسلمين وقوادهم ، وعلى الساقة خالد بن الوليد مع راية القُصاب (٣)

فلما وصلت جيوش المسلمين نزل عمرو بن العاص بباب الفراديس ، ومُشَرَّحِيلَ بن حسنة بباب ثوما ، وقُتَيْسُ بن مُهَيَّرَةَ بباب الفرج ، وأبو عبيدة بباب الجابية ، وبقي خالد بباب الشرق . شدد المسلمون الحصار على أهل دمشق سبعين يوما ، ولم تجد لهم منعة حصونهم . وما عليها من المنجنيقات وغيرها من آلات الدفاع نفعا . وقد منع المسلمون المدد من أن يصل إليهم ، ونفذت المؤن من عندهم ، فبعل صبرهم وانكسرت حميتهم وجنحوا إلى الصلح (٤)

(١) الطبري ٤٠ ص ٥٦ .

(٢) الطبري ٤٠ ص ٥٦ - ٥٧ .

Houart: Histoire des Arabes, Tome I. pp. 234—352 (٣)

Gibbon's Roman Empire, vol. XX. p. 232.

Irving's Successors of Mohammed, pp. 34.

Muir, The Caliphate, p. 100.

(٤)

انظر كتاب عمرو بن العاص للزُّلف ص ٤٦ - ٤٧

وقد قيل إنه ولد للبطريق الذي كان على أهل دمشق مولود ، فتح دمشق
فأكل القوم وشربوا ، وغفلوا عن مواقفهم ، ولم يشعر بذلك أحد من
المسلمين إلا ما كان من خالد فإنه كان لا ينام هو ومن معه . وقد اتخذ
جبالا كهنة السلايم فتقدم هو ومن معه من جنده إلى الباب ، ثم إلى
الباب الذي يليه ، ورموا بالجبال الشرف ، وعلى ظهورهم القرب التي
قطعوا بها خندقهم حتى استولوا على السور وفتحوا للمسلمين فأقبلوا
عليهم . ولما شد خالد على من يليه إذ أهل الأبواب التي تلي غيره قد
عرضوا على المسلمين الصلح فأجابوهم . فدخل أهل كل باب بصلح
ما يليهم . ودخل خالد بما يليه عنوة . فالتقى خالد والقواد في وسطها
هذا استعراضا واتهايا ، وهذا صلحا وتسكينا ، فأجروا ناحية خالد
بجري الصلح . (١) وقد اختلف المؤرخون في الوقت الذي فتحت فيه
دمشق . فروى بعضهم أنها فتحت في أواخر سنة ١٣ للهجرة وبعضهم
قال في أوائل المحرم ، وبعضهم قال إنها فتحت في رجب من هذه السنة .

فل سار المسلمون بعد فتح دمشق إلى فيل وعليهم شُرْحَيْيل بن
حَسَنَة ، فبعث خالدًا على المقدمة وأبا عبيدة وعمرو بن العاص على
اليمين والميسرة ، وعلى الخيل ضرار بن الأزور . ولما انتهوا إلى أبي
الأعور قدموه إلى طبرية فحاصرها . ونزلوا على فيل وكان قد أخلاها
أهلها حين نزل بهم أبو الأعور ، وساروا إلى بيسان . وصارت المياه
والأحوال بينهم وبين الروم .

وقد اقتتل المسلمون والروم قتالا شديدا ، فانهزم الروم وطاردهم
المسلمون إلى الوحل ، ووخزهم بالرمح حتى أصيبوا جميعا وكانوا ثمانين
ألفا (٢) . ولم يفلت منهم إلا الشريد ؛ فانصرف أبو عبيدة وخالد إلى

(١) الطبري ٤٧ ص ٥٧

(٢) معجم البلدان لياقوت ١ ص ٣٤٠

جص؛ فاستولوا عليها وعلى حماه وقنسرين واللاذقية وحلب.

ييسان وطبرية أما شرحيل وعمرو بن العاص فقد قصدا بَيْسَانَ؛ فحاصرا أهلها أياما وأرغموهم على طلب الصلح والأمان. ولما علم أهل طبرية ما حل بأهل نَجْلٍ وَيَسَانَ صالحوا أبا الأعور وتم بذلك صلح الأردن وكتب إلى عمر بالفتح (١)

كان على فلسطين في ذلك الوقت وال روماني يدعى «أرطوبون» (٢). وقد وضع جندا كثيرا بيت المقدس وغزة والرملة بيننا عسكرا بجندة الكشف بأجنادين (٣).

ولما رأى عمرو أن القوة التي مع الروم أقوى مما كان يظن، كتب إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه يخبره الخبر فقال عمر: قد رمينا أرطوبون الروم بأرطوبون العرب. فأنظروا عمّ تنفرج. وكتب إلى القواد أن يسيروا إلى قيسارية والرملة وإيلياء كي يشغلوا الروم عن عمرو.

سار عمرو وعلى مقدمته شرحيل بن حسنة، وعالج كسر قوة «أرطوبون» فلم يوفق؛ وقد أقتل المسلمون والروم قتالا شديدا لا يقل عن قتال اليرموك؛ فانهزم «أرطوبون» في ثمانين ألفا من الروم وآوى بالقالة إلى إيلياء، وكان ذلك سنة ١٥ هـ (٦٣٦ م) (٤).

(١) الطبرى ج ٤ ص ٥٩ ابن الأثير ج ٢ ص ٢٠٩ - ٢١١ بصرف Muir, The

Caliphate, p. 105.

(٢) ذكر يظفر p. 215 أن لفظ أرطوبون الذى يطلقه مؤرخوا العرب على هذا القائد خطأ والصحيح أرطوبون (Arétion)

(٣) ذكرها ياقوت في معجمه (١ - ص ١٣٦) فقال: أجنادين بالفتح ثم السكون ونون وألف هو موضع معروف بالشام من نواحي فلسطين. وهي من الرملة من كورة بيت جبرين، كانت به وقعة بين المسلمين والروم.

(٤) الطبرى ج ٤ ص ٥٧ وأشهر مشاهير الاسلام ج ٢ ص ٢٤٦

Muir, The Caliphate, p. 143.

وكان من أثر انتصار عمرو على « الأرطيون » أن أذعن لسلطان
العرب كل من يافا ونابلس وعسقلان وغزة ، والرملة وعكا. ويبروت
ولذ « الجبلة ». وقد فتحت أبوابها لهم من غير قتال إلايت المقدس^(١).

فتح بيت المقدس :

لما آتم عمرو بن العاص فتح غزة قوله ونابلس وبيت جبرين ، قصد
بيت المقدس ، وأخذ يخبر الأرطيون بخبرة ودية ويطلب اليه تسليم
المدينة ، والأرطيون يأبى عليه . وقد أنزلت المنجنيقات التي تصبها
الروم على أسوار مدينة بيت المقدس الحسائر الفادحة بالعرب الذين
قاسوا الأمرين من شدة البرد ، وقد أتاهم الشتاء . وظل المسلمون على
حصارهم أربعة أشهر لم ينقطع فيها القتال . وقد عدا المسلمون الاستيلاء

(١) انقلب المؤرخون في السنة التي هزم المسلمون فيها الروم بأجنادين . فذكر بعضهم (كالواقدي
ويعقوب وجيوت وأرنج) أن ذلك كان سنة ١٣ هـ عقب فتح بصرى حيث سار العرب لحصار
دمشق ، ثم عدلوا عن حصارها فيما لم يتم فتح أجنادين . وقد طلبوا أن يهزل أقد العلم مائة ألف
من الروم تحت قيادة وردان وأن موث أبى بكر كان قيل فتح دمشق سنة ١٣ هـ أيضا . وهو مخالف
ما ذكره غيرهم (كالبلادى واليعقوبى والطبرى وابن الأثير) من أن موقعة اليرموك لأجنادين هي
التي سبقت فتح دمشق : أي سنة ١٣ هـ وأن واقعة أجنادين كانت سنة ١٥ هـ . على أن المؤرخين
من الفريقين ، ومنهم الواقدي ، قد ذكروا أن العرب اشتبكوا بأجنادين مرتين : مرة قبل فتح
دمشق أي سنة ١٣ هـ ومرة أخرى بعد واقعة اليرموك سنة ١٥ هـ .

فإذا أنقلنا واقعة أجنادين الأولى بنسبنا بعض التوفيق بين روايات المؤرخين المتفصنة ، وعلى
كل حال فليس غرضنا ترتيب الزمان لأن ذلك ليس من شأننا . وقد يكون التخطي في ترتيبها
واجبا لتوقع بعضها في أوقات واحدة . انظر كتاب تاريخ عمرو بن العاص للمؤلف ص ٤٨ - ٤٩
على أن رواية الطبرى (ج ٤ ص ٤٤) عن ابن اسحق توافق ما ذكره الفرغنج وهو أن فتح
أجنادين كان سنة ١٣ هـ حيث اجتمع المسلمون مددا لعمرو بن العاص . إلا أن الفرغنج والواقدي
(ج ١ ص ٣٤) يقولون إن عمرو بن العاص أتى مددا لخالد بن الوليد على أثر كتابته له ولغيره
من الأمراء المخبرين بالشام .

Successors of Mohammed, p.75.

A Short History of the Saracens, p. 39.

عليها ديننا أكثر منه سياسيا ، لأنهم كانوا يعظمون بيت المقدس بعد مكة والمدينة ، لكونها مركز الأرض المقدسة .

و لما كتب أبو عبيدة إلى أهل إيلياء يدعوهم إلى الإيمان بالله حال أهل إيلياء
وبرسوله أو الدخول في طاعة المسلمين ودفع الجزية (١) ، نظروا في أمرهم فوجدوا أنفسهم في ضنك عظيم وحصار شديد . وقد أيقنوا بانقطاع المدد عنهم واستيلاء المسلمين على أطراف الشام ومدنها العظام وأنهم مأخوذون لا محالة ، وخافوا إذا سلموا المدينة للمسلمين ألا يصلحهم على ما صولح عليه أهل المدن الأخرى ، لكثرة ما لاقى المسلمون في حربهم من الغناء وما بذلوا في قتالهم من الدماء . وقد خافوا على كنيستهم العظمى أن يزعمها منهم المسلمون ؛ فأخذ الروع بهلوب أهل بيت المقدس ، فأرأوا توكيدا للأمان وتوثيقا لعرى العهد أن يباشروا ذلك مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فطلبوا من الأمراء حضوره بنفسه ؛ ولم تكن إلا عشية أو ضحاها حتى ظهر بطريقهم سفرنيوس (Sophronius) على الأسوار طالبا التسليم ، على أن يكون المتولى للصالح عمر بن الخطاب . فكاتبه الأمراء في ذلك ، فرضى عمرو ورجل إلى الجالية وكتب لأهل إيلياء كتابا أشهد فيه قواد المسلمين ، كما كتب إلى سائر كور فلسطين كتابا أورد صورته الطبرى (٢) . وكان فتح إيلياء سنة ١٦ هـ أو أواخر سنة ١٥ هـ (٦٣٥ م) (٣) .

(١) Gibbon's Roman Empire, vol. IX. pp. 249-250
(٢) Irving, Successors of Mohammed, pp. 75-76.

(٣) ١٦٠ ص ١٦٠

(٣) الطبرى = ٢ ص ١٥٨ - ٩١٦٠ اشهر مشاهير الاسلام = ٢ ص ٢٤٦

A Short History of the Saracens. pp. 39-40

غير أن عمرو بن العاص ظل مع جيشه بفلسطين ردحاً من الزمن قيسارية
للقضاء على القوة التي كانت لا تزال مع قسطنطين بن هرقل ؛ فسار إلى
قيسارية (قيصرية) حيث عسكر قسطنطين بجيش كثيف . وقد تغلبت
على هذا الأمير عوامل الخوف حين علم بسقوط طبرية في قبضة
العرب وهرب والده من أنطاكية ، وتوهم أن عمرو بن العاص اخترق
أسوار المدينة ، فانسحل من قصره هو وأسرته خفية ، ورحل إلى
القسطنطينية كما رحل أبوه من قبل . ولما أصبح الصباح وعلم الأهليون
بهرب أميرهم سلموا لعمرو قنصلهم منهم .

أضمحل بعد ذلك سلطان الروم من البلاد السورية بعد حروب
طويلة لاقى المسلمون في غضوناتها المشاق والأهوال ، وقاسوا طويلاً
من شدة بردها ، وقتل من جندهم عدد غير قليل لاسيما في وقائع
اليرموك ودمشق وبيت المقدس وحلب . فكان عدد من قتل في
حروب الشام يناهز خمسة وعشرين ألفاً من المسلمين مما جعل ممن
هذه البلاد عليهم غالياً والدماء الغزيرة التي أهدرت في فتحها عزيرة^(١) .

فتح مصر :

لكي تقف على مبلغ السهولة التي تم بها فتح مصر على أيدي العرب ،
يجب أن نتعرف حالة هذه البلاد من الوجهتين الدينية والسياسية .
كانت مصر إحدى الولايات الرومانية . وكانت كغيرها من
الملاة الدينية

Butler, The Arab Conquest of Egypt, pp. 166-167 (١)

Muir, The Caliphate, pp. 143—144.

Houart : Histoire Générale des Arabes, p. 235.

Muir, The Caliphate, p. 152.

of Mohammed, pp. 105

الولايات تدن بالدين الوثني إلى أن ولد المسيح عليه السلام في عهد
الامبراطور أوغسطس قيصر مؤسس الإمبراطورية الرومانية على
أثر انتصاره على جيوش أنطونيوس وكيلوبطرة سنة ٣١ ق. م. فأخذت
تتوالى نعم الآباطرة الرومان على الوثنيين الذين اعتنقوا هذا الدين
الجديد ، وظلوا على ذلك إلى أن اعترف الامبراطور قسطنطين
(٣٠٦ - ٣٣٧ م) بالدين المسيحي ، وجعل المسيحية (٣٢٣ م) على
قدم المساواة مع الأديان الأخرى ، وأعطى المسيحيين بعض
الامتيازات^(١) إلى أن جعل الامبراطور تيودوسيوس (٣٧٨-٣٩٥ م)
المسيحية الدين الرسمي للدولة سنة ٣٨١ م .

بعد ذلك أخذت تتوالى النعم على الوثنيين بعد أن كانت تتوالى
على المسيحيين . على أن المسيحيين ما كانوا يتخلصون من الاختلافات
الدينية حتى وقعوا في الاختلافات المذهبية ، ونشأ عن ذلك ما يعرف
بالمذهب الأرثوذكسي والمذهب الكاثوليكي وغيرهما من المذاهب^(٢)

(١) كان ذلك عملاً سياسياً أكثر منه دينياً . وذلك أنه أراد أن يوطد اجوار الإمبراطورية
برابطة أمة قوية تكون أداة للوحدة التي كان يشدها . ووجد في الدين المسيحي تلك الرابطة
التي كان يريدها . بدلتا على حجة هذا ما كان من اتخاذه الخلاف بين أريوس (Arius) الذي
كان يقول أن المسيح أشرف مخلوق ولكنه دون الله ، وأثناسيوس (Athanasius) الذي
كان يرى أنه من ملأه الله ، وأنه يباروه في اللاهوت ، وأن العلاقة بينهما أبدية (وهو ما جبر عنه
بمبدأ التثليث) اتخذ ذلك ذريعة لمقدِّم مجمع نيقية في آسيا الصغرى سنة ٣٢٥م للتوفيق بين هذه
الآراء . وكان من أثر ذلك أن انقسم المسيحيون إلى أرثوذكس (المستقبِلو الرأي أو الملتصقون
بدين القوم وم كامل السنة عدداً) ، وإلى كاثوليك وهم أتباع الكنيسة الجامعة أي كنيسة
رومة ومن أصار أثناسيوس . من ذلك يبين أنصارين ما كانوا يتخلصون من اضطهاد الآباطرة
الوثنيين حتى وقعوا في الاختلافات المذهبية التي كان لها أثرها . فأن مسيحي مصر كانوا أرثوذكس
بينما غدا الآباطرة في رومة كاثوليكاً . (J. Grafton Milne, History of
Egypt Under Roman Rule, p. 96.

(٢) لم يكد تيودوسيوس يقبض على زمام الاحكام حتى جعل المسيحية الدين الرسمي للدولة .
وهنا من أثر هذه السياسة أن لاقى الوثنيون في مصر (وفي غيرها) مآلاتهم المسيحيون من قبل ، على أنه
قد قام خلاف آخر بين المصريين والروم بسبب ظهور مذيعين جديدين :

وكان هذا الاختلاف سبباً في إيقاع البؤس والشقاء بالمصريين .

استولى الرومان على مصر سنة ٣٠ ق . م . فجعل أوغسطس قصر هذه البلاد مخزناً يمد رومة بحاجتها من الغلال . وبذلك انحطت درجة العلم والعرفان فيها . وقد أغلقت أبواب المناصب العالية أمام المصريين ، كما زادت الضرائب في عهد الرومان زيادة عظيمة حتى شملت — كما يقول المؤرخ « ملن » — (١) الأشخاص والأشياء : فكانت تجبي على الروموس والصناعات ، وعلى الماشية والأراضي . ولم تكن مقصورة على أنواع خاصة من البضائع ، بل كانت تجبي من المارة رجالاً ونساء — تجاراً وغير تجار — ومن صناع السفن ، ومن زوجات الجنود ، وعلى أثاث المنازل . ولم تقتصر تلك الضرائب على الأحياء بل تعدتها إلى الموتى ؛ فكان لا يسمع بدفن الميت حتى تدفع عنه ضريبة معينة .

وزاد الطين بلة مارزى . به المصريون من الزامهم بأجواء من يمر بهم من الموظفين الملكيين والعسكريين من الرومان وتقديم ما يلزمهم من الحاجيات ، وتوفير أسباب راحتهم في حلهم وترحالهم ، كما ألزموا في الأعوام الأخيرة بأن يقوموا بقضاء الجنود . وكانت هذه الأعباء الفادحة سبباً في ضعف المصريين وخمولهم وفي ازدياد سخطهم على الحكم الروماني ، كما كان للاختلافات الدينية نتائج لا يستهان بها . وكان من أثر

اليعقوبي : ويقول أنبائه بأنماذج الطيبتين الإلهية والبشرية في المسيح ، وذلك بعد التجسد الملك : ويستند أنبائه أن الابن مولود من الأب قبل كل العصور وأنه غير مخلوق ثم اتخذ بالإنسان المأخوذ من مريم ، نصاراً واحداً وهو المسيح .

وكان من أثر هذا الخلاف أن عقد مجمع خلقدونية سنة ٤٥١ م في عهد الإمبراطور مرقان (٤٥٠ - ٤٥٧ م)

(١) Graftan Milne, History of Egypt Under Roman Rule, pp. 115-125.

تلك الاختلافات استيلاء الفرس على مصر فترة من الزمن ثم فتح العرب لها على يد عمرو بن العاص .^(١)

لذلك لانعجب إذا أصبح المصريون يتطلعون لدولة أخرى تخلصهم من هذه الحالة السيئة وترفع عنهم تلك المظالم . وقد سرهم ما علوه من استيلاء العرب على الشام كما سرهم ما سمعوه من حسن سيرتهم في البلاد التي فتحوها . لهذا تمنوا أن يكون خلاصهم من ظلم الرومان على يد المسلمين عسى أن تكون سياستهم معهم أفضل من سياسة الرومان . ومن ذلك نرى أن مصر كانت قد فقدت كل شخصية سياسية ، وأصبحت لا تعتمد على نفسها في دفع الظلم عنها وإقامة حكومة وطنية معها ، بل كان كل همة أن تجعل دولة جديدة محل تلك الدولة التي سقطت العذاب الهون وأن تقوم في هذه البلاد مقامها .

والخلاصة أن سوء سيرة الرومان في مصر من الوجهتين الدينية والسياسية وضعف المصريين كانا من أهم الأسباب التي سهلت لعمرو ابن العاص فتح مصر واتزاعها من يد الرومان بجيشه الصغير .

انفتح :

لما قدم عمرو بن الخطاب الجابية سنة ١٨ هـ (٦٣٩ م) من أعمال دمشق أتى إليه عمرو بن العاص ، وكان من القواد الأربعة الذين نذبهم أبو بكر لفتح الشام وفلسطين ، وقال له « إن ذنلي في السير إلى مصر »^(٢) ، وذكر له : أنها أكثر الأرض أموالا ، وأهلها أعجز الناس عن الدفاع عن أنفسهم ، وقال له « إنك إن فتحتها كانت قوة للمسلمين وعوناً لهم » .

طلب عمر الاند
بفتح مصر

- (١) على أن كل هذه الآلام لم تكن مقصورة على المصريين ، إنما كانت شاملة لجميع اجزاء الامبراطورية ، وهي من الأسباب التي سهلت سقوطها وفتح العرب لها .
(٢) يقول ابن الأثير (٢٠٧ ص ٢٧٧) وابن خلدون (٢ ص ١١٤) إن عمرو بن العاص سار إلى مصر عقيب فتح بيت المقدس سنة ٢٠ أ و سنة ٢٧ أو سنة ٢٥ هـ . وهو خطأ بدليل التنبط الظاهر في ذكر السنين .

فتردد الخليفة في الأمر وأشفق على المسلمين أن يصيبهم الفشل . ولم يستطع أن يجمع لفتح هذه البلاد جيشا كبيرا لتفرق جند المسلمين في الشام والجزيرة وفارس . أضف إلى ذلك ما كان يخشاه عمر من التوسع في الفتح ، ولا سيما وأن أقدام المسلمين لم تثبت بعد في البلاد التي فتحوها . فلم يزل عمرو يهون عليه فتحها ويعظم أمرها طمعاً فيها ورغبة في خيراتها ، لأنه وقف بنفسه على أحوالها زمن الجاهلية عند قدمه إليها للتجارة ، وعرف خصوبة أرضها ووفرة خيراتها ، كما بين لعمر أن استيلاء المسلمين عليها معناه تثبيت قوتهم في الشام وفلسطين وتأمينها من ناحية الجنوب ، وأن بقاءها في يد الروم يعرض سيادة العرب في بلاد الشام إلى الخطر . وما زال بعمر حتى أذن له بقصدها وعقد له على أربعة آلاف رجل .

ولما أمر عمر عمرو بن العاص بالمسير قال له : إني مرسل إليك كتاباً ، فإن أدركك وأمرتك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئاً من أرضها فانصرف ، وإن دخلتها قبل أن يأتيك كتابي ، فامض لوجهك واستعن بالله واستنصره . » ويقال إن كتاب عمر وصل إلى عمرو وهو برقع ، فلم يتسلمه من الرسول حتى كان قرب العريش ، فأخذ الكتاب وقرأه على أصحابه ، فإذا عمر يأمره فيه بالانصراف إن لم يكن قد دخل أرض مصر . ثم أمر الجيش بالسير على بركة الله . سار عمرو وبجند مختاراً رمال سيناء حتى وصل إلى العريش^(١) سنة ١٨هـ ، وفتحها من غير مقاومة ، وذلك لأن حصونها لم تكن من المئات بحيث تقف في وجه العرب زمناً طويلاً ولعدم وجود حامية رومانية بها .

العريش

(١) ان المسافر من فلسطين إلى مصر يسير إلى اللخمين على حدود مصر ثم إلى العريش في قسم الحدود ، ثم إلى قرية لقباة ثم إلى الوادة الواقعة وسط قتال المرة ، ثم إلى القروا وهي أول مدينة مصرية يصل إليها ، ثم إلى مدينة الجبر ثم إلى جيفة ثم إلى القسطنطية .

الطريق الذي يسلكه
العرب

غادر عمرو العريش مخترقا الطريق الذي كان يسلكه المهاجرون والفاثون والتجار والحجاج والسائحون منذ أقدم العصور ؛ وهو طريق إبراهيم عند ماسار إلى بلاد العرب بابنه إسماعيل ، وطريق يوسف عند ماسار من الشام إلى مصر زمن الفراعنة ، وطريق قبيز ملك فارس حين سار لغزو مصر ، والاسكندر المقدوني الذي مد فتوحاته إلى الهند . ولم يشترك عمرو مع جند الروم في قتال حتى وصل إلى مدينة « الفرما » ، وهي مدينة قديمة العهد ذات حصون قوية وكنائس وأديرة . وكان لها ميناء على البحر يصل إليها جندول ماء من النيل ؛ وكانت بمثابة مفتاح لمصر في ذلك الزمن . وكانت هذه المدينة منيعة الحصون . ولما فتح الفرس مصر خربوا أسوارها وهدموا بعض كنائسها . وقدم الرومان مادمه الفرس أثناء غزوتهم لمصر ، فعادت هذه الأسوار منيعة على المغيرين ، واضطر المسلمون إلى حصارها شهراً ونصف شهر^(١) صبروا فيه وثبتوا حتى تم لهم فتحها في منتصف يناير سنة ٦٤٠ (أول المحرم سنة ١٩) . ومحدثنا التاريخ بأن القبط كانوا أعوانا للعرب على حصار الفرما .

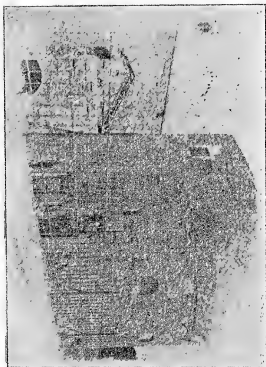
قربا

بليس

تقدم عمرو حتى وصل إلى بليس ماراً في طريقه بأرض مغطاة بقشور الصدف البيضاء التي استجالت اليوم إلى رمال ، ثم بمدينة مجدل (Migdol) ، وتلى الفرما في الصحراء على مقربة من ساحل البحر إلى الجهة المعروفة بالقنطرة على قناة السويس الحالية ، ثم أخذ في السير إلى الصالحية فوادي الطليات بقرب التل الكبير وإنما اختار عمرو هذا الطريق لخلوه من المستنقعات بخلاف الطريق الآخر الذي كان يسلكه معظم الفاتحين . ولما وصل عمرو إلى بليس وجد بها الأرطوبون^(٢) ، فهزمه عمرو واستولى على المدينة بعد شهر لم ينقطع فيه القتال . ويقال إن ابنة المقوقس

(١) ذكر ياقوت في معجمه أن القتال ظل شهرين وهو يخالف ما ذكره المقرئ وابن عبد الحكم والبيروني وابن الأثير وغيرهم من أن القتال دام نحواً من شهر .

(٢) فر الأرطوبون إلى مصر قبيل تسليم بيت المقدس على يد عمر بن الخطاب



حصن باليرن والباب الذي خرج منه الموقوفس أثناء الفتح

حاكم مصر من قبل الروم كانت بها حين فتحها المسلمون ، فأرسلها عمرو إلى أبيها معززة مكرمة . وإن صح هذا فقد اكتسب عمرو بهذا العمل حجة القبط وجعل عندهم فكرة حسنة عن حكم المسلمين لهذه البلاد .

ام دين سار عمرو بعد استيلائه على بليس إلى أم دُنين^(١) حيث نشب القتال بين المسلمين والبيزنطيين وقد تحصنوا في حصن بابليون . ودام القتال عدة أسابيع . ولما أبطأ الفتح على عمرو كفف عن القتال وأرسل إلى عمر يطلب منه المدد ، فأمدّه بأربعة آلاف على رأسهم أربعة من مشاهير الصحابة كل واحد منهم بألف : هم الزبير بن العوام وعُباد بن الصامت ومُسْلِمَةُ بن مُخَلَّد والمقداد بن الأسود . وكتب الخليفة لعمرو « قد أمددتك بأربعة آلاف فيهم رجال الواحد منهم بألف رجل »

وصل هذا المدد إلى عين شمس ؛ فسار عمرو للملاقاة وتقدم تيودور (Théodore) قائد الروم في عشرين ألفاً . فوضع له عمرو كميناً في الجبل الأحمر^(٢) وآخر على النيل قريباً من أم دنين ، ولما قام يقية الجيش . ولما نشب القتال بين الفريقين وحى وطيمه خرج الكمين الذي كان في الجبل الأحمر ، وانقض على الروم ، فاقتل نظامهم وعرجوا على أم دنين ، فقابلهم الكمين الذي كان بقرب أم دنين ، فأصبحوا بين جيوش العرب الثلاثة . فحلت بهم المهرمة ولم يبق منهم إلا عدد قليل سار بعضهم في النيل وفر البعض الآخر إلى حصن بابليون^(٣) . وبذلك ثبت قدم عمرو في أم دنين وعين

حسن بابليون

(١) وهو موضع بمصر بين النيل والقاهرة وكان اسمها قبل الفتح تدونيس . ذكر هذا الاسم الرومان بطر قلا عن يوحنا أسقف نقيوس . فسموها العرب أم دنين ، ثم سميت بعد ذلك المقس وموضعها الانا لجوز الواقع بين حديقة الازبكية وقسم الازبكية . ويقول بعض المؤرخين انها كانت على النيل في مكان حديقة الازبكية الحالية

(٢) شرق للبلدية (٣) سنائي ليبول ص ٥٩ بطر ص ٣٢٠ - ٣٢٣



الباب العمومي للحصن بابلون
وهو الباب الذي يُخرج منه المفقوس

شمس التي صارت مركزاً لقيادته الحربية ، ولم يبق أمامه سوى حصن
باليون . فسار إليه وحاصره سنة ٢٠ ، وكان ذلك وقت فيضان النيل .
وقد طال أمد الحصار إلى سبعة أشهر وذلك لمناعة أسوار المدينة
وعدم وجود المعدات الحربية عند العرب

حصار حصن
باليون

بعد شهر رأى المقوقس الجد من العرب وصبرهم على القتال وأنهم
سوف يقتحمون الحصن بصبرهم وشجاعتهم ، فخرج هو ونفر من قومه
ولحقوا بالجزيرة ، وأرسل إلى عمرو يطلب منه الصلح وقال له في كتاب
أرسله إليه : « قد جئتم أرضنا وطال مقامكم فيها ، وأنتم عصبه يسيرة .
وأخشى أن تفشاكم الروم فتندمون . فابعثوا إلينا رجلاً منكم نسمع من
كلامهم ، فلعله أن يأتي الأمر بيننا على ما نحب ونحبون » . وقد أتت
رسل المقوقس بهذا الكتاب إلى عمرو ، فأبقام عنده يومين حتى خاف
عليهم المقوقس . ثم قال لهم عمرو : ليس بيننا وبينكم إلا إحدى
خصال ثلاث :

شرط الحرب

(١) إما دخلتم في الاسلام فكنتم إخواننا وكان لكم ما لنا وعليكم
ما علينا

(٢) وإن أبيتكم فالجزية عن يد وأنتم صاغرون

(٣) وإما القتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم وهو أحكم الحاكمين

ولما رجع الرسل إلى المقوقس سر بلباقهم وسألهم عن حال المسلمين
فأجابوا « رأينا قوماً الموت أحب إليهم من الحياة ، والتواضع أحب
إليهم من الرفعة ، ليس لأحد منهم في الدنيا رغبة ولا نعمة . جلوسهم
على التراب وأميرهم كواحد منهم ، ما يعرف كبيرهم من وضعيمهم ولا
السيد فيهم من العبد ؛ وإذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها أحد ،
يفسلون أطرافهم بالماء ويخشعون في صلاتهم » .

وصف رسل المقوقس
للعرب

وقد أربه المقوقس هذا الحديث ، فأشار على قومه بطلب الصلح ،

وأرسل إلى المسلمين أن يرسلوا إليه رسلاً للمفاوضة في الصلح. فبعث عمرو عشرة رجال فيهم عبادة بن الصامت، وأمر أن يكون هو المتكلم. ودارت المحادثات بين الطرفين وسلك المقوقس طريق الارهاب المصوغ في قالب النصيحة. وألح على عبادة وأصحابه أن يجيئوه إلى خصلة غير هذه الثلاث، فرفع عبادة يديه وقال: «لا ورب هذه السماء، ورب هذه الأرض، ورب كل شيء. مالكم عندنا خصلة غيرها. فاختاروا لا تقسمكم». فقال المقوقس لقومه «أطيعوني وأجيئوا القوم إلى خصلة من هذه الثلاث. فوالله مالكم بهم من طاعة وإن لم يجيئوا إليهم طائعين لتجنيبهم إلى ما هو أعظم من هذه كرها» (١)

عرض المقوقس
الأمر على هرقل

كتب المقوقس بذلك كله إلى هرقل، فرد عليه يوبخه ويحتقر قوة المسلمين وكتب بمثل ذلك إلى قواد الروم الذين مع المقوقس، فأعادوا الكرة على المسلمين ونبذوا صلحهم. أما المقوقس فلم يعبأ بهرقل بل أعلم عمرو بن العاص أنه لم يخرج عما عاقده عليه وأن القبط موفون له ما صلحهم عليه. وتحدثنا المصادر العربية أن عمرا طلب من المقوقس أن يضمن له الجسور ويقم لهم الأنزال والضيافة بين القسطنطينية والإسكندرية؛ فقبل وصار القبط أعوانا للمسلمين (٢). وقد عد مؤرخو الأفرنج هذا العمل خيانة من المقوقس.

فتح الإسكندرية:

كانت الإسكندرية عند استيلاء العرب على مصر قصبة الديار المصرية وثانية حواضر الإمبراطورية الرومانية الشرقية (بعد القسطنطينية) وأول مدينة تجارية في العالم. وقد أيقن إمبراطور الروم أن سقوط هذه المدينة في أيدي العرب يؤدي حتماً إلى زوال سلطانهم

(١) راجع ابن عبد الحكم (ص ٥٩ - ٦٣) القرن ٩ قري: خط (ص ٢٠ - ٢٩٢)

(٢) ابن عبد الحكم ص ٦٥ - ٦٧

من مصر . لذلك بادر بارسال الجيوش اليها ، ونشط الروم للدفاع عن المدينة وأغلقوا أبوابها وتحصنوا فيها .

استلزام عمرو على
الحصون التي بين
الفسطاط والاسكندرية

سار عمرو الى هذه المدينة وفتح في طريقه طرَـنُوط ^(١) ، ثم نَقْيُوس ^(٢) ثم سَلْطَيس ^(٣) ، ثم السكريون وهي آخر حلقة في سلسلة الحصون الرومانية التي كانت تمتد من بابلبيون إلى الاسكندرية . وقد تحصن في حصنها تيودور (Theodore) قائد الحصن الروماني وقاتل المسلمين قتالا شديدا ، ولما دارت الدائرة عليه ولى هو وقلوب جيشه الأدبار حتى وصلوا الى الاسكندرية . وكان على المقدمة عبد الله بن عمرو بن العاص ، وحامل اللواء وردان مولى عمرو .

حاصر الاسكندرية

وصلت قلوب الروم الى الاسكندرية وتحصنوا بها ، وكانت منيعة حصينة . وقد عني بتحسينها الروم والبطالسة من قبلهم ، لتقوى على رد غارات الأعداء . وصد هجمات الفاتحين . وكانت الأمداد تأتي اليها من الروم . ولم تقل حاميتها عن خمسين ألف جندي مزودين بالمؤن الوفيرة والعدد الكثيرة ، على حين بلغ جند العرب نحو الأثني عشر ألفا . وقد أقام عمرو وجنده يردون غارات الأعداء ويقابلون هجمات الروم نحواً من أربعة أشهر . فأقلق هذا أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فبعث الى عمرو كتابا يلومه فيه هو والمسلمين . فقرأ عمرو الكتاب وعقد لعبادة بن الصامت وولاه قتال الروم . ففتح الله على يديه الاسكندرية ، وهزم الروم برا وبحرا ؛ وتم هذا الفتح عنوة . ولكن عمرو بن العاص جعل أهلها ذمة على أن يخرج من يخرج ويقيم من

(١) وهي على الفاطية القري للفرع وشيد ؛ وتسمى الآن الطرافة وتقع على مقربة من كفر داود على شط المائى في جهة الخطاطبة وكوم حماد

(٢) وتقع على النيل الى الشمال من طرَـنُوط بمديرية البحيرة بجهة التخليه مركز كوم حماد

(٣) وتقع على بعد ستة اميال جنوبي دمهور في منتصف المسافة بين كوم شريك والسكريون

يقيم باختيارهم؛ شأن العرب من أهالي معظم البلاد التي فتحوها. وإنما فعل عمرو ذلك، وعاملهم معاملة من فتحت بلادهم صاحبا ليستجلب محبة الأهلين ورضاهم.

وقد أبرم المقوقس نفسه الصلح مع العرب. ويتلخص شروط الصلح فيما يلي :

- (١) أن يدفع كل من فرضت عليه الجزية دينارين في كل سنة.
- (٢) المهادنة أحد عشر شهرا
- (٣) احتفاظ العرب بمرا كرم مدة الهدنة، وألا يباشروا أعمالا حرة ضد الاسكندرية. كما أن على الجنود الرومية أن يكفوا عن الأعمال العدائية.
- (٤) ألا يتعرض المسلمون للكنائس بسوء، وألا يتدخلوا في أمور المسيحيين.

(٥) أن ترحل الحامية التي بها مع ما يملكون من أموال وأمتعة، وأن يدفعوا الجزية عن شهر عند رحلتهم.

(٦) بقاء اليهود بالأسكندرية

(٧) ألا يعود أو يحاول استرداد مصر جيش رومي

(٨) أن يكون لدى المسلمين من الروم ١٥٠ جنديا و ٥٠ ملكيا

بمثابة رهينة لتنفيذ المعاهدة. ^(١)

على أن الروم ظلوا بعد فتح العرب للأسكندرية يتطلعون الى اقتناص الروم مصر حيث كان لا يزال قوم من المصريين يتطلعون إلى الروم، فكتبوا

(١) راجع فتوح مصر لابن عبد الحكم ص ٧٣ - ٧٤ ٩ فتوح البلدان للبلاذري ص ٢٨٨ وما يليها ٩ وكتاب الولاة للكندي ص ٩ وما يليها ٩ وحسن الحاضرة للسيوطي ص ١٠٣ وما يليها ٩ Gibbon, History of the Decline and Fall of the Roman Empire, vol. IX, p. 272 ; Washington Irving, Successors of Muhammad, p. 111.

الى قسطنطين بن هرقل يبنون له ما هم فيه من مذلة وما أرغموا عليه من اداء الجزية، ويذكرون له كذلك قلة حامية الاسكندرية من العرب . فبعث قسطنطين جيشا كبيرا تحت قيادة مانويل ؛ فقتل من بالاسكندرية من حامية العرب وسار الى ققيوس . فسار اليهم عمرو واشتبك مع الروم في القتال، فولوا منهزمين الى الاسكندرية ، فقبضهم وأعمل السيف فيهم واسترد الاسكندرية . وقتل مانويل في هذه الواقعة . وهدم عمرو سور الاسكندرية وكان قد خلف ليهبته لو قبض له النصر (١)

أثر القمع في مصر :

تخفيف الضرائب لم يشتط العرب في معاملة القبط ، بل عاملوهم بمنتهى اللين ، وغيرهم بين الاسلام والبقاء على دينهم . فن أسلم منهم صار له ماله للنسولين من الحقوق وعليه ما عليهم من الواجبات ، ومن بقى على دينه فرضت عليه جزية صغيرة مقدارها ديناران على من بلغ الحلم منهم ، واستثنوا النساء والشيوخ والأطفال . أضف الى ذلك رفع الاضطهاد عنهم ، وعدم تحميلهم ما لا يطيقون . وهذه الطريقة أتيج لعمرو بن العاص تنفيذ أوامره على أهون سبيل . هذا إلى أنه كان دائما يضع مصلحة المصريين نصب عينيه ، ولم يأل جهداً في اكتساب محبتهم ؛ فدانوا له بالطاعة وأحبوا ولايته ؛ فلم ير إخراج القبط لثلا يخرجوا عن طاعته عملاً بالمثل القاتل ؛ إذا أردت أن لا تقطع فر بما لا يستطاع » .

وقد أطلق لهم العرب الحرية الدينية للقبط . يؤيد ذلك ما فعله عمرو بن العاص بعد استيلائه على حصن بابليون ، إذ كتب يده عهداً للقبط بحماية كنيساتهم ولعن كل من يجرؤ من المسلمين على إخراجهم منها ، وما كان أيضاً من كتابته أماناً للبطريرق بنيامين وردّه الى

كرسيه بعد أن تغيب عنه زهاء ثلاث عشرة سنة ، فسر هذا العمل
البطريرق وشكر عمر آ عليه . وما هو جدير بالذكر أن عمرا أمر باستقبال
بنيامين بكل حفاوة عندما سار إلى الاسكندرية ؛ ولما قدم ولقي عمرا
ألقى على مسامعه خطابا بليغا ضمنه كل ما عن له من الاقتراحات التي
رأها لازمة لحفظ كيان الكنيسة ؛ فتقبلها عمرو ومنحه السلطة التامة
على القبط والسultan المطلق لإدارة شؤون الكنيسة . وقد لاحظ
« بطر » أن عودة بنيامين إلى عرش الكنيسة قد كفها شر الوقوع
في أزمة خطيرة كانت لا محالة مودية بها إلى الاضمحلال والدمار .
وإن الخطبة البليغة التي ألقاها باسيلي أسقف ققيوس بدير مقاريوس
لخير شاهد على أن القبط قد أصبحوا بعد الفتح الاسلامي في غبطة
وسرور لتخلصهم من عنف الروم . بذلك على صحة ما نقول رد بنيامين
على باسيلي بقوله : « لقد وجدت في مدينة الاسكندرية زمن النجاة
والطمأنينة اللتين كنت أأنشد هما بعد الاضطهادات والمظالم التي قام
بتشييلها الظلمة المارقون » . فهذه هي الكلمات التي فاه بها البطريرق . ومنها
يتجلى للقارى مبلغ الطمأنينة التي شعر بها المصريون في عهد عمرو .
وما يؤيد هذا القول وصف « ساويرس » القوم بأنهم كانوا في ذلك
اليوم ^(١) كالثيرة إذا أطلقت من قيودها .

المادة من المصريح
في الحقوق

وما يدل أيضا على حسن سياسة العرب في مصر أنهم لم يفرقوا بين
الملكية واليعاقبة من المصريين ؛ فلم يميزوا لأحد الطرفين ؛ فكانا متساوين
أمام القانون ، وأظلهما بعد لهم وحوهما بحسن تديرهم ، ولم يتبعوا
السياسة القائلة « فرق تسد » ، تلك السياسة العقيمة التي ظهر للبلأ أنها تؤدي
إلى أوخم المواقب . لهذا لا ينكر علينا أحد إذا قلنا إن العرب قد نالوا
من السلطان فوق ما كانوا يتمتعون ؛ فدانت لهم البلاد قاصيها ودانيها
وأجمعت على محبتهم .

(١) أي اليوم الذي دار فيه بنيامين بدير مقاريوس .

يضاف الى ما تقدم أن العرب تركوا للبصريين أرضهم ، وأخذوا على عاتقهم حمايتهم وأمنوهم على أنفسهم ونسأهم وغيالهم ؛ فشحروا براحة كبيرة لم يعمدها منذ زمن طويل .

املاحات العرب ولم تقتصر أعمال العرب على ذلك ؛ بل إنهم أعادوا الأمن والنظام إلى البلاد ؛ كما قاموا بالاصلاحات العظيمة ، فظموا الادارة ونصبوا القضاة ورسموا خطة جبابة الخراج ، وعنوا عناية كبرى بالأعمال الخاصة بهندسة الري من كرى الخللجان وبناء مقاييس لليل ، وإنشاء الأحواض والقناطر والجسور ؛ فأقاموا لذلك العمال لا يفترون عن العمل صيفا وشتاء . وكان من أثر هذه الاصلاحات أن تحسنت حال القبط وازدادت ثروتهم . وينسب اليهم بعض المؤرخين خطأ أو عن سوء قصد إحراق مكتبة الاسكندرية^(١) .

مكتبة الاسكندرية :

المؤرخون والمكتبة خاض بعض التأخرين من المؤرخين في مسألة إحراق مكتبة الاسكندرية ؛ ففسها بعضهم إلى عمرو بن العاص ، وزعم أن عمر بن الخطاب أمره بإحراقها . وناقش هذا الخبر كثير من علماء الفرنجة مثل جيون (٢) وبطلر (٣) وسديو (٤) وجوستاف لي بون^(٥) وغيرهم . ولكنهم لم يحزموا برأي في هذه المسألة ، بل اراتبوا في صحة هذه التهمة التي وجهت إلى عمرو بن العاص بإحراقه هذه المكتبة بأمر الخليفة عمر ،

(١) راجع كتاب عمرو بن العاص للمؤلف ص ١٣٠ - ١٥٣

(٢) Gibbon, vol. IX, pp. 274—276

(٣) Alfred Butler, The Arab Conquest of Egypt, pp. 401—426.

(٤) Sédillot, Histoire générale des Arabes, vol. I. pp. 155—156.

(٥) Justave le Bon, Civilisation Arabe, p. 208.

وقالوا إنها تخالف التقاليد الاسلامية ، ولا يؤيدها أحد من المؤرخين المعاصرين للفتح الاسلامي مثل أوتينا الذي وصف فتح مصر بأسباب . ولم يرد في تاريخه ولا في تاريخ غيره من معاصريه ذكر البتة لهذه التهمة . كذلك لم يرد لها ذكر في تاريخ الأقدمين كاليعقوبي والبلاذري وابن عبد الحكم والطبري والكندي ، ولا في تاريخ من جاء بعدهم وأخذ منهم كالمقرئ وأبي المحاسن والسيوطي وغيرهم . وأول من نسب الحريق إلى عمرو هو عبد اللطيف البغدادى ^(١)

المؤرخون الذين
تكلّموا عن حرق
الحرب للكتبة

(+ ٨٦٢٩ ١٢٣١ م) . وجاء بعده ابن القفطى (+ ٨٦٤٦ ١٢٤٨ م) ^(٢) . وأبو الفرج الملقب (+ ٦٨٥ ١٢٨٦ م) ^(٣) . على أنه لا يمكننا أن نلقى التبعة على ابن القفطى وأبي الفرج لاحتمال أن يكونا قد أخذاهما المقالة عن عبد اللطيف البغدادى الذى روى هذه التهمة بغير سلطان أتم . فلم يذكر لنا من أى تاريخ أخذ ولا من أى مصدر استقى ، بل ذكرها عرضاً في سياق كلامه عن عمود السورى . غاية ما هناك أنه يجمع بمكتبة في هذا المكان عن الزمان على أثرها ، فافترض أن الذى

(١) الاقادة والاختبار ص ٢٨

(٢) هو جمال الدين أبو الحسن على بن يوسف بن ابراهيم القفطى وزير حلب المعروف بالقاضى الاكرم . ولد في قفط من بلاد الحميد سنة ٥٦٥ هـ وتوفي بحلب سنة ٦٤٦ هـ . وقد ألف كتابه . لتأخير العلماء بأخبار الحكماء . (لا يسبق سنة ١٣٤٠ هـ ١٩٠٢ م) ، ومنه نسخة خطية في دار الكتب الملكية بالقاهرة يرجع تاريخها الى سنة ١١١٧ هـ .

(٣) أبو الفرج الملقب هو غريغوريوس أبو الفرج بن أمرون المعروف بابن العبري . ولد سنة ١٢٢٦ م في مدينة طلخية بأرمينية الصغرى . وتعلم في صفرة اليونانية والسريانية والعربية ، ثم اشتغل بالفلسفة واللاهوت . وقد تزوّج والده الى اساقفة سنة ١٢٤٣ . وعاش أبو الفرج عيشة الرشد والتسك وانفرد في مناصرة بالبرية ، ثم شخص الى طرابلس الشام وأتم دراساته في الطب ، وروى في العشرين من عمره الى أسقفية سيماس من أعمال الحلبية . وفي سنة ١٢٦٤ م انتخب (مفريفاً) كلمة فارسية معناها المتمر . وهذا المنصب من أكبر المناصب بيد البطريركية وهو أشبه بكبير الاساقفة) على جهات ما بين النهرين والفرات للعجم . وقد ألف أبو الفرج أكثر من ثلاثين كتاباً بالبرية والسريانية في الفلسفة وعلم الميتة والطب والفارغ والحق والشم وغيرها من جنس كتابه مختصر الدول . أنظر كتاب عمرو بن العاص للؤلؤ ص ١٠٧ .

دمرها هو عمرو بن العاص ، وشجعه على ذلك أقوال العامة . فالتبته
واقعة على عبد اللطيف البغدادي لاعلى ابن القفطي وأبي الفرج . إذا
فرض أن عبد اللطيف هو أول من ذكر هذه المسألة التي لم ترد في
تواريخ المتقدمين كابن عبد الحكم (+ ٢٥٧ هـ) والبلاذري (+ ٢٩٠ هـ)
واليعقوبي (+ ٢٩٢ هـ) والطبري (+ ٣١٠ هـ) والكندي
(+ ٣٥٠ هـ) ، ولا عمن أخذ عنهم من المتأخرين كابن الأثير
(+ ٦٣٠ هـ) والمقرئ (+ ٨٤٥ هـ) وأبي المحاسن (+ ٨٧٤ هـ)
والسيوطي (+ ٩١١ هـ) . لذلك طرحت هذه الأقوال جانباً لأنها
ليست قائمة على أساس متين .

آراء المؤرخين الذين
قالوا بحرق العرب
للكتبة

وقد دلت المؤرخون الذين ذهبوا إلى القول بأن إحراق مكتبة
الإسكندرية كان على يد عمرو بن العاص بأمر الخليفة عمر
ابن الخطاب :

١ — بأن المسلمين كانت لهم رغبة عظيمة في محو كل كتاب غير
القرآن والسنة .

٢ — وأنهم أحرقوا مكاتب الفرس عند فتحهم بلادهم كما ذكر
ذلك حاجي خليفة في كتابه كشف الظنون .

٣ — وأن هذه الرواية التي ثبتت الحريق لم يروها أبو الفرج
المتنصب فقط بل رواها أيضاً مؤرخان مسلمان هما عبد اللطيف
البغدادي وابن القفطي .

وأن إحراق الكتب كان أمراً معروفاً وشائعاً يتشقى به كل مخالف
عن خالفه في رأيه .

وقد ذكروا أن عبد الله بن طاهر أتلف في سنة ٢١٣ هـ كتباً
فارسية من مؤلفات المجوس ، وحذا حذوه هولاكو التتاري سنة ٦٥٦ هـ
بالقاء خزائن الكتب في دجلة .

أما الدليل الأول ، فغير مسلم به ، لأن المعروف من أخلاق
المسلمين أنهم كانوا يشجعون العلم بدليل ما ذكره أبو الفرج من أن عمرو
ابن العاص كان يوصي إلى أقوال يوحنا النحوى ويعجب بها كل
الاعجاب ويحله من أجلها من نفسه محل الاحترام والاحلال . ومن
المعلوم أن هذه الآراء مسيحية . أضف إلى ذلك أن المسلمين بعد غزوة
بدر كانوا يحملون فداء من لم يجد ما لا يقتدى به نفسه أن يعلم عشرة من
صبيان المسلمين ؛ وهذا منتهى التشجيع للعلم .

أما الدليل الثانى ، وهو أنهم أحرقوا مكتبة الفرس عند الفتح ،
فلم نر من المؤرخين من ذكره إلا حاجى خليفة . ومثل هذا المؤرخ
لا يؤخذ بكلامه ولا يعول عليه فى المسائل التاريخية الهامة ، لأنه كان
متأخرا فى الزمن . فقد توفى سنة ١٠٦٧ هـ (١٦٥٧ م) . فلو أن
المسلمين أحرقوا هذه المكاتب اذكر ذلك المؤرخون الذين تقدموا
حاجى خليفة .

أما الدليل الثالث ، وهو أن أبا الفرج لم يرو هذه الرواية وحده بل
رواها أيضا عبد اللطيف البغدادى وابن القفطى وهما مؤرخان اسلاميان
عظيمان ، فيمكن دحضه بما أوردها فى مناقشة أبى الفرج ، لأنهم عاشوا
فى عصر واحد وروايتهم واحدة تقريبا . ولا يبعد أن يكونوا قد أخذوا
عن مصدر ضائع معاد للعرب والاسلام .

وأما الدليل الرابع فلا يثبت دعواهم ، لأنه على فرض صحة هذه
الرواية فإن عبدا لله بن طاهر كان متأخرا (٢١٣ هـ) ، ولا يؤخذ عمله
حجة على عمر بن الخطاب المتوفى سنة ٢٣ هـ . هذا إلى أن عبدا لله بن
طاهر قد أحرق هذه الكتب لأنها من كتب المجوس عباد النار ،
وفرق بين الكتب المسيحية والمجوسية فى نظر المسلمين الذين يحترمون
أهل الكتاب من النصارى واليهود لاتفاق الجميع على غاية واحدة هى

الاعتراف بالله قادر (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ، يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْكُمُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أَتَرَكْتِ الْكُتُورَةَ وَالْإِنجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ، أَفَلَا تَعْقِلُونَ) (١) .

وقد أسهب المؤرخون في تفنيد رواية أبي الفرج . ومنهم جيون وبطلر وسديو وغيرهم ، وذكروا ما يدل على أن عمرا وعمر بريثان مما نسب اليهما .

رواية أبي الفرج وهاك رواية أبي الفرج عن كيفية حريق هذه المكتبة على يد عمرو بن العاص قال :

« كان في وقت الفتح رجل اكتسب شهرة عظيمة عند المسلمين يسمى يوحنا النحوى ، كان قسيساً قبطياً من أهل الاسكندرية ؛ وفي هذا الزمان اشتهرين الاسلاميين يحيى المعروف عندنا (بغراماطيقوس) أى النحوى . وكان اسكندريا يعتقد اعتقاد النصارى البعقوية ويشيد عقيدة (ساورى) ، ثم رجع عما يعتقده النصارى في الثلاث . فاجتمع إليه الاساقفة بمصر وسألوه الرجوع عما هو عليه ؛ فلم يرجع فأسقطوه من منزله ، وعاش إلى أن فتح عمرو بن العاص مدينة الاسكندرية . ودخل على عمرو وقد عرف موضعه من العلوم ، فأكرمه عمرو وسمع من أفاضله الفلسفية التي لم تكن للعرب بها آنسة ماها له ففتن به . وكان عمرو عاقلاً حسن الاستماع صحيح الفكر ، فلأزمه وكان لا يفارقه . ثم قال له يحيى يوماً : إنك قد أخطت بمحو اصل الاسكندرية وختمت على كل الأشياء الموجودة بها . فقال لك به انتفاع فلا أعارضك فيه ، وما لا انتفاع لك به فتن أولى به . فقال له عمرو : وما الذى تحتاج إليه ؟ قال : كتب الحكمة التي في خزائن الملوك . فقال له عمرو :

لا يمكننى أن آمر فيها إلا بعد استئذان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب .
وكتب إلى عمر وعرفة قول يحيى ، فورد عليه كتاب عمر يقول فيه :
وأما الكتب التى ذكرتها فإن كان فيها ما يوافق كتاب الله ، فى كتاب
الله عنه غنى ، وإن كان فيها ما يخالف كتاب الله ، فلا حاجة إليه ؛
فتقدم بأعدائها . فشرع عمرو بن العاص فى تفريقها على حمامات
الاسكندرية واحرقها فى مواقدها ؛ فاستنفدت فى ستة أشهر ، فاسمع
ما جرى وأعجب ! » .

وهذا ما يستنتج من أقوال المؤرخين :

١ - إذا تأملنا رواية أبى الفرج نجدها بالخرافة أشبه . فقد ذكر فيها
أن كتب المكتبة كفت أربعة آلاف حمام ستة شهور . وهذا غير معقول
فضلا عن أن عمرا لو قصد تدمير المكتبة لأحرقها فى الحال ولم يتركها
تحت رحمة أصحاب الحمامات ، والا لتمكن يوحنا الذى بنى أبو الفرج
روايته عليه من أخذ ما يلزم من الكتب بشئ يخص .

٢ - ذكر « بطر » أن يوحنا هذا قد مات قبل استيلاء العرب على
الاسكندرية بثلاثين أو أربعين سنة . وإن صح هذا كان معناه دحض
بعض ما جاء بهذه الرواية خاصة بيوحنا النحوى . وإذا تهدم الرواية
والحادثة من أولها إلى آخرها .

٣ - إن روايات عبد اللطيف وابن القفطى وأبى الفرج ظهرت
بعد ستة قرون من وقوع هذه الحادثة . فلو سلينا جدلا بصحتها لما
مر عليها مؤرخان شهيران قدما عبد اللطيف وأبا الفرج : وهما أوتينا
المتوفى سنة ٣٢٨ هـ ويوحنا أسقف نقيوس من غير أن يتعرضا لها ،
وتاريخهما عن مصر من أهم المصادر التى يعتمد عليها ، فضلا عن أنه
لم يذكر هذا الخبر أحد من المتقدمين كابن عبد الحكم والبلاذرى
واليعقوبى والطبرى ، حتى جاء عبد اللطيف وابن القفطى وأبو الفرج فى

القرن السابع للهجرة (الثالث عشر الميلادي) فذكروها . فلو أنها حقيقة لتعرض لها هؤلاء المتقدمون .

٤ - إن هذه المكتبة قد أضاءها الحريق مرتين : الأولى سنة ٤٨ ق . م على أثر حرق أسطول يوليوس قيصر : وفي ذلك يقول المؤرخ الروماني بلوتارك Plutarch : « بينما كان الأعداء يستولون على أسطولها اضطر (يوليوس قيصر) أن يردهم بالنار فاندلع لهيبها من الخياض وأتلف المكتبة » . وقد ذكر ذلك كثير من المؤرخين . وعلى هذا فالمكتبة الكبرى أحرقت سنة ٤٨ ق . م ، والثانية في عهد القيصر تيودوسيوس (٣٧٨ - ٣٩٥ م) سنة ٣٩١ م .

٥ - إن قول أورازيوس Orasius أنه وجد رفوف المكتبة خالية من الكتب عند زيارته لمدينة الاسكندرية في أوائل القرن الخامس الميلادي يثبت عدم وجود هذه المكتبة قبل استيلاء العرب على الاسكندرية . وعلى ذلك فإن الكتب التي كانت بالمكتبة من عهد البطالة لم يبق لها أثر منذ أواخر القرن الرابع الميلادي ، أي منذ عهد الامبراطور تيودوسيوس . ومن المعلوم أن حالة مصر قبل الفتح الاسلامي - أي منذ أيام دقلديانوس - كانت (على ماسبق) حالة تأخر في الزراعة والصناعة والعلوم والمعارف والآداب . فمن البعيد اذا أن يهتم الناس باعادة هذه المكتبة الى عهدها الأول .

٦ - إن التعاليم الاسلامية تخالف رواية أبي الفرج (وعبد اللطيف) ، لأنها ترى الى عدم التعرض للكتب الدينية - اليهودية والنصرانية - . وكذا غيرها ، لأنه يجوز أن يتفجع بها المسلمون . ومن هنا يتضح أن هذه الرواية متنافية لأخلاق العرب ، وقد عرف عنهم أنهم كانوا لا يتعرضون لما فيه ذكر الله .

٧ - وإذا ثبت أن المسيحيين أحرقوا هيكل سيرايس ، فمن المعقول أن التيران قد ألهمت ما فيه من الكتب فلم يبق عليها ولم تذر .

٨ - وفي غضون القرن الخامس والسادس والسابع الميلادي ،
أبى بعد حريق هذه المكتبة ، لم يرد لها ذكر في الآداب . ومن المعلوم
أن حالة مصر قبل الفتح الاسلامي ، أى منذ أيام دقلديانوس ، كانت
- على ما سبق - حالة تأخر في الزراعة والصناعة والعلوم والمعارف
والآداب . فغير محتمل إذاً أن يهتم الناس بإعادة هذه المكتبة الى عهدها
الأول .

٩ - ولو فرضنا أن المكتبة بقيت الى الفتح الاسلامي فلم يكن
هناك ما يمنع من نقلها على يد الرومان الى القسطنطينية أثناء الهدنة . وقد
أجاز لهم عمرو في عهد الصلح أن يحملوا كل ما يقدرون عليه . ولديهم
من الوقت ووسائل النقل ما يمكنهم من نقل مكاتب لا مكتبة واحدة ،
كما أنه لا يعقل أن يحارب العرب العلم مع ما كان من فكهم الأسير
إذا علم عشرة من صيان المسلمين القراءة والكتابة .

١٠ - وأيضاً فإنه لا يمكن الأخذ برواية أبي الفرج على هذه الصورة
التي تظهر فيها المبالغة والتلفيق لاحتمال أن يكون متعصباً للنصرانية .
وأما عبد اللطيف فإنه ذكر هذه المسألة عرضاً وبدون تحقيق عند
كلامه على عمود السوارى .

فالقول إذاً بأن إحراق مكتبة الاسكندرية كان على يد عمرو بن
العاص بأمر الخليفة عمر بن الخطاب محض افتراء وتضليل (١)

صفات عمر :

كان عمر رضي الله تعالى عنه شديداً في الحق ؛ فقد كان في أيام
شركه من أشد قريش وأخطرهم على المسلمين ، فلما أسلم كان أشد
المسلمين مجاهرة برأيه ودفاعاً عنه . قال ابن مسعود : « ما عبد الله

(١) من أراد التوسع فليرجع الى كتاب عمرو بن العاص للزلف ص ١٠٦ - ١١٨

في سلامه جهره حتى أسلم عمر (١) « وكان من أسمى المسلمين في التثكيل بالمشرकिन وإيقاع العقوبة بهم . فقد قال للرسول حين استشاره في أسارى بدر « إضعفهم إلينا يا رسول الله فلتضرب أعناقهم » ، وفيهم أقاربه وأقارب أبي بكر ؛ بل كان فيهم أقارب الرسول وفروع بني هاشم ؛ وهو يقول للرسول في شأن صلح الحديبية : « أأست رسول الله ؟ وألنا مسلمين ؟ أليسوا كفارا ؟ » حتى إذا قال له الرسول : نعم ! قال له : وعلام نعطي الدنية في ديننا ؟

وقد أشهر عمر سيفه وهدد بالقتل كل من قال إن محمدا قد مات . فلما تمت البيعة لآبي بكر على خلافة رسول الله وجلس عمر منه مجلس المشير كان صارماً في رأيه ، شديداً على من تأخر عن جماعة المسلمين في البيعة ، كذلك أشار على أبي بكر بقتل خالد بن الوليد في مالِك بن نويرة حين علم بأن خالد قد قُتل بعد أن ثاب للإسلام واعترف به ؛ وقد أبى عليه ذلك أبو بكر وقال له إنه تأول فأخطأ . قال له عمر : فاعزله . فرض أبو بكر وقال : ما كنت لأشيم سيفاً سله الله على الكافرين (٢) . فلما ولي عمر الخلافة عزل خالدًا عن قيادة الجيش . وكانت شدة عمر في خلافته من أظهر ما امتاز به ، فكان إذا أمر بشئ أو نهى عنه بدأ ذلك بأهله ؛ فجمعهم وقال لهم : إني نهيت عن كذا وكذا وإن الناس ينظرون إليكم نظر الطير (٣) . وأقسم بالله لا أجد أحداً منكم فعله إلا ضاعفت عليه العقوبة .

وكان شديداً على ولاته يخشى أن يرهبوا الناس فيذلوا نفوسهم ويعلموهم الجبن ويطيعوهم على الصغار ؛ فكان يفتح صدره لأي شكاية

(١) ابن حجر : الامامة في تمييز الصحابة ج ٤ ص ١٧٩

(٢) الطبري ج ٣ ص ٢٤٣

(٣) يقول الطبري ج ٥ ص ٢١ بيني وبين القين وهو يقصد من ذلك أن القين إذا راى من

أهل الامن وسائجه تهلوا في أمر اقتدارهم وأمنوا في الاستتار به .

في أحد عماله ، فيعلن ذلك لعامة المسلمين في خطبه^(١) ، ويسأل الرعية إذا وفدت عليه في مناسبات الحج أو غيرها عن حال أمراتهم وسيرتهم فيهم^(٢) . وكان لا يولي عاملاً إلا إذا كتب له عهداً وأشهد عليه رهطاً من المهاجرين والأنصار واشترط عليه ألا يركب برّذوناً (حماراً) ولا يأكل نقياً ولا يلبس رقيقاً ولا يتخذ باباً دون حاجات الناس^(٣) .

والأخبار كثيرة في أنه كان يحوس خلال دور المسلمين ويتفقد أحوال الرعية بنفسه^(٤) ، ويطوف في الأسواق وهو يقرأ القرآن ويقضي بين الناس حيث أدركه الخصوم . بل لقد عزم على الطواف في الولايات الإسلامية للوقوف بنفسه على أحوال الرعية فيها ، ولكن منيته قد حالت بينه وبين ما أراد^(٥) .

تفقد أحوال الرعية
بنفسه

(١) روى الطبري أنه خطب الناس يوماً فقال : أيها الناس ! اني والله ما أرسل إليكم عمالاً ليعبروا أبنائكم (بلوذك) ولا يأخذوا أعماركم (أموالك) ! ولكن أرسلهم ليلوكم دينكم وستحكم ؛ فمن فعل به شيء سوى ذلك ، فليرفعه الى فؤاد الذي نفس امر يده لاصته منه . فوبّ عرو بن العاص إذاك بعد هذا الصرخ المحلّ الذي أعلته عرو على عامة الشعب وجهوره وقال : أرايتكم يا أمير المؤمنين ان كان رجل من أمراء المسلمين على رعية ، فأصيب بعض رعيته لك نصه ؟ قال عرو : أي والذي نفس امر يده إذا لاصته . وكيف لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نصه ؟ ثم بين لعمرو ما يحشاء على الرعية من عسف الأمر وظلم الولاة ، فقال : ألا لاضربوا المسلمين فقلوبهم ولا تجمروهم (أي لا تتركوا الجنود في مواضعهم ازار العدو أمداً طويلاً) فقتلهم ، ولا تمنعهم حقوقهم فتكفروهم . (ج ٥ ص ٢٠) . وإن ينب عن القاري ما فعله عرو به عرو بن العاص وجبة بن الايم حين حكم بالقصاص من كل منهم لولده من السوقة .

(٢) عن الأسود بن أبي يزيد قال : كان الولد اذا قتلوا على عرو رضى الله تعالى عنه سالم من أبيهم فيقولون خيراً فيقول : هل يعود مرضاً ؟ . فيقولون : نعم . فيقول هل يعود طبعاً ؟ فيقولون : نعم ! فيقول : كيف مني به بالضيف ؟ هل يجلس على بابي ؟ فان قالوا لحصة منها : لاعمرو (الطبري ج ٥ ص ٣٣)

(٣) (الطبري ج ٥ ص ٢١)

(٤) (الطبري ج ٥ ص ٢٠) ولذلك وصفه فون كرمر بأنه كان Policeman

(٥) ذكر الطبري أن عرو بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال : لن عشت إن شأ الله لاسيرن في الرعية حولاً فان أعلم أن الناس حوائج تطلع دوني ، أما عالم فلا يرضونها الى ،

عائنه على أموال
المسلمين

وكما كان عمر حريصا على كرامة المسلمين وعزة نفوسهم يحميهم ويتصرف لهم من عدوان الولاة والأرستقراطيين منهم ، كان كذلك أحرص الناس على أموال المسلمين ومصالحهم . فكثيرا ما كان يرى وهو يدهن إبل الصدقة^(١) بالقار أو يطردها ليدخلها حظائرهما في يوم شديد الحر شديد السموم . وقد قام على بن أبي طالب يوما على رأس عثمان وهما في الظل يمل عليه ما يقول عمر ، وقد لف على رأسه بُردا يتق به حرارة الشمس ، وجعل يعد الابل ويحصيها ويملي عليهم ذلك حتى قال على لعثمان: « نَعْتُ بَنْتَ شَعِيبٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ (يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوَى الْأُمَيَّةُ) » ، ثم أشار إلى عمر فقال: « هذا هو القوى الأمي »^(٢) . روى عن أسلم أنه قال: « إن عمر بعث مرة بابل من إبل الصدقة إلى الحمي ، فوضع رحله على ناقه منها ؛ فلما رأى عمر أنه قد وضع رحله على ناقه من الابل حسنا قال له : لا أم لك ، عمدت إلى ناقه تغني أهل بيت من المسلمين . ففلا ابن لبون بوالا أو ناقه خصوصا^(٣) ؟

ولكن مال المسلمين وقد استقرضته هند بنت عتبة وزوجة أبي سفيان وأم معاوية ابن أبي سفيان أربعة آلاف درهم تسخر فيها على أن تضمنها فأعطاهما . فلما عادت شكت الوضيعة^(٤) ، فقال لها عمر : لو كان مالي لتركته ،

وأما مولا يونساني ، فأسير إلى السلم فأقيم فيها شهرين ثم أسير إلى الجزيرة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى مصر فأقيم بها شهرين ثم أسير إلى البحرين فأقيم بها شهرين ثم أسير إلى الكوفة فأقيم بها شهرين ثم أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين . والله أعلم بالحوادث هنا (ج ٥ ص ٢٣) .

(١) (الطبري ج ٥ ص ٢٣) وإبل الصدقة هي إبل كانت مملوكة لبيت المال تربي لتصدق بلها على فقراء المسلمين

(٢) (الطبري ج ٥ ص ١٨)

(٣) (الطبري ج ٥ ص ١٨) وابن القون هو المذكور من الابل الذي مضى عليه أكثر من عام ، والبول كثير البول والخصوص هي لالين لها

(٤) وضع في تجارة (على هيئة المئتين للجدول) ضعة وضعة — خسر والضيعة المسارة .

ولكنه مال المسلمين . وهذه مشورة (صفقة) لم يرغب عنها أبو سفيان .
فبعث إليه فحبه حتى وَقَّعَهُ^(١) .

وقد بلغ من عدل عمر أن كان يحرص كل الحرص على دفع
أعطيات المسلمين إليهم في مواعيدها لا فرق بين عامة وخاصة ،^(٢)
كما كان لا يُعفى أى إنسان - مهما كانت منزلته عما يستحقه من العقوبة ،
وأنه ما كانت تؤثر في تصرفاته عواطفه الخاصة ونزعات قلبه . روى
صاحب الفخرى أن عمر بن الخطاب قال لرجل : إني لأحبك . قال :
فتقصني من حق شيئاً ؟ . قال عمر : لا ! قال الرجل : فما يفرح بالحب
بعد هذا إلا النساء .^(٣)

وكان عمر متواضعاً رغم هذه الشدة التي عرفت عنه . ذكر هشام
الكهمي أن عمر بن الخطاب كان يحمل ديوان أعطيات خزاعة حتى ينزل
قديداً ، فتأتيه خزاعة في قديد فلا تغيب عنه امرأة بكر ولا ثيب
فيعطين في أيديهم ، ثم يروح فينزل عُسفان فيفعل مثل ذلك أيضاً حتى
توفي^(٤) . وقد ظهر تواضع عمر في ملبسه ومظهره عند ذهابه إلى الشام
وعند مقابله للهرمزان قائد الفرس الذي قصد إليه في المدينة وما كاد
يعرفه لبساطة ملبسه وعدم اعتداده بنفسه .

(١) قد تقدم القول عن حبه أبا سفيان بن حرب (وهو من سادات قريش وزعمائها)
حتى ردت زوجته هند فراحا أخذته من بيت مال المسلمين . وكذلك نرى عمر مع استغرامه للأشخاص
ورأبناعه لوصية الرسول بهم يقول لساداتها وكبرائها - وقد اجتمعوا في المسجد يتناشدون
الاشمار التي قلت في مجاز قريش إيان البينة - أرغاء كرماء الإبل ؟ وكذلك لم تخنه منزلة سعد
ابن عباد فنه في الاسلام من أن يقول له يوم السقيفة : قل الله سعد بن عباد أنه منلق
(وذلك لأنه حاول أنه يأخذ الخلافة لنفسه) فلما بايع المسلمون أبا بكر تخلف عن جماعة .
(٢) أثر عنه أنه كان يقول . . . والله لئن بقيت ليأتين الراعي يجبل صنعا حظه من
هذا المال (أموال الله) وهو في مكانه (الطبرى ج ٥ ص ٢٣)

(٣) الفخرى ص ٣٧

(٤) الطبرى ج ٥ ص ٢٣ .

غنية لكرامة
النسب

وكان عمر مع تواضعه هذا يثور غضبه على من يجترى على سلطان
الله. أَيْ عَمْرٍو بما لم يجعل يقسمه بين الناس فازدحموا عليه؛ فأقبل
سعد بن أبي وقاص يزاحم الناس حتى آخض إليه، فعلاه عمر بالدرة
وقال: إنك أقبلت لآتهاب سلطان الله في الأرض فأجبت أن أعليك
أن سلطان الله لن يهابك. (١)

اجتهاده وقياه

وكان رضى الله تعالى عنه عالما بالقرآن وتأويله مجتهدا في دين الله
ذا رأى وقتيا. روى الثوري عن ابن عمر أنه سئل من كان يفتي
الناس في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال أبو بكر وعمر،
ما أعلم غيرهما (٢)

صراحت مع الرسول

وكان أكثر الصحابة شجاعة وجرأة. فكثيرا ما كان يسأل
الرسول صلى الله عليه وسلم؛ عن التصرفات التي لم يدرك حكمها. (٣)
ولم يقارقه رأيه واجتهاده في أى ظرف من حياته وعلى الأخص بعد
موت الرسول وانقطاع الوحي الإلهي وحرمانهم من شخص الرسول
الذي كان المرجع الأخير في حل المشكلات وتوضيح المبهمات.
رؤى عن عمران بن سودة. قال: «صليتُ الصبح مع عمر فقرأ
سبحان (أى سورة الاسراء) وسورة معها، ثم انصرف. وقت معه
فقال: «أحاجة؟» قلت «حاجة». قال: «فالحق». فلتحقت.
فلما دخل أذن لي فاذا هو على سرير ليس فوقه شيء؛ فقلت «نصيحة».
فقال «مرجأ بالناصح غدوا وعشيا». قلت «عابت أمتك منك
أربعا؛ فوضع رأس دِرْمَةٍ في ذقنه، ووضع أسفله على فخذه ثم قال:
«هات!» قلت «ذكروا أنك حرمت العُمرة في أشهر الحج ولم يفعل
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر رضى الله تعالى عنه وهي

مرجأ بالناصح

(١) الطبري ج ٥ ص ٢٤

(٢) تهذيب الاسماء والصفات للثوري ج ٢ ص ١٩٠

(٣) كما سأل رسول الله يوم الحديبية عن السبب في قبول هذا الصلح.

رأيه واجتهاده
في الدين

حلال . قال « هي حلال . لو أنهم اعتصموا في أشهر الحج وأوها
مُجْزِية من حجهم ، فكانت قاتبة ، قُوبَ عامها قَرَعَ حجهم وهو بها
من بها . الله ، وقد أصبت . قلت « وذكروا أنك حرمت متعة النساء ،
وذكر له أشياء أخرى أتى بها عمر من غير أن يسبقه في ذلك مثل
أو قدوة من عهد الرسول أو أتى بكر ، فأجابه عمر عن كل منها وشرح له
حكمتها والأسباب التي دعت إليها بما طمأن ابن سودة وأزال شبهته (١)

فهمه لثقة العرب

وما يدل على نفاذ بصيرته وحسن تقديره للأمور ودقة فهمه لنفسية
الشعب العربي ما قاله لعمري أن هذا في آخر ذلك الحديث حينما شك من
نهر للرعية وعنفه في سياقها ؛ إذ شرع الدِّرَّة ثم مَسَحَها حتى أتى على
آخرها ثم قال : أنا زميل محمد ، فوالله إني لأزيعُ فأشيع وأسقي
فأروي وأنهر ألقفوت وأزجر العروض وأدبُ قدرى وأُسوق
خطوى وأضرم النُود وألحق القُطوف وأكثر الزَّجر وأقل الضُّرب
وأشهر العصي وأدفع باليد . لولا ذلك لأُعذرت (٢) . حتى لقد قال
معاوية لما بلغه ذلك الكلام : كان والله عالماً برعيته .

وقد وصف الأستاذ نيكلسن عمر بن الخطاب في كتابه « تاريخ
العرب الأدبي » في هذه العبارة : « كان عمر ورعاً متقشفاً ، لا يخشى
في القيام بواجبه لومة لائم ، ولا يجابي فيه أحداً ، متحمساً للحق إلى
حد الصلابة رغم عطفه على الضعفاء ، كما كان قاضياً شديداً النزاهة نحو
غيره وبخاصة نحو نفسه : ولا غرو فقد ولد حاكماً بطبيعته ورجلاً في
كل خطوة من كل خطوات حياته » (٣)

(١) الطبري ج ٥ ص ٣٢

(٢) يقصد عمر من ذلك أنه يهد الرعية جميع وسائل الراحة والطمأنينة . بالعدل ومباينة
المحقوق ثم يضرب على أيدي المتدين ويكف المفسدين ، وهو إذا قسا في عقوبة شخص قائماً
بفضل ذلك ليُزجر غيره عن الوقوع في المصيبة ؟ وهو دقيق برعيته بشهر عليهم النصا ليُثبِتَهم حتى
لا اضطر ال ضرهم أو دفعهم دفعهم يده .

Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 189 (٣)

مفشات عمر :

مضت خلافة أبي بكر رضى الله تعالى عنه وانشغل الناس فيها بحروب الردة ثم بحروب الفتح التي لم توت ثمارها إلا في عهد عمر . وكان الله قد ساق للسليين أبا بكر ليتمكنوا في خلافته من هضم ما تلقوه عن الرسول الأمين . ولا غرو فقد استهل أبو بكر خلافة بقوله : « إنما أنا متبع ولست بمبتدع » ، حتى إذا اتسعت رقعة الاسلام من أثر الفتوح وأذنت الحال بالتغير ، فعمد من الأمور ما كان بسيطاً وجد فيهما مالم يسبق له مثال ، ساق الله إليهم عمر بن الخطاب وهو رجل تلك الساعة ؛ إذ لم تمنعه شدة تعلقه بالقرآن (١) ووقوفه عند أوامره ونواهيه واحترامه للرسول وصدقته في صحبته من الاجتهاد برأيه وإنشاء ما تدعو إليه الضرورة وتقتضيه مصلحة الرعية . فوجه عمر همته وأعمل رأيه واستهدى بصيرته في تنظيم شئون دولته التي ترامت أطرافها ونشر العدل في ربوعها . فأنشأ الدواوين ورتب لها المال من الفرس والروم والقيط ، وقسم الولايات ومصر الأمصار ، وضرب الدراهم على النمط الفارسي وزاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله ، ووضع التاريخ الهجرى وأنشأ نظام الحسبة (٢) .

طينة أبي بكر
تلائم عهده

عهد عمر يقتضى
الانشاء

تنظيم شئون الدولة
الاسلامية

(١) أخرجه عمرو بن ميمون عن أبيه قال : أتى عمر بن الخطاب رجل ، قال : يا أمير المؤمنين انما فطنا المذائن أصبت كتاباً فيه كلام مجيب . قال : لمن كتابه ؟ قال : لى ١٧ فدا عمر بالردة فجعل يضربه بها ويقول (لى تلك آيات الكتاب المبين انما أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون نحن نقتص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين) (سورة يوسف ١٢ - ١٤) ، ثم قال له : إنما أمك من كان قبلكم أنهم أقبلوا على كتب طائفتهم وأساقفتهم وتركوا التوراة والإنجيل حتى دس ونهب ما فيها من العلم . (أشهر معلمير الاسلام لرفيق بك العظيم ص ٤١٤) .

(٢) وهي الاشراف على الاسواق ومراقبة الموازين والمكاييل منها نقش والنقطة على الاداب العامة ومراقبة تنظيف الطرق ومال ذلك من الاعمال التي تقوم بها المجالس البلدية الآن .

وكان عمر أول من عيّن القضاة وأقام دورا للضيافات وأدر عليها الأرزاق (١) ، كما أنه وسّع مستجدي مكة والمدينة .

قتل عمر بن الخطاب على يد رجل من الموالي اسمه فيرون ويلقب بأبي لؤلؤة ، وهو غلام للبغيرة بن شعبة . قتله بخنجرله رأسا وضربه ست ضربات احداها تحت سترته وهي التي قتله . وتوفي في شهر ذي الحجة سنة ٢٣ هـ بعد أن ولى الخلافة عشر سنين وستة أشهر ، ومات وهو في الثالثة والستين من عمره كما مات النبي وأبو بكر في هذه السن أيضا . وإن مقتل عمر على يد رجل من الموالي الفرس يبين لنا مبلغ الاستياء والسخط الذي استولى على نفوس الفرس بعد زوال سلطانهم ودخولهم في حوزة العرب .

عثمان بن عفان

٢٣ — ٣٥ هـ ٩ ٦٤٤ — ٦٥٦ م

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن عبد شمس بن أمية بن عبد مناف بن قصي الأموي القرشي ، وأمه أروى بنت كُرَيْز ابن ربيعة ، وأما البيضاء بنت عبد المطلب عمّة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت توأمة لعبدالله أبي الرسول .

ولد عثمان في السنة الخامسة بعد ميلاد الرسول بخمسين سنين (٢) ، واشتهر بالفقه والحياء والكرم . وكان لين العريكة كثير الاحسان والحلم .

(١) عن ابن سعد اتحد عمر دار الدقيق فجعل فيها المقيمين والسوق والفقر والزيب وما يحتاج اليه بين به المتطعم ، وروى عن ابن مكيه ولد في الطريق ما يصلح من يتطعم به . وفي بعض الروايات أنه قتل مثل ذلك الطريق بين القام والحجاز .

(٢) وقيل انه ولد بعد عام القيل بست سنين

« وكان لا يوقظ نائماً من أهل بيته إلا أن يجده يقظان فيدعوه فيناوله وضوءه . وكان يصوم الدهر » (١)

إسلامه وبلاده في
الاسلام

وقد أسلم عثمان على يد أبي بكر؛ وزوجه الرسول ابنته رقية . فلما آذى مشركو قريش المسلمين ، كان عثمان من أوائل المهاجرين مع زوجته . فلما علم المهاجرون برضاء قريش عن الرسول عاد عثمان إلى مكة ، وهاجر مع الرسول إلى المدينة ، واشترك في الغزوات إلا غزوة بدر لانشغاله بتمريض زوجته التي ماتت ودفنت في اليوم الذي انتصر فيه المسلمون ، فعده الرسول من البدرين ، ثم زوجه ابنته الثانية أم كلثوم . ولها كان يلقب بذي النورين لزواجه بابنتي الرسول رقية ثم أم كلثوم التي توفيت في السنة التاسعة من الهجرة . (٢)

بذله المال في سبيل
الاسلام

وقد استعان الرسول بعثمان في كثير من أمور المسلمين . فقد كان سفيره لدى قريش . فلما ذاع نيا قتلهم إياه بايع الرسول أصحابه بيعة الرضوان . وقد بذل عثمان كثير أمن ماله في سبيل الاسلام . ولا غرو فقد كانت له اليد الطولى في جيش العسرة الى تبوك ، فقد أمد المسلمين بتسعمائة وخمسين بعيراً وخمسين فرساً وألف دينار ، كما اشترى بئر معونة من يهودي بعشرين ألف درهم وتصدق بها على المسلمين ، وحفر بئر رومة . وقد أثار عن الرسول أنه قال : من حفر بئر رومة فله الجنة . (٣)

روايته الحديث

وكان عثمان من رواة الحديث . يقول ابن حجر : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر وعمر ، كما روى عنه أولاده عمر ، وأبان ، وسعيد ، وابن عمه مروان بن الحكم ؛ ومن الصحابة ابن مسعود ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن الزبير ، وزيد

(١) الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ج ٤ ص ٢٢٣ .

كان عثمان يصوم طوال أيام السنة عدا الايام المكرومة ، وهي ايام العيدين ويوم الشك

في أول رمضان . (٢) الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ج ٤ ص ٢٢٣

(٣) التلوي : تهذيب الاسماء والصفات ج ١ ص ٢٢٣ ، صحيح البخاري ج ٤ ص ١٧٨

وقد أثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لكل نبي رفيق . ورفيقي في الجنة عثمان .

ابن ثابت ، وأبو هريرة وغيرهم ؛ ومن التابعين الأحنف بن قيس وسعيد ابن المسيب (١) . وقد ذكر النووي (٢) أنه روى لثنان عن الرسول مائة حديث وستة وأربعون حديثاً ، اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة منها ، وانفرد البخاري بثمانية ومسلم بخمسة .

ولما انتقل الرسول إلى جوار ربه كان عثمان لابن بكر أميناً وكتاباً يستشير في مهام الأمور ، ولما قتل عمر كانت أغلبية الشورى في جانبه .

وصفوة القول أن عثمان كان على ما وصف نفسه في هذه الكلمات : « إن الله بعث محمداً بالحق نبياً . وكنت ممن استجاب لله ولرسوله ، وآمنت بما بُعث به ؛ ثم هاجرت المجرتين وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونلت صهر رسول الله ، وبايعته . فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى ، ثم أبو بكر مثله ثم عمر » .

قصة الشورى أو بيعت عثمان :

لما طعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه دخل عليه نفر من الصحابة فقالوا له : « يا أمير المؤمنين لو استخلفت » . قال : « من استخلف ؟ لو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً استخلفته . فان سألتى ربي قلت سمعت نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة ؛ ولو كان سالمولى أبى حذيفة حياً استخلفته . فان سألتى ربي قلت سمعت نبيك يقول إن سالمداً شديد الحب لله . فقال رجل أدلك عليه ؟ عبد الله بن عمر . فقال عمر : فأتاك الله ، والله ما أردت ؟ الله بهذا . لا إرب لنا في أموركم . ما حدثها لأرغب فيها لأحد من أهل بيتي . بحسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد ويسأل عن أمر أمة محمد . أما لقد جئت نفسي وحرمت أهلي . وإن أنج كفافاً لا وزر ولا أجر إني لسعيد » . ثم قال : فان استخلف فقد استخلف

وقضى عمر أن
يستخلف

من هو خير مني (يعني أبا بكر) وان أترك فقد ترك من هو خير مني
(يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم). ولن يضيع الله دينه، فخرجوا.
وقد خشي أصحاب رسول الله أن يقضى عمر بن الخطاب دون استخلافه.
فذهبوا إليه مرة أخرى وقالوا: يا أمير المؤمنين لو عهدت عهدا؟ فقال:
عليكم بهؤلاء الرهط الذين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم
راض وقال فيهم إنهم من أهل الجنة: علي بن أبي طالب، وعثمان بن
عفان، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، والزبير بن العوام
حواري رسول الله وابن عمته، وطلحة بن عبيد الله، وعبد الله بن عمر
علي ألا يكون له من الأمر شيء. وأوصى بأن تكون الخلافة للرجل الذي
يقع عليه الاختيار من الفريق الذي في صفه عبد الله بن عمر في حالة تساوي
الأصوات، ثم قال: «فاذاوليم واليا فأحسنوا موازرتة وأعينوه» (١)
ثم دعاهم عمر وقال لهم «إني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم.
لا يكون هذا الأمر إلا فيكم. إني لأخاف الناس عليكم اختلافكم فيما
بينكم، فيختلف الناس. فإذا مت فتشاوروا ثلاثة أيام؛ ولا يأتين اليوم
الرابع إلا وعليكم أمير منكم.. ووضع لهم أساس الشورى وبين لهم
ما يجب أن يتبعوه.

المودة الـ الشورى
وانتخاب الخليفة

فلما مات عمر اجتمع هؤلاء الثغر في بيت المسور بن مخرمة إلا
طلحة فإنه كان غائبا. ولكن سرعان ما ظهر فيهم التنافس؛ فقال لهم
أبو طلحة الانصاري «أنا كنت لأن تدفعوها أخوف مني لأن
تافسوها» (٢)؛ ولكن عبد الرحمن بن عوف أخرج الناس من هذا
المأزق واقترح عليهم اقتراحا يمنع هذا التنافس؛ فقال لهم «أيكم
يخرج نفسه منها ويتقلدها على أن يوليها أفضلكم؟ فلم يجبه أحد، فقال له
فأنا أخلع منها نفسي». فرضى القوم بذلك وعلى ساكت؛ فقال له

موقف ابن عوف
من المنافسين

« ما تقول يا أبا الحسن ؟ » ، قال « أعطى موثقاً لتوثرن الحق ولا تتبع الهوى . ولا تخص ذا رحم لرحمه ولا تألو الأمة » . فقال « أعطوني موثيقكم على أن تكونوا معي على من بدل وغير وأن ترضوا من اخترت لكم ، على ميثاق الله ألا أخص ذا رحم ولا آلو المسلمين » : فأخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله . ومن ثم أخذ عبد الرحمن يستشير الصحابة وأمرأه الأجناد وأشرف الناس فيمن يصح أن يختار خليفة من بين هؤلاء . فكان بعضهم يشير بعلي ، وفريق آخر في جانب عثمان ؛ وكذلك استشار أصحابه ؛ فقال لعلي « لو لم يكن لك هذا الأمر فمن ترضى ؟ فقال : عثمان » ، وكذلك فعل مع الزبير وسعد ؛ فقالا : عثمان . ثم سأل عثمان ، فأشار بعلي . ومن هنا نجد أن استحقات الخلافة انحصرت في علي وعثمان ؛ إذ كانا محط أنظار الصحابة وأشرف المسلمين .

ولما انتهى الأجل الذي ضربه عمر ؛ جاء عبد الرحمن - بعد أن طاف هذه الليالي يستأنس برأى الناس - وقت صلاة الصبح إلى المسجد حيث اجتمع بقية أصحابه ؛ وحضر من تدامم من المهاجرين وأهل السابقة والفضل من الأنصار وأمرأه الأجناد . ولما ازدحم المسجد بالناس ، قام عبد الرحمن فقال : « أيها الناس ! إن الناس قد أحبوا أن يلحق أهل الأمصار بأهصارهم ، وقد علوا أميرهم » . وهنا ظهرت بوادر الانقسام بين أنصار علي وعثمان ؛ إذ قام عمار بن ياسر فقال : « ان أردت ألا يختلف الناس فبايع عليا » ، فقال المقداد ابن الأسود « صدق عمار . إن بايعت علياً قلنا سمعنا وأطعنا » . فقام عبد الله بن أبي سرح وقال : « إن أردت ألا يختلف قريش فبايع عثمان » . فقال عبد الله بن أبي ربيعة « صدق عبدالله إن بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا » ؛ فتم عمار ابن أبي سرح وقال له : « متى كنت تصحح المسلمين ؟ »

استشاره الصحابة
والقواد والأشراف

انقسام قريش

فكلم بنو هاشم وبنو أمية ؛ فقال عمار « أيها الناس ! إن الله عز وجل
أكرمنا بنبيه وأعزنا بدينه فاني قصر فون هذا الأمر عن بيت نبيكم ؟
فقال سعد بن أبي وقاص « يا عبد الرحمن ! افرغ قبل أن يفتن الناس » .
فقال عبد الرحمن . « إني قد نظرت وشاورت فلا تجعلن أيها الرهط
على أنفسكم سيلا » ، ودعا عليا فقال له : « عليك عهد الله وميثاقه لعلن
بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفين من بعده » . قال : أرجو أن
أفعل وأعمل بمبلغ علي وطاقي » ، وسيرة الخليفين من بعده . ثم دعا
عثمان وأعاد عليه ما قال لعلن ؛ فقال نعم ! فبايعه ، وبذلك نال عثمان
الخلافة ؛ فقال علي لعبد الرحمن « لقد حَبَوْتَهُ حَبْوَةً دهر ليس هذا أول
يوم تظاهرتم فيه علينا ؛ فصبر جميل ، والله المستعان على ما تصفون .
والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك . والله كل يوم هو في شأن^(١) »
ومن ثم نرى أن التنافس منذ ذلك الوقت ظهر بين عثمان وعلي ،
أوالأحرى بين بني هاشم وبني أمية ، لأن الخلافة انحصرت بينهما تقريبا ؛
إذ أن الناس كانوا لا يعدلون بهما أحداً غيرهما . وقد كاد الأمر يتم لعلن
لولا أنه لم يتمش مع عبد الرحمن بن عوف بأن يسير على ماسنه أبو بكر
وعمر ، وأراد أن يعمل بمبلغ علي ، فصرفت عنه الخلافة إلى عثمان
الذي رضى عن طيب خاطر أن يتبع سنة من كان قبله . وكان ذلك في
آخر شهر ذي الحجة سنة ٣٣ هـ .

بنو هاشم وبني أمية

اختير عثمان للخلافة ، فاقسم المسلمون إلى أمويين وهاشميين وأولويين .
هقد كان علي هو المقدم في بني هاشم لسبقه في الدين وإخلاصه وتضحيته
في سبيل نصرة الدين ، ولأنه زوج فاطمة بنت رسول الله . أما العباس
عم النبي فإنه لم يتطلع إلى الخلافة ، واكتفى بمساعدة علي . وكان

العباس

من أثر ذلك الانقسام أُنْظِرَ الأحزاب كالشيعة والخوارج والمرجئة والمعتزلة وغيرها من الأحزاب السياسية والدينية .

وبعد أن يوبخ عثمان خطب الناس هذه الخطبة :

« إنكم في دار قُلعة (١) ، وفي بقية أعمار ، فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه . فلقد آتيتم صبحكم أو أمسيتم . ألا وإن الدنيا طُويت على الغرور . فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور . واعتبروا بمن مضى ، ثم جدوا ولا تغفلوا فإنه لا يغفل عنكم . »

أين أبناء الدنيا وإخوانها الذين أثاروها وعمروها ومتعوا طويلا بها ؟ ألم تلفظهم ؟ ارموا بالدنيا حيث رَمَى الله ، واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلا - والذي هو خير - فقال عز وجل (واضرب لهم مثلا الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَثَرَانَا مِنْ الْمَاءِ فَخَسِرَ بِهِ تَبَاتِ الْأَرْضُ فَاصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ . وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا . الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا) (٢) . »

وهذه الخطبة لا تبين لنا السياسة التي عول عثمان على اتهاجها في إدارة شئون دولته ، وإنما هي عبارة عن نصائح تتعلق بالدين لا بالسياسة . وكان عثمان لا يريد أن يلزم نفسه بسياسة خاصة يطعن اليها المسلمون وغيرهم من أهالي الدولة الإسلامية في عهده . وقد يرجع سبب ذلك الى شيخوخة عثمان ، وما فطر عليه من اللين والتدين والتعلق بأثر السلف . على أن عثمان سرعان ما تدارك هذا النقص ، فأرسل الى العمال والقواد وعمال الخراج وعامة المسلمين بالأمصار كتباً يحثهم فيها على الأخذ بالمعروف والنهي عن المنكر والعطف على أهل الذمة وجباية

(١) بضم القاف وتكوين اللام أو ضمها أو قسما . أي دار اختلاص ليست بمستوطن .

(٢) سورة الكهف ١٨ : ٤٥ الطبري ٥ : ٤٣

الخراج بالعدل والانصاف ، ونصح عمال الخراج في هذه الكلمات :
 « أما بعد ! فان الله خلق الحق فلا يقبل إلا الحق . خذوا الحق
 واعطوا الحق به . والأمانة الأمانة قوموا عليها ، ولا تكونوا أول من
 يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم . الوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم ولا المعاهد
 فان الله خصم لمن ظلمهم » .

الفرج في عهد عثمان :

طبرستان فتح في عهد عثمان بلاد طبرستان (١) على يد سعيد بن العاص ؛
 وكان في الجيش الحسن والحسين ابنا علي (٢) ، وعبد الله بن العباس
 وعبد الله بن عمر ، وعمرو بن العاص ، والزيبر بن العوام .

خراسان وفي سنة ٣١ هـ انتفض على عثمان أهل خراسان ؛ فأرسل إليهم
 عبد الله بن عامر وإلى البصرة في جيش كثيف ؛ فاشتبك مع أهالي هذه
 البلاد في مرو وخوارزم وغيرهما ، وقتلها من جديد وصالحه أهالي
 بعض الجهات الأخرى كنيسابور وبلخ ؛ ثم عاد إلى البصرة .

ثغور كذلك نشط عثمان في الضرب على أيدي الثائرين في سائر الولايات
 الإسلامية ؛ فجعل على الكوفة الوليد بن عقبة وأمدّه بأربعين ألف
 مقاتل للحفاظ على الثغور (٣) حتى لا يستولى عليها العدو ، وإعادة
 أهلها إلى الطاعة إذا حدثتهم أنفسهم بالعصيان . وقد خصص وإلى
 الكوفة عشرة آلاف من جنده لغزو هذه الثغور مرة في كل سنة (٤)
 وقد انتفضت أذربيجان ومنعت الجزية التي فرضها عليها المسلمون ؛

(١) بلاد واسعة على ساحل بحر الخزر المسمى بحر قزوين وبحر طبرستان .

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ص ٣١٢ .

(٣) ومن هذه الثغور الري وأذربيجان .

(٤) كان يشترك جنود الكوفة في هذه الحروب مرة في كل أربع سنين . .

فزاها الوليد وأرغمها على دفع الجزية ؛ ولما خرج أهل أرمينية عن طاعة المسلمين سبّهم الهم الوليد جيشا شقت شملهم .

وفي سنة ٣٢ هـ أغرّ عبد الرحمن بن زبيدة السير في بلاد الخزر (١) حتى وصل إلى بلنجر ، وهي أكبر مدنها وتقع خلف باب الأبواب ؛ ولكن الترك تجمعوا على المسلمين وهزمهم .

أما الشام فكان على ولايتها معاوية بن أبي سفيان منذ أيام عمر ؛ وقد أنشأ معاوية أسطولا حارب البيزنطيين حتى وصل إلى عمورية في آسيا الصغرى كما استولى على جزيرتي قبرص وروُدس ؛ وفتح كثيرا من الحصون ، وسار إلى أرمينية حتى وصل إلى قالقلا (٢) ، فصالحه أهلها ثم استمر في فتوحه حتى وصل إلى تفلّيس (٣) .

وفي سنة ٣٦ هـ فكر عبدالله بن سعد بن أبي سرح في غزو إفريقية ، واستأذن الخليفة عثمان ، فأذن له بعد أن استشار كبار الصحابة ، وأرسل إليه من المدينة جيشا يضم كثيرا من أعيان الصحابة .

سار هذا الجيش إلى إفريقية وانقطعت أخباره عن مركز الخلافة ؛ فأرسل عثمان عبدالله بن الزبير في جماعة ليأتيه بأخبار الجند ، ولما وصل ابن الزبير إلى إفريقية لم ترقه الخطة التي سار عليها ابن أبي سرح في قتال الأعداء ، إذ كان يقاتلهم كل يوم إلى وقت الظهيرة ثم يعود الجيشان إلى معسكرهما في اليوم التالي . وإنما أنكر ابن الزبير على ابن أبي سرح خطته هذه لما رأى فيها من إتاحة الفرصة للعدو للاستعداد ، وأشار عليه بتقسيم جيش المسلمين إلى فرقتين : إحداهما

(١) وهي بلاد الترك خلف باب الأبواب المعروف بالهرند .
(٢) قالقلا أو كيلكا أو كيلكا هي البلاد التي فوق زاوية خليج اسكندرونة وتعرف عند العرب باسم قالقيا .

(٣) مدينة بأرمينية كانت تسمى ناحية هرزان .

به وعزّروه ووقّروه وجاهدوا في الله حق جهاده ، فاستشهد الله منهم
 من استشهد على المنهاج الواضح والبيع الرابع ، وبقى منهم من بقى لا
 تأخذهم في الله لومة لائم. أيها الناس ! رحمكم الله ! إنا خرجنا للوجه الذي
 علمتم ؛ فكنا مع وال حافظ حَفِظ وصية أمير المؤمنين ، وكان يسير بنا
 الأبرّذَيْن^(١) ويخفّض^(٢) بنا في الظهائر ويتخذ الليل جملا يجعل الرحلة
 من المنزل الجذب ويطلّ اللبث في المنزل الخصب . فلم نزل على أحسن حالة
 نعرفها من ربنا حتى اتينا إلى إفريقية ، قزلنا منها حيث يسمعون
 صهيل الخيل ورُغَا. الأيل وقفقة السلاح ؛ فأقنا ياما نُجَم^(٣) كُرَاعنا^(٤)
 وفصلح سلاحنا ، ثم دعوناهم إلى الاسلام والدخول فيه فابعدوا منه .
 فسألناهم الجزية عن صغار أو الصالح ؛ فكانت هذه أبعد . فأقنا عليهم
 ثلاث عشرة ليلة تأتاهم وتختلف رسلنا اليهم . فلما يئس منهم قام
 خطيبا لحمد الله وأثنى عليه ، وذكر فضل الجهاد وما صاحبه اذا صبر
 واحتسب ، ثم نهضنا الى عدونا وقاتلناهم أشد القتال يوما ذلك وصبر
 فيه الفريقان ؛ فكانت بيننا وبينهم قتلى كثيرة . واستشهد الله فيهم رجالا
 من المسلمين ، فبنا وباتوا وللمسلمين دوى بالقرآن كدوى النحل .
 وبات المشركون في خمورهم وملاعبهم . فلما أصبحنا أخذنا مصافنا
 التي كنا عليها بالأمس ، فزحف بعضنا على بعض ؛ فأفرغ الله علينا
 صبره وأنزل علينا نصره . فقتلناها من آخر النهار ؛ فأصبنا غنائم كثيرة
 وفيما واسعا بلغ فيه الخمس خمسة آلاف . فصق عليها^(٥) ، وروان بن الحكم
 فزكت المسلمين قد قرّت أعينهم وأغنناهم النفل ، وأنا رسولهم الى أمير
 المؤمنين أبشره واياكم بما فتح الله من البلاد وأذل من الشرك ؛ فاحموا
 الله عباد الله على آلائه وما أحل بأعدائه من بأسه الذي لا بُد عن
 القوم المجرمين . »

ثم وجه ابن أبي سرح همه إلى الجنوب ، ففزا بلاد النوبة من جديد . غزو بلاد قنوة

(١) القادة وهما (٢) بنو بنا (٣) زنج (٤) الكراع جماعة الخيل (٥) أنفق عليها

أبواب الخواص .

وكان عمرو قد غزاها من قبل - فبلغ دققة سنة ٣١ هـ وقاتل أهلها قتالا شديدا ولكنه لم يتمكن من فتحها؛ فهاذن أهلها وعقد معهم صلحا رواه البلاذرى ^(١) والكندى ^(٢) وترجمه ليفول في كتابه تاريخ مصر في العصور الوسطى ^(٣)؛ وهو أشبه بمعاهدة اقتصادية بين مصر وبلاد النوبة، اشترط فيها أن تمد مصر بلاد النوبة بالحبوب والعدس على أن ترسل بلاد النوبة إلى مصر الرقيق ..

وبما يدل على شدة القتال بين العرب وأهل النوبة (الأساود) هذا البيت :

لم تر عني مثل يوم دِمَقْلَة * والخيل تعدو بالدروع مُثْقَلَة

وفي سنة ٣١ هـ نشب القتال بين ابن أبي سرح وبين الروم تحت قيادة ملكهم قسطنطين في البحر الأبيض المتوسط على مقربة من الإسكندرية، وكان النصر للعرب في هذه الحرب. وقد عرفت هذه الموقعة بموقعة السَّوَارَى أو ذات السوارى لكثرة سوارى السفن التي اشتركت في المعركة؛ حتى قيل إنه اشترك فيها ألف سفينة منها مائتان للمسلمين. وقد ساعدت السفن التي استولى عليها العرب في هذه الموقعة على إنشاء أسطول مضرى كان له أثر يذكر في المواقع البحرية التي دارت بين المسلمين والبيزنطيين في أيام الأمويين ^(٤)

الفتره التي أدت الى قتل عثمان :

كان عثمان في السبعين من عمره حين آلت الخلافة إليه. وكان سهلا

(١) فتح البلدان ص ٢٤٥ — ٢٤٦

(٢) كتاب الولاة ص ١٢ — ١٣

(٣) Stanley Lane—Poole, History of Egypt in the Middle Ages, pp. 21 — 22.

(٤) انظر كتاب « الفاطميون في مصر » للزواي ص ٢٨ و ٢٩ الطبع ٧٠-٧١ .

لينا ؛ فلم يكن له حزم أبى بكر وعمر . تلك الصفة التى كان لابد منها
لادارة دولة مترامية الأطراف كالدولة الإسلامية فى ذلك العهد ،
وبخاصة فى دور انتقال العرب من معيشة البساطة والزهد إلى
معيشة الفنى والاستمتاع بالأموال المتدفقة من البلاد المفتوحة .

ترتيب الناس
بمخلاة عثمان

ولقد استروح المسلمون واغبطوا بمخلاة عثمان لما وجدوا فيه من
لين وتيسير بعد شدة عمر وتضييقه ؛ فقد سمح لكبار الصحابة بالخروج
إلى الأقاليم وامتلاك الضياع فيها ، وترك للأغنياء أمر الزكاة يدفعونها كما
يشاءون . كما بدأت الثروات التى تدفقت على المدينة ومكة تفعل فعلها
فى نفوس العرب فتغرهم بالاستمتاع بها استمتاعا دفع بعضهم إلى
حياة البذخ والترف ؛ فانتشر فى المدينة بعض أنواع من اللهو ^(١)
فاضطر عثمان إلى الضرب على أيدي أصحابها وكبح جماحهم ونهى
بعضهم عن المدينة فتذمروا ^(٢) ، وتذمر ذووهم وذوو فريق من

بولس الاستيلاء فى
أهل المدينة

(١) قال الطبري ج ٥ ص ١٣٤ : أول منكر ظهر بالمدينة حين فاحت الدنيا (أى
كثرت الأموال) وأتى وسع الناس (أى بلدوا من الثروة والرفق الناعية) طيران الحمام
(أى تطيره) والرى على الجلائقات (جمع جلائق وهو البندق الذى يرمى به الطير) فاستعمل
عليها عثمان رجلا من بني ليث سنة ثمان (من خلافته) قصبا (أى قص الحمام) وكسر
الجلائقات .

(٢) روى الطبري ج ٥ ص ١٣٧ أن عثمان لما غلب كب بن ذى الحبة على لموه ، غضب
ونفر فى الذين تقروا بضرب معهم ثم نعى إلى الشام وقال فى ذلك :
لمرى أن طردت ما إلى الله طمعت بها من سقلى ليل
وان افتراى فى البلاد وجفوتى . وشنتى فى ذات الله قليل
وان حطأت كل يوم ولية . عليك بدبارتك لليل
ولا غلب حناى بن الحارث البرجى بالميس وظل فيه حتى مات عثمان وخرج حناى
وهو يقول :

همت ولم أقبل وكدت ولبتى . تركت على عثمان تكي سلاته
وقد ذكر الطبري أيضا أن قرا اجتمعوا بالكوفة وفيهم الأشتر وزيد بن صوحان وكعب
ابن ذى الحبة وأبو زبيب وأبو مودع ... فقالوا : والله لا يرفع رأس مادام عثمان على الناس .
فقال عمير بن حناى وكيل بن زيد نحن نقتله . فلما عمير فقد رجع عن عزمه ، ولما قيل فاه

الصحابة كعبد الله بن مسعود وأبي ذر وعمار بن ياسر فقد روى السيوطي (١) أن بنى هذيل وبني زُهرة حنقوا على عثمان لهناة (إساءة) كانتهته إلى صاحبهم عبد الله بن مسعود ، وكذلك غضب بنو غفار وأحلافهم لأبي ذر الغفاري، وبني مخزوم الذين حنقوا على عثمان لما صنع بعمّار بن ياسر .

مظاهرة والدعابة
حنق عثمان

ومن ثمّ لا نعجب إذا رأينا هؤلاء يسارعون إلى إجابة دُعاة الثورة على عثمان في الأقاليم . وكان ذوو قريظ في المدينة وما حولها أول من استاء من سياسة عثمان ؛ كما كانوا أكثر الناس مجاهرة بالبرم من أعماله . وقد اذلى سياسته مما اضطر عثمان - وهو صاحب جليل وخليفة المسلمين - إلى تبريرها (٢) أمام جمهور المسلمين . فكان تبريره لبعضها كافياً ليان صحتها واخلاصه من المسئولية . ولكن الدعابة السيئة ضده كثيراً ما كانت تغلب على حجه وأدله ، وكان تبريره لبعض الآخر ضعيف الحجة (٣) لم يفتق شيوخ الصحابة ولم يخله من لومهم واعتراضهم عليه .

مدى هذه الدعابة
وأثرها

جسر وطول قتل عثمان لولا أن عثمان لكه ... الخ . وقال مالك بن عبد الله في عثمان وكان من المهين :

مضت لاي لروى في كبل ظلامه . عفاها له والمستفيد يلام
ولو علم قماروق ماأنت صانع . نبي عنك نبياً ليس فيه كلام
(لروى اسم عثمان . وقماروق لقب عمر بن الخطاب)

(١) تلويح الخلفاء السيوطي ص ١٠٦

(٢) كان ما عاينوه على عثمان أنه حتى ائتمروا بهم عنه بأن عمر قد اتخذ من قبله ولم يميل هو إلا أن وسع هذا الحق لا زامت اهل الصدقة .

واستع بعض المسلمين الذين يملكون أرضاً بجوار المسجد النبوي عن تسليمها إليه ليرسح بها المسجد ، فأغضبوا وقال : قد فعل ذلك عمر من قبلي .

(٣) قال عثمان حينما سئل عن بذخه وتركه وأكله أين الطعام وشده أناة بالذهب ومقارعة ذلك بما كان يصنع عمر : يرسم الله عمر ومن يطيق ما كان عمر يطيق ، وقوله عن الاموال التي كان ينفقها على نفسه والاعوان من أهله وأقربائه على حين كان عمر يستغنى من بيت الملك بالكفاف : كان هذا حقاً لعمر وقد تركه وتبع به المسلمين وليس على من لا يتبع بشيء من حق لوم ولا تنريب . وكذلك كان موقفه من الولاة الذين عينهم من أقربائه ، فاستأثرت منهم وعينهم فلم يرد عنهم ولم يكفهم .

وقد ذكر الطبري والدينوري والسيوطي وغيرهم عدة أشياء استحدثها
عثمان في الدين ، ولم يُسبق بها في عهد الرسول ولا في عهد أبي بكر
وعمر . فهو أول من أقطع القطائع ، وأول من حى الحى ، وأول من
خفف صوته بالتكبير ، وأول من أمر بالأذان الأول يوم الجمعة ،
وأول من قدم الخطبة في العيد على الصلاة ، وأول من قوض إلى
الناس إخراج زكاتهم

كان هذا في داخل المدينة وهي حاضرة الدولة وقلبها النابض ؛ أما
في الولايات فقد وُجد إلى جانب هؤلاء المتفيعين المتذمرين من عثمان
الحاقين عليه طبقتان من الشعب هما : طبقة الأرستقراطيين أصحاب
الثروات الضخمة ، وطبقة المقاتلين المتبرمين من قهرهم وحرمانهم .
أوجد الطبقة الأولى عثمان ؛ فقد أباح لأعلام قريش - كما أسلفنا - أن
يتملكوا الضياع ويشيدوا القصور في الولايات الإسلامية المفتوحة
كالإراق والشام ومصر ، كما سمح لهم أن يستبدلوا بأملأكم في الحجاز
أملأكم في تلك الأمصار ^(١) .

وقد تصدَّى المسعودي لذكر نفر من هؤلاء الصحابة الذين رحلوا إلى
الولايات واستقروا بها فقال : « وفي أيام عثمان اقتضى جماعة من أصحابه

(١) قال الطبري (ج ٥ ص ١٢٤) : « كان عمر بن الخطاب قد سار على أعلام قريش من
المهاجرين المخرج في البلدان الأمان وأجل . فشكلوا له قتل عثمان فقال : ألا أتى قد سارنا للاسلام
من البير يداً فيكون جلتا ، ثم ثنيا ، ثم ريانا ، ثم مدينا ، ثم بازلا (المجمع من الأبل
ما كان في السنة الخامسة ، والثني ما كان في السادسة ، والراني (منقوس على وزن ثاني) من الأبل
ما كان في السابعة ، والديس ما كان في الثامنة ، والبارل ما كان في التاسعة) . الأنهل ينظر بالبارل
الا اقتضات ؟ ألا فان الاسلام قد برل . ألا وان قريشا يريدون أن يتخذوا مال الله موقوفات
دون عباد . الألفاما وابن الخطاب فلا . أتى قائم دون شعب الحرة أخذ بجلاتهم قريش وجبرها
أن يتأخروا في النار . فلأولى عثمان الخلافة لم يأخذهم بالذي كان يأخذهم به عمر ، فاناسروا في البلاد
فلا رلأوا ورأوا الدنيا ورأهم الناس ، اقتلع من لم يكن له طول ولا مدة في الاسلام . فكان
منوما في الناس وصاروا أوزاعا لهم وأطعمهم وتقدموا في ذلك . فقالوا يملكون فتكون قد
عرفهم وتقدموا في القرب والاضلاع لهم ، فكان ذلك أول ومن على الاسلام وأول فتنة كانت
في العامة ليس الا ذلك .

الزير الضياع والدور . منهم الزير بن العوام . بنى داره بالبصرة وهي المعروفة في هذا الوقت . وهو ستة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة . تزوجها التجار وأرباب الأموال وأصحاب الجهات من البحرين وغيرهم ، وابتنى أيضا دوراً بمصر والكوفة والاسكندرية . وما ذكر من دوره وضياعه فمعلوم غير مجهول الى هذه الغاية . وبلغ مال الزير بعد وفاته خمسين ألف دينار ؛ وخلف الزير ألف فرس وألف عبد وألف أمة ، وخططا بحيث ذكرنا من الأمصار .

طلحة « وكذلك طلحة بن عبيد الله التيمي ابنتى داره بالكوفة المشهورة به هذا الوقت المعروفة بالككناس ^(١) بدار الطلحين . وكانت غلته من العراق كل يوم ألف دينار . وقيل أكثر من ذلك . وبناحية سراة ^(٢) أكثر مما ذكرنا . وشيد داره بالمدينة وبنائها بالآجر والجص والساج » وكذلك عبد الرحمن الزهرى ابنتى داره ووسعها . وكان على مربطه مائة فرس ، وله ألف بعير وعشرة آلاف من الغنم . وبلغ بعد وفاته ربع ثمن ماله أربعة وثمانون ألفا .

سعد بن أبي وقاص « وابتنى سعد داره بالعقيق فرقع سمكها ووسع فضاءها وجعل أعلاها شرفات

زيد بن ثابت « وقد ذكر سعيد بن المسيب أن زيد بن ثابت حين مات خلف من الذهب والفضة ما كان يكسر بالقؤوس غير ما خلف من الأموال والضياع بقيمة مائة ألف دينار .

(١) يكسر أوله موضع من بلاد غنى . عن أبي عبيد قال جرير :

لمس الديار كأنها لم تحلل • بين الككناس وبين طلع الأعول

والككناسة بالضم هي عكة بالكوفة قتل فيها زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي .
(٢) السراة سلسلة جبال تمتد من عوة (قرب مكة) الى صنعاء في الجنوب . يسكنها قوم من الأزد يقال لهم أزد السراة . وهي جبال التوائية تتخلها أخاديد وتنت فيها الكروم وقصب السكر والقرط .

«وابتقى المقداد داره بالمدينة في الموضع المعروف بالجرف ، وجعل
أعلاها شرفات ، وجعلها بمحصة الظاهر والباطن
«ومات يعلى بن أمية وخلف خمسمائة ألف دينار ودينار على الناس
يعلى بن أمية
وعقارات وغير ذلك من التركة ما قيمته مائة ألف دينار .
ثم يقول المسعودي : وهذا باب يتسع ذكره ويكثر وصفه فيمن
تملك من الأموال في أيامه (عثمان) . ولم يكن من ذلك في عصر عمر
ابن الخطاب ، بل كانت جادة واضحة وطريقة بينة . (١)
وفي ذلك يقول الطبري (٢) : ففي مدينة الكوفة جمعت الأسرات
البارزة مبالغ ضخمة مما كانت تدره عليهم الغنائم والأعطيات السنوية ،
حتى ان كوفيا رحل الى الحرب ومعه أكثر من ألف جبل لحمل
حاشيته ومتاعه

أول ومن دخل
الاسلام
خرج هؤلاء السادة من المهاجرين والأنصار الى تلك الأقاليم
النائية عن الحجاز وأنشأوا لأنفسهم أرستقراطية دينية سداها المال
ولمحتها السبق في الاسلام وصحبة الرسول . وإنا لنستطيع من تلك
الثروات — التي وصف لنا المسعودي بعضها — أن تصور عدد من
يحيطون بهذه الشخصيات الغنية ذات الزعامة الدينية يلتفتون حولهم
معجبين بأخلاقهم ومحامدهم ، مأخوذين بأحاديثهم عن مواقفهم المجيدة
وحسن بلائهم في نصرة النبي على أعدائه المشركين ، ومفتونين بما
يفيضة عليهم هؤلاء الأغنياء من هبات وأعطيات ، حتى أصبح كل
فريق منهم يتنهى أن تصير الخلافة في يد صاحبه

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ١ ص ٤٢٤

(٢) طبعة دي غو ٢ : ٨٠٦

ومن بين هؤلاء الاشياء والاتباع نفر كان يتمنى أن يلى الخلافة صاحبهم لتكون لهم الخطوة عنده ، فمكثوا مكاثتهم ويعلم مقامهم (١) . وإن اختلاف الوفود - التي أتت من الولايات الإسلامية لخلع عثمان - على من يتولى خلفا له - حتى قال أهل البصرة فتولى الزبير وقال أهل الكوفة تولى طلحة ... الخ - أكبر دليل على صحة هذا القول .

تدبر المقالة

كما وجد إلى جانب هذه الطبقة طبقة أخرى فقيرة معدمة أنشأها عمال عثمان باستئثارهم بالنبيء والغنائم لأنفسهم وخزائن دولتهم وحرمان المقالة منها مدعين أن النبيء ليس للمحارب إلا أجر قليل يدفع اليه . فلما رأى هؤلاء المحاربون - ووجلهم من البدو - هذه الثروات الضخمة والأموال الكثيرة يستأثر بها الحكام والقواد من قريش ، ورأوا أنفسهم قد خرجوا من الصحراء يطلبون الغنى والمجد في ظلال السيوف فاحتكرتهما قريش لنفسها وحرمتهم حتى من الأسلاب التي كانت تعطى للمحارب في عهد الرسول ثم في عهد أبي بكر وعمر ، حقدوا على قريش واعتبروها مغتصبة لحقوقهم ، وتمنوا الخلاص من سيادتها وحكومتها . لذلك لانعجب إذا أعلن المقالة من العرب بأن أموال القبيء والغنائم إنما هي لهم وليست للحكومة ، وأن المال مال المسلمين وليس مال الله .

خدم على سيفه
قريش

(١) روى الطبري ج ٥ ص ١٢٤ عن محمد وطلحة قالا ... فلما ول عثمان لم يأخذ الناس بالذي كان يأخذهم به عمر ، فأنسأروا في البلاد ، فلما رأوها ورأوا الدنيا ورأى الناس انقطع من لم يكن له طول ولا مدة في الاسلام ، فكان مضموا وصاروا أوزاما إليهم وألوم وتقدموا في ذلك (أى واندفعوا في هذا التأويل وبالتوا فيه) فقالوا : يملكون (أى أنهم تمنوا أن يملك صاحبهم وعلى الخلافة) فتكون قد عرفتم وتقدمنا في القرب والاتصال إليهم . فكان ذلك أول ومن دخل على الاسلام وأول فئة كانت في الساحة . وفي رواية أخرى للطبري عن محمد وطلحة أيضا قالا : لم تحض سنة من إمارة عثمان حتى اتخذ رجال من قريش أموالا في الإعمار واقطع إليهم الناس وتبترت سبب بينين ، كل قوم يميون أن يلى صاحبهم . فاستطاعوا عمر عثمان

من هذا كله يتبين أن حال الدولة الإسلامية قد تغيرت تماماً في عهد عثمان ، وأن هذا التغير قد أثار روح المعارضة لسياسة الحكومة والاستياء من تصرفاتها وبعث على التمرد عليها في المدينة وفي جميع الأمصار . فكان هذا الجو ملائماً تمام الملازمة ومهيئاً لقبول دعوة عبد الله بن سبأ ومن لف لفه والتأثر بها إلى أبعد حد .

وقد أذكرى نيران هذه الثورة صحابي قديم اشتهر بالورع والتقوى وكان من كبار أئمة الحديث - وهو أبو ذر الغفاري^(١) الذي تحدى سياسة عثمان ومعاوية واليه على الشام يتحريض رجل من أهل صنعاء هو عبد الله بن سبأ ، وكان يهودياً فاسلم ، ثم أخذ ينتقل في البلاد الإسلامية ؛ فبدأ بالحجاز ثم البصرة فالكوفة والشام ومصر .

وقد وفد ابن سبأ إلى الشام وحرص أبا ذر على معاوية وقال له : ابن سبأ رأيتني يا أبا ذر ! ألا تعجب إلى معاوية يقول المال مال الله ؟ ألا إن كل شيء لله . كأنه يريد أن يحتجته^(٢) دون المسلمين ويحو اسم المسلمين^(٣) ، (أى من ديوان العطاء) .

لهذا لا تعجب إذا رأينا أبا ذر يعلن استيائه من سياسة معاوية ، ويحرض الأغنياء على الرحمة بالفقراء وعلى الإفلاق عن ادخار الأموال وكثرتها ، محتجاً بقوله تعالى (وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ، يَوْمَ يُخْمَلُ عَنِّيَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْفَىٰ بِهَا جِآنُهُنَّ وَيَجْوُ عَنْهُنَّ ظُهُورُهُنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُونَ) ، قد وقوا ما كنتم تكفرون^(٤) . كما لا تعجب أيضاً إذا ألفينا الفقراء يلتفون حوله ويسيطون إلى الأغنياء

(١) كان أبو ذر من أهل لصفه (اختلص ١٢٨) ولا يبعد أن يكون لهذا أثر في

ميوله الاشتراكية (٢) احتج ابن المال أى منه واستواه .

(٣) الطبرى (١ : ٢٨٥) (٤) سورة التوبة ٩ : ٣٤

حتى شكوا ذلك الى معاوية . فلما رفع معاوية الأمر إلى عثمان ، أيقن أن الفتنة قد أخرجت خطمها ^(١) وعينها .

وقد بعث عثمان في طلب أبي ذر الذي آلى على نفسه أن يواصل حملاته على هذه السياسة . وكان أباً ذر قد تنبأ بتلك الثورة التي ذهب عثمان ضحيتها ^(٢) . ولما دخل المدينة ووجد المجتمعات تعقد بها للتآمر على عثمان ، نادى في المجتمعين : « بئس أهل المدينة بغارة شعواء وحرب مذكار » .

وقد أذن عثمان لأبي ذر بالاقامة في الرَبَذة ؛ وهي قرية صغيرة على مقربة من المدينة — أو نفاه إليها على ما ذهب إليه ابن هشام ^(٣) وألخوارزمي ^(٤) . ولكنه واصل حملاته العنيفة على سياسة عثمان إلى أن مات سنة ٣١ هـ وهو كاره لها .

(١) الخطم سنة ٢٨٠٩ وقدم الآنف والقلم من العابة ، والمراد هنا بدأت أرائيل الفتنة

(٢) الطبري (١ : ٢٨٥٩)

(٣) سيرة ابن هشام (طبعة أوروبا) ٢ : ٩٧١

(٤) رسائل الخوارزمي ص ١٣٩ ومروج الذهب للمسعودي ج ١ ص ١٢٨

ذكر المسعودي (مروج الذهب ج ١ ص ١٣٩) أن علي بن أبي طالب « مضى مع أبي ذر فقبضه ثم ودعه وانصرف » فلما أراد علي الانصراف بكى أبو ذر وقال : وحكم الله أهل البيت . إذا رأيتك بأبنا الحسن ورواه ذكر بك رسول الله صلى الله عليه وسلم . فتكلم مروان إلى عثمان ماضل به علي بن أبي طالب . فقال عثمان : يا بشر المسلمين ! من يذوق من علي ؟ رد رسول عما وجهته ، وفعل كذا وكذا . والله لأضربن عنقه . فلما رجع على استقبله الناس ، فقالوا : إن أمير المؤمنين عليك غضبان لتضييقك أبا ذر . فقال علي : غضب الخيل على النعم ، ثم جل . فلما كان بالشئ جل إلى عثمان فقال له : ما حلتك على ما صنعت بمروان واجبرأت علي وودعت رسول وأمرى ؟ قال :

لما مروان فانه استقبلني يردني فرددته عن ردى ، ولما أمرك فلم أرد . قال عثمان : أرلم يملك أني قد نبت الناس عن أبي ذر وعن تشييعه ؟ فقال علي : أر كل ما أمرتنا به من شيء يرى طاعة لله والحق في خلافة ابننا فيه أمرك ؟ بلغة لاقبل . قال عثمان : أمروان ؟ قال : وما أتيتك ؟ قال : خربت بين أذن راحله . قال علي : أما راحتي فهي تلك فان أراد أن يضربها كما ضربت راحله فليفل . ولما أنا فواته لن تشنى لاشتمك أنت مثلاً

هذا ، ولقد وجد ابن سبأ - وهو أول من حرص الناس على كره
عثمان - الطريق مهيأة أمامه لخلعه . ولما نشك في حسن نية أبي خر ،
وما كان من أمر استيائه من عثمان ومن سياسته . فقد كان مصدر
استيائه ما كان يمتقده في عثمان من هوادة في الدين وتهاون في أحكامه ،
بخلاف ما كان عليه ابن سبأ .

مطاردة ولاية
لابن سبأ

وقد صادفت دعوة ابن سبأ في البصرة مرعى خصيباً ؛ يد أن
عبد الله بن عامر والى عثمان طرده من هذه البلاد ، فرحل إلى الكوفة ،
حيث ^(١) تفاقم استياء الناس من عثمان وواله ، ومن قريش الذين
استولوا على أرض السواد ^(٢) واتخذوه بستاناً لهم ، وواصل الثأرون
الاجتماعات في منازلهم ، ولعن عثمان جهاراً ، وغاض الناس فيما
ارتكب من عظامم الأمور ^(٣) .

بما لا أكذب فيه ولا أقول إلا حقاً . قال عثمان : ولم لا يهتكم انكشتم ؟ فوافقه ما أنت عدى
بأفضل منه . فنضب على بن أبي طالب وقال : ألا أقول هذا القول ويمرون تمدلي ؟ فأنا والله
أفضل منك ، وأنى أفضل من أريك ، وأنى أفضل من أمك ، وهذه نيل قد تتلبأ ، ولم فأقول
بذلك . فنضب عثمان واجر وجهه ، فقام ودخل داره ، وانصرف على ما جمع إليه أهل بيته ورجال
من المهاجرين والانصار . فلما كان من الغد ، واجتمع الناس إلى عثمان ، شكوا اليهم علياً وقالوا
له علي : والله يا أرحم الراحمين - يريد بذلك أباذر وعبد بن يسر وغيرهما - قد دخل الناس بيننا ، وقال

(١) (الطبري ١ : ٢٨٢٢) يقول هذا المورخ إن هذا كان بعد ولاية ابن عامر ثلاث
سنين وإن توليه كانت سنة ٢٩ هـ (١ : ٢٨٢١) ، وعلى ذلك يكون إبعاد ابن سبأ سنة ٢٢ هـ
(١ : ٢٨٢٢) .

(٢) موصفات أحدما تولى البلقاء ، سميت السواد لسواد حجارها والقاء
يراد به رستاق العراق وصياها التي انتصها المسلمون في عهد عمر بن الخطاب . سمى بذلك
لسواده بالزروع والتخيل والاشجار ، لأنه حين تأخيم جزيرة العرب إلى الأزرع فيها ولا شجر ،
كانوا إذا غرّبوا من أرضهم ظهرت لهم خضرة الزروع والاشجار فيسمونه بولاية كما إذا رأيت
شيئاً من بدلت ما ذلك السواد ؟ وهم يسبون الاخضر موابداً والسواد الأخضر - أخضر هذا -
لأنه في موسم البذان يلبثت .

(٣) (الطبري ١ : ٢٩١٦) وما بقيها من المرات سنة ٢٢ هـ .

ابن سبأ في مصر ثم طرد ابن سبأ من الكوفة أيضاً؛ فقصده الشام ، فلم يلق من أهلها ما لقي في البصرة والكوفة ، فرحل الى مصر حيث أخذ ينشر دعوته التي ألبسها لباس الدين . واتصل بالثائرين في البصرة والكوفة ، وتبادل معهم الكتب والرسل ^(١) ؛ وبعث الدعاة إلى هذه البلاد يدعون إلى عليّ ؛ واستطاع أن يؤثر في نفوس الناس : فوضع مذهب الرجعة أي رجعة محمد ، ثم نشر مذهب الوصاية ، بمعنى أن علياً وصي محمد ، وأنه خاتم الأوصياء بعد محمد خاتم النبيين . واتهم أبا بكر وعمر وعثمان بالتعدي على حق علي في الخلافة . كما روج بين المسلمين نظرية الحق الإلهي التي أخذها عن الفرس الذين احتلوا قبل الإسلام بلاد اليمن موطنه الأصلي ؛ بمعنى أن علياً هو الخليفة بعد النبي ، وأنه يستمد الحكم من الله . وبذلك هيا ابن سبأ العقول إلى الاعتقاد بأن عثمان اغتصب الخلافة من علي وصي رسول الله . وأخذ يؤولب الناس على عثمان وعلي ولاته ؛ فقال لهم « إن عثمان أخذ الخلافة بغير حق . وهذا علي وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فانهضوا في هذا الأمر فخرّكوه ، وابدعوا بالطلعن على أمرائكم ، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس وادعهم إلى هذا الأمر (٢) » .

ابن سبأ في مصر

تطور دعوته

نجاح الدعوة في مصر

وقد سهل على ابن سبأ تنفيذ سياسته في مصر اشتداد سخط أهلها على عثمان وعلي عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامله على مصر ومن ذوى قرياه . كما ساعد انضمام محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر على إذكاء نيران السخط في مصر ونجاح ابن سبأ في سياسته .

ويرجع سبب انضمام محمد بن أبي بكر إلى ما كان من صلة النسب بينه وبين علي بن أبي طالب وابنه الحسين بن علي ؛ فقد تزوج عليّ

محمد بن أبي بكر

(١) الطبري (١ : ٣٧٧)

(٢) الطبري (١ : ٣١٤٢) .

بأسما بنت حميس أم محمد بن أبي بكر بعد وفاة أبيه ، فكان ابن أبي بكر ربيبا في بيت علي ؛ ولأن الحسين بن علي ومحمد بن أبي بكر كانا زوجين لابقى يزدجرد الثالث آخر ملوك بني ساسان من الفرس ، ولأن كتاب مروان بن الحكم قد كتب الى ابن أبي سرح بقتل محمد بن أبي بكر والمثلة به وبمن معه من المهاجرين والأنصار .

ابن أبي حذيفة

وأما مسلك ابن أبي حذيفة العدائي لعثمان فقد ظهر أثره فيما شجر بينه وبين ابن أبي سرح في غزوة السواري التي نشبت بين المسلمين والبيزنطيين سنة ٣١ هـ على ما تقدم (١) .

ولما وضعت الحرب أوزارها ، رجع هو ومحمد بن أبي بكر الى القسطنطينية حيث انضموا الى ابن سبأ (٢) . وقد ذكر المقرئ السبب الذي حدا بابن أبي حذيفة أن يسلك هذا المسلك العدائي نحو عثمان فقال : إن ابن أبي حذيفة تربى في كنف عثمان بعد وفاة أبيه ؛ فلما ولي عثمان الخلافة ، طلب إليه أن يولي بعض أمور المسلمين ؛ فأبى ذلك عليه ، إذ نعى إليه أنه شرب الخمر ، فقال له : « لو كنت رجلاً لوليتك ، ولكنك لست هناك » . (٣)

رسد عثمان الى
الانصار

وقد أصبحت الحالة في البصرة والكوفة ومصر من الحرج بحيث اضطرت عثمان الى تدب أربعة من رجاله ليخشوا عن أسباب هذه القلاقل ويقفوا على حقيقة الحال في الولايات الاسلامية ، فأرسل محمد بن مسلمة الى الكوفة . وأسامة بن زيد الى البصرة ، وعبد الله

(١) اختلف محمد بن أبي حذيفة مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح على التكبير في الصلاة حين صلى ابن أبي سرح العصر بالناس ، فرفع ابن أبي حذيفة صوته بالتكبير ، فنهاه ابن أبي سرح فلم يلقه ، ولما أقيمت صلاة المغرب رفع صوته بالتكبير ثانية ، فنهه ابن أبي سرح ولم يطرده من جيشه . ومن ثم أخذ ابن أبي حذيفة في إثارة الناس على عثمان وعلى ولاته .

(٢) الطبري ج ٥ ص ٧٠ - ٧١ ، ١٣٥ .

(٣) القتيبي الكبير المقرئ ، مكتبة الجامعة بليدن ، مخطوط ١٢٦٦ ، المجلد الاول ،

ابن عمر إلى الشام ، وعمار بن ياسر إلى مصر ، وهو أحد أصحاب رسول الله ومن السابقين إلى الاسلام .

وقد عاهد هؤلاء إلى الخليفة إلا عمار بن ياسر ؛ فقد استماله الثأرون في مصر (١) . وساعد على ذلك ما كان بين عثمان وعمار حيث أذبه لقتل حصل بينه وبين عباس بن عتبة بن أبي لهب . وبين لنا انضمام صحابي كبير كعمار إلى أصحاب هذه الدعوة مبلغ السخط الذي أثارته سياسة الضعف واللين التي سار عليها عثمان بن عفان .

تحقيق ابن سبأ
برأيه اليهودي

حقق ابن سبأ ما كان يرى إليه من تأليب الولايات الاسلامية على عثمان وولاته وقد بلغت دعوته الغاية منها . وليس أدل على صحة هذا القول من انضمام كثيرين من أصحاب النفوذ والجاه إلى صفوفه من أمثال محمد بن أبي حذيفة ، ومحمد بن أبي بكر ، وعمار بن ياسر .

دور العمل

ولا غرو فقد قام ابن أبي حذيفة بتنفيذ الخطة التي رسمها ابن سبأ . فكتب أهل مصر أشياءهم من أهل البصرة والكوفة واتفقوا على الشخوص إلى المدينة (٢) ؛ وهو ما يمكن تسميته بدور العمل . وخرج كل منهم في ستمائة رجل ، وتوافوا خارج المدينة حيث اختلفوا فيمن يولونه الخلافة بعد عثمان ، فقال أهل البصرة إلى الزبير ، وأهل الكوفة إلى طلحة ، ورغب أهل مصر — وعلى رأسهم ابن سبأ — في علي بن أبي طالب ؛ وعمل كل فريق على أن يتم الأمر له ولمن وقع اختياره عليه دون غيره (٣) .

جهود عثمان لخلاف
الانصار

وقد أجاب عثمان وفد مصر إلى مطالبه ، فقفل راجعا . وبينما هم في الطريق رأوا راكبا يتعرض لهم تارة ويقارهم أخرى ؛ فقتلوه

(١) الطبري ١ : ٣٤٣ و ٣٤٤ .

(٢) الطبري (١ : ٣٥٠) .

(٣) الطبري ١ : ٣٥٥ .

فاذا هو يحمل كتابا عن لسان عثمان وعليه خاتمه إلى عامله على مصر يأمره فيه أن يستأصل شأفة هذا النفر قتلًا وتصليا ؛ فسادوا إلى المدينة ودخلوا على عثمان ؛ فأغلظ الأيمان على أنه ما كتب ولا أمر بكتابة هذا الكتاب ولا علم له به . فطلبوا إليه أن يسلم اليهم مروان بن الحكم ؛ إذ قام عندهم الدليل على أنه هو الذي بعث بهذا الكتاب ، فأبى عثمان . فحاصروه اثنين وعشرين يوما ؛ فقام فريق من الصحابة بدافعون عنه ، فنأشدهم الله أن يكفوا حتى لا يندلع لسان الفتنة ويتفأفم خطرهما .

ولما وجد الثوار أن موسم الحج قد انتهى ، وأن المدد الذي طلبه عثمان من الولايات الإسلامية أوشك أن يباغتهم ، جدوا في أمرهم وافتحموا عليه الدار بعد أن دار القتال بينهم وبين من تصدى للدفاع عنه كـ محمد بن أبي بكر والحسن والحسين ابني علي وعبد الله بن الزبير (١) . وقد قتله العافقي بجحيدة كانت معه ؛ وجاء غيره ليضربه بسيفه فأكبت عليه زوجته نائلة وتلقت السيف عنه يدها ؛ فقطع إصبعها . ثم ضربوا عنقه وانتهبوا بيته وبيت المال (٢) . وكان ذلك في الثامن عشر من ذي الحجة سنة ٣٥ هـ (٦٥٥ م) . وتولى علي بن أبي طالب الخلافة (في الخامس والعشرين من هذا الشهر ؛ فكان ذلك أول فصول هذه المأساة وما أعقبها من تحزب العرب أحزابا ، مما أضعف الإسلام وزاد كلمة المسلمين تفرقا .

(١) روى القزويني (١ ص ١٢٤) أن عثمان لما حاصر اشرف على المائتين وقال لهم : أنتمكم بالله ولا أئسد إلا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . أئسم قتلون أن رسول الله قال : من هجر جيش السرة لله الجنة فجزء ؟ أئسم قتلون أن رسول الله قال : من هجر بئر رومة لله الجنة لحقها ؟

(٢) الإسمية في تمييز الصحابة لابن حجر ج ٤ ص ٢٢٤ .

كلان عثمان في المائتين من عمره على ما ذكره ابن حجر وفي المائتين أو الثلاثين على ما ذكره القزويني (تهذيب الاسماء والثلاث ص ١ ج ٢ ص ٢٢٢)

الطبري ج ٥ ص ١٣٠ — ١٣٢ العقد القوي ج ٢ ص ٣١٦ ٩ السمودي : مروج الذهب ج ١ ص ٣٠٦ — ٣٠٧ (١٣)

موقف أهل المدينة

ويظهر لنا أن أهل المدينة قد تواكلوا في الدفاع عن عثمان ، إذ يبعد كل البعد أن يعجزوا عن نصرته وصدد تلك الفتنة الباغية ، وهم الذين أمرتوا على الحروب وبرهنوا في مواقفهم مع رسول الله وأبي بكر وعمر عن شجاعة نادرة واستبسال في الدفاع لا يزال المضرب الأمثال . فلو أنهم نشطوا للذود عن عثمان لما تمكن الثوار مع قلة عددهم من قتله والاستبداد بالأمر والتحكم في المدينة ومن بها .

ولاشك أن كثيرا من عليه القوم في المدينة قد نعموا على عثمان بإثارة بني أمية على غيرهم من جلة الصحابة . فنفضوا أيديهم من تلك الفتنة لما بلغ الهياج أشده ولم تجد نصائحهم نفعا . فظلوا يشاهدون تمثيل هذه الرواية المحزنة على بعد ، ظنا أن عثمان يتخلع نفسه إذا اشتد عليه التصديق (١) وقد روى الأستاذ نيكلسون (٢) عليا بالهوادة في نصرة عثمان وقعوده دون حمايته . على أننا لا نستطيع أن نأخذ بهذا الرأي . فقد ذكر الطبري أن عليا كلم طلحة حين حصر عثمان في أن يدخل عليه الروايا وغضب لذلك غضبا شديدا حتى دخلت الروايا على عثمان (٣) . وقد روى ابن قتيبة أن عثمان خرج إلى المسجد فإذا هو بعلي وهو شاك معصوب الرأس فقال عثمان : والله يا أبا الحسن ما أدري . أشتى موتك أم أشتى حياتك . فوالله إن متُّ ما أحب أن أبقى بعدك لغيرك لأنني لا أجد منك خلفا .

(١) لا استمرت نار الفتنة وتخلع شرها استغفار عثمان عمرو بن العاص قال : ما ترى يا عمرو ؟ قال : أرى أنك قد كنت لهم وتراخيت عنهم وذنبتهم على ما كان يصنع عمر . فأرى أن تلوم طريقة صاحبك ، فتفتد في موضع الفتنة وتلين في موضع الدين . وإن الفتنة تتبين لمن لا يبالو الناس شرأ ، والدين لمن لا يتخلف الناس بالتصنع ، وقد فرشتها جيما الدين . وقد أقبل عثمان على عمرو بن العاص يوما فقال : ما رأيك (في الفتنة) ؟ قال : أرى أنك ركبت الناس بمل بن أبية ، فقلت وقالوا وزغت وزلزلوا . فاعتدل أراعتل ، فان أبيت فاعترم عروا وأمض قدما . أنظر كتاب عمرو بن العاص المؤلف من ١٥٦ و ١٥٧ .

(٢) Lit. Hist. of the Arabs, p. 191

(٣) الطبري ٥٥ ص ١١٣

وقال صاحب الفخرى ^(١) : « وما زال على عليه السلام من أكبر المساعدين لعثمان الذابين عنه . وما زال عثمان يلجأ إليه في دفع الناس عنه فيقوم عليه السلام في دفعهم عنه القيام المحمود . وفي آخر الأمر لما حوَّصر عثمان أرسل إليه عليه السلام ابنه الحسن عليه السلام لنصرة عثمان رضي الله عنه . فقال إن الحسن عليه السلام استقتل مع عثمان . فكان عثمان يسأله أو يكف فيقيم عليه وهو يبذل نفسه في نصرته » .

وقد وصف الأستاذ نيكلسون ^(٢) أثر الفتنة التي أدت إلى قتل عثمان فقال : « لقد مزقت الحروب الأهلية التي تلت هذه الفتنة وحدة الاسلام شرمزق ، ولم يندمل بعد الجرح الذي أحدثته هذه الحروب »
عثمان وترويض المهوف :

نزل القرآن مُتَجَمًّا ^(٣) في بضع وعشرين سنة . فكانت تنزل الآية أو الآيات كلما دعت الحاجة . وكان بعض الصحابة يكتبون ما ينزل من الآيات من تلقاء أنفسهم أو بأمر الرسول على سعف النخل والرقاق وقطع الأديم وعظام ألواح الشاة والأبل وأضلاعها وغيرها .

فلما انتقل الرسول إلى جوار ربه وقامت حروب الردة وقتل فيها أكثر القراء من الصحابة ، وبخاصة في يوم اليمامة حيث قتل منهم زهاء سبعين ^(٤) ، هال هذا الأمر عمر بن الخطاب ، وكان مستشار أبي بكر وساعده الأيمن . فذهب إلى أبي بكر وقال له : إن القتل قد كثُر واستحر بقراء القرآن يوم اليمامة . وإني أخشى أن يستحر القتل بالقراء

(١) الفخرى في الآداب السلطانية ص ٩٤

(٢) Nicholson, Lit. Hist, of the Arabs, p. 190

(٣) يقال نهم المال تنجيها إذا أبلد نهموا أي على أنفاس

(٤) وقد قيل إنه قتل مثل هذا العدد في غزوة بدر سنة في عهد الرسول

القرآن في عهد
الرسول

في عهد أبي بكر

فيذهب من القرآن كثير ، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن . فأمر أبو بكر زيد بن ثابت لجمعه من الرقاع والعصب وصدور الرجال^(١) . وقد ضم أبو بكر إلى زيد بن ثابت سالما مولى أبي حذيفة ليعاونه في جمع القرآن على أن يقوم زيد بتدوينه .

وكان زيد بن ثابت شابا عرف برجاحة العقل وحسن السيرة ، وكان يكتب الوحي للرسول . ولا ريب أن هذا العمل الجليل كان في حد ذاته مجهودا شاقا يتطلب الكثير من الأناة والصبر . وقد عبر زيد عن خطورة هذا العمل في هذه الكلمات التي تبين لنا كيف قام به وأتمه : « فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ منه .. فتبعت القرآن أجمعه من العصب والخاف ومن صدور الرجال » . وقال أبو بكر لعمر ولزيد : اقلنا على باب المسجد فن جاء كما بشاهدين على كتاب الله فاكناه . قال صاحب تاريخ القرآن^(٢) : والاقرب إلى النظر أن الشاهدين إنما كانا يشهدان بأن ما أتوا به كان بما عرّض على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام وفاته المرّضة^(٣) الأخيرة^(٤) وكُتب بين يديه . ولذلك قال زيد بن ثابت : حتى وجدت آخر سورة براءة (التوبة) مع أبي خزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره^(٥) . ولولا ذلك لما صحّ معنى عدم وجدانهم هذه الآية لأن زيدا

(٢) ابن الأثير ج ٣ ص ٤١

(١) أبو عبد الله الزنجاني : (تاريخ القرآن) طبع لجنة التأليف والترجمة سنة ١٩٣٥ ص ٤٢
(٢) جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم في آخر سنة من حياته . ولكن لم يضم بعضه إلى بعض : وإنما علمهم النبي ترتيب آياته وناسخ منها والنسوخ . وقسمه المؤلف فعلا في كتابه تاريخ القرآن ذكر فيه من جمعا القرآن على عهد النبي (وفيه ذكر محمد بن إسحق في القهرست أن الجماع لقرآن على عهد النبي هم علي بن أبي طالب ، وسعد بن عبيد بن النعمان ، وأبو الهرداء عمر بن زيد ، وساذ بن جبل بن أوس ، وأبو زيد ثابت بن زيد ، وأبي بن كعب بن قيس)
(٣) هاتان الآيتان هما (لقد جئكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين يوفى رسيم . فان تولوا فقل سبي الله لا إله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) سورة التوبة ٩ : ١٢٩ - ١٣٠

كان جمع قد القرآن وحفظه وأخذه عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
وقبل قول أبي خزيمه ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل شهادته
شهادة رجلين -

وكان هذا الجمع عبارة عن جمع الآيات المكتوبة في الأكتاف
والعُصْب والسخاف ، وتُسَخِّها في الأديم وهو الجلد المدبوغ : قال
ابن حجر في رواية عادة بن غزوة إن زيد بن ثابت قال : فأمرني أبو بكر
فكُتِبَتْه في قِطْع الأديم .

وقد حفظت هذه الصحف عند أبي بكر ثم عند عمر حتى مات ، أسبب تدوين القرآن
في عهد عثمان
فحفظت عند ابنته حفصة بنت عمر . وقد لاحظ حذيفة بن اليمان قائد
عثمان في غزو أذربيجان اختلاف المسلمين في قراءة القرآن فأشار على
عثمان بتدوين مصحف يقرؤه المسلمون . قال ابن الأثير : « فلما عاد
مُحَذِّفُهُ قال لسعيد بن العاص : لقد رأيت في سفرى هذه أمرا . لئن
ترك الناس ليختلفوا في القرآن لم يقوموا عليه أبدا . قال : وما ذاك ؟
قال : رأيت أناسا من أهل حمص يزعمون أن قراءتهم خير من قراءة
غيرهم ، وأنهم أخذوا القرآن عن المقداد (بن الأسود) ، ورأيت أهل
دمشق يقولون إن قراءتهم خير من قراءة غيرهم ، ورأيت أهل الكوفة
يقولون مثل ذلك ، وأنهم قرؤوا على ابن مسعود ، وأهل البصرة يقولون
مثل ذلك وأنهم قرؤوا على أبي موسى ويسمون مصحفه «لِباب القلوب» .
فلما وصلوا الى الكوفة أخبر حذيفة الناس بذلك وحذرهم ما يخاف ،
فوافقهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثير من التابعين ،
وقال له أصحاب ابن مسعود : ما تكرر ؟ ألسنا نقرؤه على قراءة ابن مسعود ؟
فغضب حذيفة ومن وافقه ، وقالوا : إنما أنتم أعراب ، فاستكثروا فانكم
على خطأ . وقال حذيفة : والله لئن عشت لآتين أمير المؤمنين ولأشيرن
عليه أن يحول بين الناس وبين ذلك . فأغلظ له ابن مسعود ، فغضب
سعيد وقام ، وتفرق الناس ، وغضب حذيفة وسار الى عثمان فأخبره

بالذي رأى وقال : أنا النذير العريان فأدركوا الأمة . فجمع عثمان
والصحابه وأخبرهم الخبر فأعظموه ورأوا جميعا ما رأى حذيفة ، فأرسل
عثمان الى حفصة بنت عمر أن ارسلى إلينا بالصحف ننسخها . وكانت
هذه الصحف هي التي كتبت في أيام أبي بكر .

فلا عجب إذا لاقت هذه الفكرة قبولاً في نفس عثمان ، فعول
على نسخ المصحف تلافياً لما قد يجر اليه التهاون في هذا الأمر الخطير
من العواقب السيئة . وسرعان ما أرسلت حفصة بنت عمر إلى عثمان
الصحف لتنسخ منها عدة نسخ لإرسالها إلى الأمصار . وقد قام بهذا
العمل زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ،
وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، وأمرهم عثمان بأن يكتبوا
ما يختلفون فيه بلسان قريش .

جمع القرآن في مصحف
واحد

وقد أشار أبو عمرو عثمان بن سعيد الداني (٤٤٤ هـ) الى سبب اختيار
زيد بن ثابت لهذا العمل الجليل في كتابه « المتفتح » في رسم مصاحف
الأمصار الذي نشره حديثاً مع كتاب النقط برتول : « فان قيل فلم خص
زيد (بن ثابت) بأمر المصاحف ، وقد كان في الصحابة من هو أكبر منه
كأبي مسعود وأبي موسى الأشعري وغيرهما من متقدمي الصحابة ، قلت
إنما كان ذلك لأشياء كانت فيه ، ومناقب اجتمعت له ، لم تجتمع لغيره ،
منها أنه كتب الوحي للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه جمع القرآن كله على عهد
رسول الله ، وأن قراءته كانت على آخر عرصة عرضها النبي على جبريل
عليهما السلام ، وهذه الأشياء توجب تقديمه لذلك وتخصيصه به ،
لامتناع اجتماعهما في غيره ، وإن كان كل واحد من الصحابة رضوان
الله عليهم له فضله وسابقته ، فلذلك قدمه أبو بكر لكتابة المصاحف

عبارة أبي عمرو عثمان
الداني

وخصه بها دون غيره ، من سائر المهاجرين والأنصار ؛ ثم سلك عثمان رضي الله عنه طريق أبي بكر في ذلك إذ لم يستطع (لم يستطع) غيره ، وإذ كان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال اقتدوا باللذين من بعدي : أبي بكر وعمر . ففولاه ذلك أيضا وجعل معه نفر من القرشيين ليكون القرآن مجموعا على لغتهم ، ويكون ما فيه من لغات ووجوه على مذهبهم ؛ دون ما لا يصح من اللغات ولا يثبت من القراءات . . . » (١)

وقد أمر عثمان بإحراق المصاحف الأخرى ، فعاب عليه ذلك بعض ذوى الأغراض السيئة وبخاصة أهل الكوفة . يقول ابن الأثير : فلما نسخوا الصحف ردها عثمان إلى حفصة وأرسل إلى كل أقرى بمصحف وحرق ما سوى ذلك ، وأمر أن يعتمدوا عليها ويدعوا ما سوى ذلك . فكل الناس عرف فضل هذا الفعل إلا ما كان من أهل الكوفة . فان المصحف لما قدم عليهم فرح به أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن أصحاب عبد الله (بن مسعود) ومن واقفهم امتنعوا من ذلك وعابوا الناس ، فقام فيهم ابن مسعود وقال : ولا كل ذلك فانكم والله قد سبقتم سبقا بينا ؛ فاربعوا على ظلمكم . ولما قدم على الكوفة قام إليه رجل فعاب عثمان بجمع الناس على المصحف ، فصاح وقال : اسكت ! فمن ملأنا فعل ذلك . فلو وليت منه ما ولي عثمان لسلكت سبيله . » (٢)

يتبين لنا مما تقدم أن القصد من التدوين الأول إنما هو جمع القرآن وحفظه من الضياع ، كما كان التدوين الثاني يرمى إلى غرض واحد ، هو جمع الناس على وجه واحد في قراءة القرآن خشية ما قد يقع بينهم

(١) راجع مقالة الأستاذ محمد بك كرد علي في مجلة الرسالة عدد ١٠٨ في ٢٩ يولية سنة ١٩٣٥

(٢) ابن الأثير ٣ ص ٤٦

من الخلاف الذى مصدره التحريف الذى يفتح الباب على مصراعيه للزيادة والنقصان والتحريف فى كلام الله سبحانه ، ولا سيما أن العرب قد أخذوا يختلطون مع أهالى البلاد المفتوحة الذين اختلفت لغاتهم وتباينت لهجاتهم . وعندنا أن عثمان قد أحسن كل الاحسان الى المسلمين ، وأن عمله هذا يستحق الثناء والتقدير لا اللوم والتعنيف . ولا يفوتنا أن أثر عمر بن الخطاب فى حفظ القرآن لا يقل عن أثر عثمان ، إذ لو لم يتدارك هذا الأمر بحكمته وبعد نظره لزال القرآن من التبديل والتحريف أكثر مما ناله غيره من الكتب السماوية الأخرى فيضيع اعجازه ويتلاشى يانه .

وصفة القول أن الله سبحانه ، شاء ألا تعبث بالقرآن يد التحريف والتبديل فقال فى كتابه العزيز (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) (١) وقال : (لَا يَأْتِيَنَّكَ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَتَرَبَّلُ مِنْ حَكِيمٍ حَسِيدٍ) (٢)

صفات عثمان :

كان عثمان تقيا ورعا يصوم الدهر ويحج بيت الله كل عام . روى ابن حجر فى الاصابة أن رسول الله قال : لكل نبي رفيق ورفيقى فى الجنة عثمان . وعن عائشة أنها قالت لما بلغها قتل عثمان : « قتلوه وإنه لا وصلهم للرحم وأتقاهم للرب ، ثم هو أحد العشرة المبشرين بالجنة وأحد الستة الذين توفى رسول الله وهو عنهم راض » (٣) .

(١) سورة الحجر ١٥ : ١٩

(٢) أنظر ما كتبه السيد وليام ميور عن جمع القرآن فى كتابه « سيرة محمد »

Muir, The Life of Muhammad, pp. XIV—XXIV.

(٣) ١ = ٢٢٣ - ٢٢٢

وكان طيب النفس ، نقي السريرة ، ذا حلم ورفق بالناس ، متواضعا . تواضعه وحله
 روى الطبري أنه كان يأتيه وهو في المسجد الأسقامان فيفصل بينهما (١)
 حيث أدركاه ، كما كان كريما كثير البذل . وفي ذلك يقول المسعودي (٢) :
 كان عثمان في نهاية الجود والكرم والسماحة والبذل في القريب والبعيد ،
 فسلك عماله وكثير من أهل عصره طريقته وتأسوا (اقتدوا به) في
 فعله . وهو الذي جهز جيش العسرة بالمال والابل والأفراس ،
 واشترى بثروته ، وزاد في مسجد الرسول وعوض الناس عن
 أرضهم التي أدخلها في المسجد من ماله الخاص .

وكان عثمان غيا (٣) ، ينعم بما ينعم به الأغنياء ، فيسكن في داره التي
 بناها بالمدينة بالحجر والكلس وجعل أبوابها من الساج والعرعر (٤) ؛
 واقتنى الأموال والجنان والعيون بالمدينة وغيرها . وإذا حج ضرب
 له القسطا طيحي ، وكان يأكل ألين الطعام وأطيب أصنافه (٥) ؛ كما روى
 أنه كان يشد أمتانته بالذهب ، ويلبس أغثر الثياب .

وكان يحب التوسعة على الناس ؛ فلم يقصد في بذل أعطيائهم ولم

(١) الطبري ج ٥ ص ١٢٣

(٢) مروج الذهب ج ١ ص ٤٣٣

(٣) ذكر المسعودي عن عبد الله بن عتبة أن عثمان يرم قل ، كان عند غارته من المال
 نحو ثمانية ألف دينار وألف ألف درهم . وقبضة خيالة القري وسنين وغيرها ١٠٠.٠٠٠
 دينار ، وخلف خيلا كثيرا وإبلا (مروج الذهب ج ١ ص ٤٣٣)

(٤) القير هو شجر السرو

(٥) روى الطبري عن عمرو بن أبيه الضمرى . قال : واني كنت ألتقي مع عثمان
 خزرا (شبه عبيدة بلحم) من طيخ (مطبوخ) من أجود ما رأيت فيها ينفون اللحم وأصبا
 اللبن والسمن . وعن عبد الله بن عامر قال : كنت ألتقي مع عثمان في ومحات ؛ فكان يأتيها
 بطعام هو ألين من طعام عمر ، قد رأيت على مائدة عثمان الفرمك الجيد (نوع من الدقيق)
 وسنار الخنثان كل ليلة . كما روى أن عثمان أول من نحل له الدقيق (الطبري ج ٥ ص ٣٦١)

يقتصر على إعطائهم الكفاف من العيش ، كما كان يفعل عمر خشية الفتنة ، ولم يرض عثمان أن يأخذ الناس بأكثر مما فرضه الله تعالى عليهم ؛ فلم يحجر على كبار الصحابة ، ولم يمنهم من الخروج إلى الولايات ، فالتفت الناس حولهم واقتنوا بهم كما اقتن هؤلاء الصحابة بما رأوه من ألوان النعم ومظاهر الحضارة في البلاد التي خرجوا إليها ؛ وهذا ما كان يخشاه عمر حين منعه من الخروج إلى الولايات .

أقامة الحدود

ولم يحمل عثمان ولاته على التفتش والبعد عن مواطن التهمة والريبة كما كان عمر ، إذ كان يأخذ على الوالي عهداً ألا يلبس رقيقاً ولا يأكل ثياباً ولا يتخذ دون حاجات الناس حجاباً .

غير أن ذلك التسهيل من عثمان لم يكن عن تهاون في حقوق الله وإغضاء عن حرمانه ؛ فكثيراً ما كان يحث الناس على التمسك بالدين وياخذهم بالمحافظة عليه ، ويضرب على أيدي المستهترين حتى كرهوه « واستطالوا عمره » (حكمه) ؛ فن ذلك أنه عين رجلاً من بني ليث وكلفه مراقبة من يُطَيِّرون الحمام ويرمون على الجلاهاقات حتى قضى عليها . وأرسل طائفاً بالعصا يمنع الذين اعتادوا السكر ؛ فأشدد في مهمته وجلد كل من وقع في يده . وهدد عثمان بالنفي عن المدينة كل من عكف على البدع وخطب الناس خطبة خشم فيها على العدول عن تلك الأحداث حتى لا يكونوا قدوة سيئة لنغيرهم من أهل الأمصار الأخرى ، ثم حظر عليهم التوسط أو الاستشفاع عنده لمن يوقع عليه عقوبة من العقوبات ، ونفذ هذه السياسة ، ولم ينف عن واحد ممن كانوا يعترفون هذه الآثام ؛ فضج الناس من الجلد والتضييق .

وقد اتبع عثمان سياسة عمر في الاستفسار عن الولاة من الوفود وسؤال الرعية عن أمراتها ؛ غير أن ذلك أدى إلى عكس ما كان يروم ، إذ كثرت الدس على هؤلاء الولاة واتخذ المفسدون من ذلك سبيلاً

للخط من شأن الولاة ، كما كان بعض الولاة يبدن الى الخليفة من
مجدونه عنده (١).

وعما يؤخذ على عثمان أنه كان سريع التأثر بأحاديث الناس ، زمامه
يد أقاربه ولا سيما مروان بن الحكم .

وقد وصف السيد أمير علي عثمان بن عفان رضى الله عنه فقال :
وصف هيب أمير
علي عثمان

« كان عثمان شيخاً كبيراً ضعيف الإرادة ؛ ومن ثم لم يستطع
الاضطلاع بأعباء الحكم رغم نزاهته وفضائله الكثيرة » . (٢)

« Osman, though virtuous and honest, was very
old and feeble in character and quite unequal to
the task of government. »

علي بن أبي طالب

٣٥ - ٤٠ هـ ٦٠٦ - ٦٦١ م

هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن
قصي بن كلاب القرشي الهاشمي ، وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن
عبد مناف . وقد أسلمت وهاجرت مع الرسول ؛ وكانت من السابقات
الى الاسلام (٣) . ولد بمكة قبل الهجرة بأحدى وعشرين سنة . وكان
أبوه كثير العيال . فلما أصاب مكة جندب سأل الرسول عمه العباس أن
يخفف عن أبي طالب مشقة العيش بأن يعول عنه بعض ولده . وذهب
الرسول والعباس الى أبي طالب وعرضا عليه المساعدة فقبل ، فضم

(١) الطبري - ٥ ص ١٢٤

Ameer Ali, A Short History of the Saracens, p.46 (٢)

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد - ١ ص ٥

- إسلامه العباس جعفرأ إليه وضم الرسول علياً . ولما بعث الرسول آمن به علي^١ وهو في الثالثة عشرة من العمر ، فكان أول من أسلم من الصبيان .
- هجرة وقد بات في موضع الرسول في الليلة التي هاجر فيها من مكة الى المدينة (١) ، ثم هاجر بعد أن أدى الودائع التي كانت عند الرسول لأهلها . وقد زوجه الرسول ابنته فاطمة في السنة الثانية للهجرة فأعقب منها الحسن والحسين (٢) ، وحضر الغزوات كلها عدا غزوة تبوك ، فان الرسول خلفه علي المدينة . وقد اتخذ الرسول كاتباً له .
- مركزه في عهد الخلفاء الذين سبقوه ولما توفي عليه الصلاة والسلام اشتغل علي^٢ بتجهيزه ودفعه ، واشترك معه العباس بن عبد المطلب والفضل وقتم بن العباس ، وأسامة بن زيد (٣) . وكان علي يرى أنه أحق المسلمين بالخلافة بعده ، لما له من السابقة في الاسلام ، ولأنه أقرب الناس إلى الرسول نسباً وصبراً . فلما آلت الخلافة الى أبي بكر لم يبايعه علي أول الأمر .
- وكان أبو بكر يستشيره في مهام الأمور . وكان عمر لا يعمل عملاً الا بمشورته لما يعهده فيه من الفقه والذكاء والدين . وبعد مقتل عمر دخل علي الشورى ، وكان يظن أن الخلافة ستؤول اليه ، فلما آلت الى عثمان بايعه علي ولازمه . وكان يستشيره في كثير من الأمور في صدر خلافته . ولكن استبطن عثمان لدوى قرباه قد أفسد عليه أراؤه . فظن الناس أن العلاقة قد توترت بينهما (٤) .
- سنة علي لم يكن انتخاب علي بن أبي طالب على الصورة التي تم بها انتخاب من سبقه من الخلفاء . فقد انتخب أبو بكر عن رضا من الصحابة الذين

(١) ابن أبي الحديد = ٣ ص ٢٥٦ — ٢٥٨

(٢) الطبري = ٣ ص ١٤٣ (٣) الطبري = ٢ ص ٣٦٢

(٤) الطبري = ٣ ص ٢٠٤ وابن أبي الحديد = ٣ ص ١٩٢

اجتمعوا بالمدينة وإن كانوا قد اختلفوا بعض الاختلاف في بادي الأمر . وبعد وفاة أبي بكر لم يكن ثمة اختلاف في الرأي لأنه كان قد عهد إلى عمر ، فرأى المسلمون وجوب طاعته ؛ ولما توفى عمر انتخب عثمان بمقتضى قانون الشورى الذى سنه عمر .

أما عند موت عثمان فقد مال بعض الثوار إلى تولية علي وعلى رأسهم ابن سبأ . وكان أكثر الصحابة متفرقين في الأمصار ، ولم يكن بالمدينة منهم سوى عدد قليل وعلى رأسهم طلحة والزبير ؛ وقد تردد بعض الصحابة في بيعته على كسعد بن أبى وقاص وعبد الله بن عمر ، وتحلف بعض الأنصار كحسان بن ثابت ومسلمة بن مخلد ، وأبى سعيد الخدرى عن المبايعة إذ كانوا يميلون إلى عثمان ، وهرب البعض إلى الشام كالغيرة بن شعبه . وعلى ذلك فقد تمت بيعته على بالأغلبية على الرغم من تحلف بعض الصحابة الذين كانوا بالمدينة عن بيعته ، وعلى الرغم من تحلف بنى أمية ولحاق بعضهم بالشام ولحاق البعض الآخر بمكة . (١)

بادر على لما عرف عنه من الشدة في الحق وعدم الهوادة فيه بعزل عول ولاية عثمان
الولاية الجائرين الذين ولاهم عثمان والذين كانوا مثار الفتنة وسبب خروج الثوار عليه ، ولم يصغ لتصيحة بعض الصحابة له بابقائهم حتى تهدأ الحالة وتستقر الأمور في نصابها ؛ كما استفتح ولايته باسترداد الاقطاعات التي كان عثمان قد منحها لبعض بطائنة والمقرين من أهل بيته إلى بيت المال . واتبع في توزيع الأرزاق القواعد التي سنّها عمر رضى الله عنه . (٢)

(١) قال صاحب المقد الفريد (ج ٣ ص ٩٣) : لما قتل عثمان بن عفان اتفق المسلمون على علي بن أبى طالب ، فراكبت عليه الجماعة في البيعة فقال : ليس ذلك الحكم ، إنما ذلك لأهل بدر . ابن طلحة والزبير وسعد ؟ فأقبلوا فيأيامها . ثم بايحه المهاجرون والأنصار ، ثم بايحه الناس . وذلك يوم الجمعة ثلاث عشرة غلّت من ذي الحجة سنة خمس وعشرين . وكانت أول من بايحه طلحة ؟ مروج الذهب (ج ٢ ص ٢) ؟ الطبري ج ٥ ص ١٥٢-١٥٣ ؟ الاخبار الطوال لدينورى ص ١٤٢ .

(٢) الاخبار الطوال لدينورى ص ١٤٠ .

كانت لثمان قطائع أقطعها الناس ولم يكن ذلك من رأى على فقال بعد أن ولى الخلافة « والله لو وجدته (من أخذ) قد تزوج به (بالمال الذى أخذه) وملك به الامام لرددته فان فى العدل سعة ، ومن ضاق عليه العدل فان الجور عليه أضيق » . وقد أحفظ هذا التصرف من على قلوب أولئك الولاة الذين أثروا فى عهد عثمان على حساب بيت مال المسلمين وزاد فى حقهم عليه . وقد تخطى الكثيرون من العمال عما يلوته من أمر المسلمين بمجرد عزل على لهم . أما معاوية بن أبى سفيان الذى مكنته ثروة بلاد الشام من تكوين حزب قوى من المرتزة الذين انضموا إليه طمعا فيما كان يفيضه عليهم من الارزاق وما كان يسبغه عليهم من الاعطيات ، فقد أبى الاذعان لأمير على ونشر لوامال الثورة والمصيان .

موقعة الجمل وعواملها :

وقد استرسل المسلمون فى الفرقة والخصام وفتحوا باب الفتنة على مصراعيه ، فنشبت بينهم الحروب الأهلية وسفكت دماء الأبرياء من المسلمين ، وتدخل الأشرار فى أمور الخلافة وتستروا بستر الدين ليلغوا مآربهم السياسية وغاياتهم الدنيوية .

موقف على من طلحة
والزبير وعائشة

نصح على بن أبى طالب للقوم الذين قاموا للمطالبة بدم عثمان أن يتريثوا حتى إذا ماهدت النفوس وعاد الأمن إلى نصابه أجرى الحق بحجراه وتمكن من إزال العقاب بقتلة عثمان . إلا أن نصائحهم لم تأت بطائل ؛ فقد ساء عائشة قتل عثمان وانضم إليها سائر بنى أمية ثم طلحة والزبير (١) .

(١) كان الزبير يطمح فى ولاية العراق ، وطلحة فى ولاية اليمن . فلما أرسل على الولاة ، ولم يكن لهما حظ فى الولاية هما عليه ونكلا فى شأنه ، وعصا على بينهما وعرضا على الخروج ، فلما تأذنا عليا فى الخروج الى مكة لأننا المرة ، ولكنه لم ينفذ عليه أمرهما ، فقال لهما : والله ما المرة تريدان ؟ (الامامة والسياسة لابن تيمية ١ ص ٤٦)

قال الطبري « خرجت عائشة رضي الله تعالى عنها نحو المدينة من مكة بعد مقتل عثمان ، فلقبها رجل من أخوالها ؛ فقالت ماوراك ؟ قال : قتل عثمان واجتمع الناس على عليٍّ والأمر أمر الغوغاء ؛ فقالت : ما أظن ذلك تاماً رُدُّوني . فانصرفت راجعة إلى مكة حتى إذا دخلتها أتاها عبد الله بن عامر الحضرمي (وكان أمير عثمان عليها) فقال : ماردك يأم المؤمنين ؟ قالت : ردّني أن عثمان قتل مظلوماً وأن الأمر لا يستقيم ولهذا الغوغاء أمر ، فاطلبوا بدم عثمان تمزوا الاسلام ؛ فكان أول من أجابها عبد الله بن عامر الحضرمي . وذلك أول ما تكلمت بنو أمية بالحجاز ورفقوا رءوسهم وقام معهم سعيد بن العاص والوليد ابن عقبة وسائر بني أمية . وقد قدم عليهم عبد الله بن عامر من البصرة ويعلي بن أمية من اليمن وطلحة والزبير من المدينة . واجتمع ملاهم بعد فطر طويل في أمرهم على البصرة ، وقالت : أيها الناس ! إن هذا حدث عظيم وأمر منكر ، فانهضوا فيه إلى إخوانكم من أهل البصرة ، فأنكروه ، فقد كفاكم أهل الشام ما عندهم لعل الله عز وجل يدرك لعثمان وللمسلمين بأثرهم . (١) »

وقد عزمت حفصة بنت عمر وزوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخروج مع عائشة ولكن أباها عبد الله بن عمر ثابها عن عزما ؛ ولم يكن من رأى أم سلمة زوج الرسول أن تمضي عائشة في هذا الطريق ؛ فأرسلت إليها كتاباً طويلاً تطلب إليها العدول

وهذا بين لنا أن خروج طلحة والزبير للطلب بدم عثمان إنما كان لعل عائشة بالخلافة . فتدبر ان مروان بن الحكم قال لما بعد خروجهما : على أيكما أسلم بالامرة وأؤذن بالصلاة ؟ فقال عبد الله ابن الزبير على أبي (يعني أبا الزبير) وطلحة بن طلحة : على أبي طلحة . وكان هو عائشة مع ابن أخيها عبد الله بن الزبير . فقد أرسلت الى مروان تقول له : أزيد أن تحرق أمراً ؟ فليصل بالناس ابن أخي ، تريد عبد الله بن الزبير .

موقف حفصة
بنت عمر

لم سلمة وعروج عائشة عن الخروج وتقول لها : « من أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم إلى عائشة أم المؤمنين . فأتى أحد الله إليك الذي لا إله إلا هو . أما بعد فقد هتكتُ سُدَّةً (١) بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأُمته حجاب مضروب على حرمة ؛ قد جمع القرآن ذبولك (٢) فلا تسحبها (٣) وسكر خفارتك (٤) فلا تبذلها . والله من وراء هذا الأمانة . لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن النساء يحتملن الجهاد عهد إليك ، أما علمت أنه قد نهاك عن الفراقة (٥) في الدين ؟ فإن عمود الدين لا يثبت بالنساء إن مال ، ولا يرأب بهن إن انصدع . جهاد النساء غض الأَطراف وضم الذبول وقصر المؤادة ، ما كنت قائلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو عارضك (٦) ببعض هذه القلوات (٧) ناصئة (٨) قعوداً من منهل إلى منهل ؟ وغداً تردين على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأقسم لو قيل لي بأمر سلبه ادخل الجنة لاستجيت أن ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم هاتك حجاباً ضربه علي . فأجعليه سترك وقاعة البيت حصنك فانك أنصح ماتكوتين لهذه الأمة ما قدمت عن نصرتهم . ولو أتى حدثك بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لنهشت نهش الرقشاء (٩) المطرقة والسلام . »

رد عائشة على أم سلمة فردت عائشة عليها ألا مناص من المضى فيما اعزمته من المطالبة

(١) السدة : باب الفار

(٢) تنير ال قولته تعالى لنساء التي (وقرن في يوتكن)

(٣) فلا تنسها أي فلا تخرجي من دارك .

(٤) سكر : حبس ، والمخافة شدة الجبار ؛ أي وصف جبارك .

(٥) الفارقة : الأفرار أو مجاوزة الحد .

(٦) عارضك : قابلك أو التقى بك

(٧) جمع قلاة وهي الصحراء الواسعة .

(٨) نص الجير أو الفرس استخرج ما أنقى ما عنده من الجير - والقود قناعة .

(٩) الرقشاء من الحيات المنقطة بسواد وبياض .

يدم عثمان . وإليك كتابها : « من عاتشة أم المؤمنين إلى أم سلمة . سلام عليك ؛ فاني أحد الله إليك الذي لا إله إلا هو . أما بعد ؛ فإني ألقيني لوعظك وأعرقني لحق نصيحتك ، وما أنا بمعتمرة بعد ترجيح . ولنعم المطلع مطلع فرقت فيه بين فقتين متشاجرتين من المسلمين ، فان أقعد فمن غير حرج وإن أمض فإني مالا غني بي عن الزدياد منه والسلام . (١) »

عائشة طلحة والزبير
استئالة زعماء البصرة

وقد عمل طلحة والزبير على استئالة زعماء البصرة (٢) ، فكتبنا إلى كعب بن سور ، والأحفف بن قيس ، والمنذر بن ربيعة . وإليك كتابهما إلى المنذر : « أما بعد فان أباك كان رئيسا في الجاهلية وسيدا في الاسلام ، وانك في أيك بمنزلة المصلي (٣) من السابق يقال لحق أو كاد . وقد قتل عثمان من أنت خير وجه منه ، وغضب له من هو خير منك والسلام . » فرد عليهما المنذر : « أما بعد فانه لم يلحقني بأهل الخير إلا أن أكون خيرا من أهل الشر . وانما أوجب حق عثمان اليوم حقه أمس . وقد كان بيني أظهركم تحفظوه . ومتى استبطنتم هذا العلم وبدا لكم هذا الرأي ؟ » (٤)

عائشة استئالة
عبد الله بن عمر

وقد عمل طلحة والزبير على استئالة عبد الله بن عمر فأتياه فقالا : يا أبا عبد الرحمن ! إن أمنا عاتشة خضت لهذا الأمر رجاء الاصلاح بين الناس . فاشخص معنا فان لك بها أسوة . فان بايعنا الناس فانت أحق بها فقال : أيها الشيخان ! أتريدان أن يخرجاني من يبعثي ثم تلقاني بين

(١) أنظر الكتائب في العقد الفردي لابن عبد ربه ٣ ص ٩٦ - ٩٧

(٢) هم كعب بن سور سيد الهين ، والمنذر بن ربيعة سيد ربيعة ، والأحفف بن قيس سيد معشر .

(٣) الأصل الذي يتلو السابق . يقال صلى القوس اذا جلد حلييا ، وهو الذي يتلو السابق لأن رأسه عند صلاه أى مفرد ذنبه .

(٤) الامامة والسياسة لابن قتيبة ١ ص ١٠١ - ١٠٢

غالب ابن أبي طالب ؟ إن الناس إنما يخدعون بالدينار والدرهم ، وإنى قد تركت هذا الأمر عياناً في عافية أنالها . ثم عاود طلحة والزبير عبدالله ابن عمر عليه يعدل عن رأيه الأول ، فلم يكن منه إلا التمسك به ، إذ كان يرى في القعود النجاة والخير ، كما كان يرى في انزواء عائشة المحافظة على كرامتها والاشفاق على المسلمين من أن تفرق كلمتهم وتذهب ريحهم . إذ يقول لطلحة والزبير « واعلما أن بيت عائشة خير لها من هودجها ، وأتيا ، المدينة خير لكما من البصرة ، والذل خير لكما من السيف . ولن يقاتل عليا الامن كان خيرا منه . وأما الشورى فقد والله كانت ، فقدم وأخرتما ، وإن يردها إلا أولئك الذين حكموا فيها . فاكفيا أنفسكما » (١) .

راى ابن عمر في
هذا الخروج

لم يصغ طلحة والزبير لنصح الناصحين ولم يرعيا حرمة لوحدة المسلمين التي كادت تتمزق شر ممزق . بل لم يكن لنصيحة أم سلمة أى أثر في نفس عائشة . وسرعان ماخرج طلحة والزبير وعائشة الى البصرة في ستمائة رجل . فلما وصلوا الى « ماء الحوآب » (٢) نبهتهم كلابه . فسألت عائشة محمد بن طلحة : أى ماء هذا ؟ قال : هذا ماء الحوآب . فقالت ما أرانى إلا راجعة . قال : ولم ؟ قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنسائه : كأتى بأحدا كن قد نبهها كلاب الحوآب . وإياك أن تكونى أنت يا حيرل . فقال لها محمد بن طلحة : تقدمي رحلك الله ودعى هذا القول وآتى عبد الله بن الزبير ، فخلف لها باقه أنها غادرته (أى ماء الحوآب) أول الليل . وأتاها بينة من الاعراب فشهدوا بذلك فزعموا أنها أول شهادة زور شهد بها في الإسلام .

سيرة عائشة الى
البصرة

(١) الامامة والسياسة ج ١ ص ١٠٢ — ١٠٣

(٢) الحوآب موضع في طريق البصرة — أنظر هذا اللفظ في معجم البلدان لابن قوت .

استأنف الجيش السير الى البصرة . وقد عرض لهم سعيد بن العاص
والغفيرة بن شُعْبَةَ في الطريق ونصحا لهم بالرجوع ونصحا الجند فقالا
لهم : ان كنتم قد خرجتم مع أمكم فارجعوا بها خيرا لكم ، وإن كنتم
غضبتم لعثمان فرؤساؤكم قتلوا عثمان ، (يريدان طلحة والزبير) وإن
كنتم نعمتم على علي شيئا فينوا ما نعمتم عليه . أشدكم الله فتنتين في
عام واحد فلم يسمع أحد نصيحتهما ولم توبه عائشة لقولها (١) .

ولما علم عثمان بن حنيف والى البصرة بقدم الجيش ندب أبا
الاسود الدؤلى عمرانَ الحُصَيْنِ لِيَسْتَطْلِعَا سَبَبَ قَدُومِهِ . فقالت لهما
عائشة : « إن الفوغامن أهل الأمصار ونزاع أهل القبائل غزوا حرم
رسول الله وأحدثوا فيه الأحداث ، وآووا فيه المحدثين ، واستوجبوا
فيه لعنة الله ولعنة رسوله مع ما نالوا من قتل امام المسلمين بلا رِثَةٍ
ولا غدر ، واستحلوا الدم الحرام فسفكوه ، والشهر الحرام واتهبوا
المال الحرام ، ومزقوا الأعراض والجلود ، وأقلموا في دار قوم
كانوا كارهين لمقامهم ضارين مُضِرِّين ، غير نافعين ولا متعين ، لا يقتدرون
على امتناع ولا يأمنون . فخرجتُ في المسلمين أعلمهم ما أتى هؤلاء
القوم وما فيه الناس ورامنا وما ينبغي لهم أن يأتوا في إصلاح هذا » .
فنصح لهم عمران وأبو الاسود وهدداهم بالحرب فلم يسمعوا لهم .

سير على بن أبي
طالب

سار على بن أبي طالب نحو البصرة ، والتقى الجيشان في مكان يقال
له « الْحَرِّيَّةُ » (٢) في منتصف جمادى الآخرة سنة ٣٦ هـ ، « ودعا على
الزبير الى الاجتماع به فاجتمع به فذكره على وقال له : أتذكر يوم

(١) الامامة والسياسة لابن قتيبة ج ١ ص ١٠٥ — ١٠٦

(٢) سميت بذلك فيها ذكره الزجاجي لان المرزبان كان قد لقي به قسرا وغرب يده .
فلا زلزالا لملوك بالبصرة ابتزوا عنه ، وسموه الحرية - أظهر هذا القبط في مسجد البلدان بانيوت .

مررت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني غنم فنظر الى فضحكك وضحكك الى قنطلة لا يدع ابن أبي طالب زهوه ، فقال لك رسول الله : ولتقاتلته وأنت ظالم له ؟ فقال الزبير : اللهم نعم . ولو ذكرته ماسرت مسيرى هذا . قيل إنه اعتزل القتال ، وقيل عدل عن القتال فلما عيَّره ولده عبدالله وقال له : خفت من رايات ابن أبي طالب . قال الزبير : إني حلفت ألا أقاتله . فقال له ابنه : كفر عن يمينك ، فتقت غلامه مكحولا وقاتل . ونشب القتال وعائشة راقبة في هودجها على جمل يسمى عسكراً واقتل الناس حوله سبعة أيام ، حتى صار كالقنفذ من النشاب ، وثبتت عائشة وحماها مروان بن الحكم في نفر من قيس وكنانة وبني أسد وظل مروان كلما وثب رجل إلى الجمل ضربه بالسيف وقطع يده حتى قطع نحو عشرين يداً ، وأتاه رجل من خلفه وضربه وضرب عرقوب الجمل . وتمت الهزيمة على أصحاب عائشة وطلحة والزبير ، وأسرت عائشة ومروان بن الحكم وقُتل طلحة رماه مروان بن الحكم بسهم فقتله ، لما كان يتهمه بالاعانة على قتل عثمان . وفر الزبير ، إلى المدينة وبقيت عائشة في هودجها الى الليل : وأدخلها أخوها محمد بن أبي بكر إلى البصرة . ثم إن علياً سأل عائشة أترتحلى الى المدينة ؟ قالت أترتحل . فجبرها على بما احتاجت إليه ، وسير معها أولاده مسيرة يوم ، وشيعها الناس . وقيل إنه كانت عدة القتلى يوم الجمل من الفريقين عشرة آلاف (١)

انتصر على بن أبي طالب في موقعة الجمل ، وقتل طلحة والزبير وأسرت عائشة . وانه ليدعشنا أن يقابل على اساءة عائشة إليه بالعفو . فيحسن اليها كل الأحسان ويجهزها بما تحتاجه في سفرها ويوزورها في البيت الذي نزلت فيه ، ويوفد أولاده يشيعونها ، ويودعها بنفسه (٢) . لذلك

(١) البغد قنطلة ج ٣ ص ١٠٣ — ١٠٤

(٢) أبو القدر ج ١ ص ١٧٣ - ١٧٤ و الامام أبو القدر ج ١ ص ١٢٥ - ١٣٠

لا ننجب إذا قالت عائشة يوم رحيلها وسط مشيعيها : « إنه والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحائها، وإنه عندي — على معيتي — من الاختيار » (١). قال علي : « أيها الناس اصدقوا الله وبري ، وإنه ما كان بيني وبينها إلا ذلك . وإنها لزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة (٢) » .

وكان خروج عائشة من البصرة يوم السبت غرة رجب سنة ٢٦ هـ . لذلك نرى أنه لا مبرر لعمل طلحة والزبير وعائشة مادام للامة إمام ينفذ الاحكام ويقيم الحدود . ولا سيما وقد وعدم علي بن أبي طالب بالنظر في أمر عثمان والبحث عن قاتليه والقصاص منهم عند ما تستقر الامور وتهدأ عاصفة تلك الفتنة الشعواء . على أننا نرى من جهة أخرى أن مجرد قبول علي في جيشه أعوان ابن سبأ الذين قتلوا عثمان في الوقت الذي يطالب الناس فيه بدمه كاف لأن تحوم الظنون حوله وتبرر اتهامه بالاشتراك في دمه .

وعلى أثر اتصاف علي في موقعة الجمل انحصر النزاع بين حزين اثنين :

(١) حزب عثمان وعلي رأسه معاوية بن أبي سفيان أعظم قرابة عثمان شأنًا والمطالب بدمه .

(٢) حزب علي بن أبي طالب رابع الخلفاء الراشدين ورأس بني هاشم الذين كان العداء بينهم وبين بني أمية قديما منذ الجاهلية ولم يزد ظهور الاسلام الا شدة وعتفا ؛ فبنو حرب لم ينسوا ما كان من حزة وما كان من علي ؛ كما أن بني هاشم لم ينسوا ما كان من همد يوم أحد .

(١) القنبري ص ٨٣ - ٨٥ . لهذا القول علاقة بمجلة الاذكار التي أشرنا إليها في غزوة

بني المصطلق ص ١٦٤

(٢) ابن سعد ج ٢ ص ٢٠٠ و ٥٦

الحوادث النفسية في
هذا النزاع

وقد صورت أم الخير بنت الحريش البارقية الخلاف بين علي
ومعاوية وذكرت أسبابه في تلك الخطبة التي ألقاها يوم صفتين
« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ »^(١)
إن الله قد أوضح الحق، وأبان الدليل ونور السبيل، ورفع العلم،
فلم يدعكم في عمياء مبهمة ولا سوداء مذمومة. فإلى أين تريدون رحمكم
الله؟ أفرارا عن أمير المؤمنين أم فرارا من الزحف؟ أو رغبة
عن الاسلام أم ارتدادا عن الحق؟ أما سمعتم الله عز وجل يقول
(وَاتَّبِعُوا نَبَأَكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّالِّينَ وَتَبْلُغُوا
أَخْبَارَكُمْ)^(٢) ؟ قد عيل الصبر وضعف اليقين وانتشرت الرغبة،
ويدك يارب أزمة القلوب؛ فاجمع الكلمة على التقوى وألف القلوب
على الهدى. هلبوا رحمكم الله إلى الامام العادل والوصي الوفي والصدیق
الأكبر. إنها إحسن بذرية وأحقاد جاهلية وضغائن أحمدة وثب بها
معاوية حين الغفلة ليدرك بها ثارات بني عبد شمس... والله أيها
الناس لولا أن تبطل الحقوق وتعطل الحدود ويظهر الظالمون وتقوى
كلمة الشيطان لما اخترنا ورود المنايا على خفض العيش وطيه، فإلى
أين تريدون رحمكم الله عن ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وزوج ابنته وأبي ابنه؟ (تعنى الحسن والحسين) خلق من طينته
وتفرغ عن نبعته وخصه بصره، وجعله باب مدينته، وأعلم بحبه المسلمين
وأبان بغضه المنافقين^(٣)، فلم يزل كذلك يؤيده الله بمعوته ويمضى
على حسن استقامته لا يرج لراحة اللذات، وهو مقلق الهام ومكسر
الأصنام، اذ صلى والناس مشركون، وأطاع والناس مرتابون؛ فلم يزل

(١) سورة محمد ٤٧ : ٣١

(٢) تنبيه إلى حديث النبي صلى الله عليه وسلم (أنا مدينة العلم وعلى بابها) وإلى قوله عليه
السلام (لا يجب علينا المؤمن ولا ينهضه إلا منايق) رواهما الترمذي وابن جرير في ترجمة علي

كذلك حتى قتل مبارزى بدر وأقنى أهل أحد وقرق جمع هوازن . فإلها
وقائع زرعت في قلوب قوم نفاقا وردة وشقاقا . وقد اجتهدت في القول
وبالغت في النصيحة ، وبالله التوفيق . والسلام عليكم ورحمة الله . » (١)

موقعة صفين :

بادر على لما عرف عنه من شدة في الحق بعزل الولاة الذين ولاهم
عثمان والذين كانوا مثار الفتنة وخروج الثوار عليه . وقد أذعن جميع
الولاة لأمر على وانصرفوا عما كانوا يلونونه من الولايات .
أما معاوية بن أبي سفيان الذي مكته ثروة بلاد الشام من تكوين
حزب قوى من المرتزة الذين انضموا إليه طمعا فيما كان يفيضه عليهم
من الأرزاق ويسبغه عليهم من الأعطيات . فقد أبى الأذعان لأمر على
وشق عصا الطاعة عليه واتهمه بدم عثمان لأنه آوى قتلته في جيشه .
وقد أصر معاوية على أن يقاتل عليا بجند الشام بعد أن أوغر
صدورهم عليه لايوائه قتلة عثمان في جيشه . فلما بلغ عليا أن معاوية
قد استعد للقتال ومعه أهل الشام توجه إلى الكوفة بعد انتصاره في
موقعة الجمل ، ووجه جرير بن عبدالله البجلي إلى معاوية يدعوه إلى بيعته
والدخول في طاعته ، وزوده بكتاب يعلمه فيه اجتماع المهاجرين
والأنصار على بيعته ، ونكت طلحة والزبير وما كان من أمرهما ، فاطله
معاوية واستنظره ، وكتب إلى عمرو بن العاص : « أما بعد فإنه كان
من أمر على وطلحة والزبير ما قد بلغك ؛ فقد قدم على جرير بن عبدالله في
بيعة على ، وحجبت نفسى عليك حتى تأتيني ، فأقدم على ركة الله تعالى (٢) .

ابن العاص
واستفارة معاوية عمر

(١) تفسير آل حديث النبي صلى الله عليه وسلم (أنا مدينة العلم وعلى بابها) وال قول عليه
الصلاة والسلام انه لا يجب عليا الا مؤمن ولا يفتنه الا منافق . ورواهما الترمذى وابن حجر في
ترجمة على

(٢) البغوي ج ١ ص ٣١٥

ولما قدم عمرو على معاوية أشار عليه أن يلزم علياً دم عثمان وأن يحاربه بجند الشام إذا أتى (١).

رجع جرير إلى علي بن أبي طالب وأخبره بحال معاوية ، وأنه قد أصر على أن يقتله بجند الشام الذين يكوا حين وضع لهم معاوية على المنبر فيص عثمان الذي قتل فيه مخضباً بدمه وأصبح زوجه نائلة معلقة فيه . وكتب بالخير إلى الأجناد فألوا على أنفسهم أن لا يبدأ بهم حتى يأخذوا بثأر عثمان ، وأجمعوا على قتال علي اعتقاداً منهم أنه قد عن نصرة عثمان وأوى قتلته .

قتل المجدين

سار على من الكوفة إلى صفين في تسعين ألفاً لخمس بقين من شوال سنة ٣٦ هـ ؛ وسار معاوية من الشام في خمسة وثمانين ألفاً (٢) ، وعسكر في موضع سهل على الفرات ؛ وبات على وجيشه في البر عطاشاً لأنه حيل بينهم وبين الماء .

ولكن علياً أرسل من أجلى رجال معاوية عن الماء ؛ فأرسل إليه معاوية يستأذنه في وروده ، فأذن له . وبعد يومين من نزول علي في هذا الموضع بعث إلى معاوية يدعوه إلى توحيد الكلمة والدخول في جماعة المسلمين . وطالت المراسلات بينهما ؛ فاتفقا على المودعة إلى آخر المحرم سنة ٣٧ هـ ؛ ثم دارت رحى الحرب بينهما من جديد (٣) .

الرسول بن علي ومعاوية

ومن اطلع على ما كان من أمر رسول علي ومعاوية ، لا يسهه إلا أن يحكم بأن عدم التوفيق كان ترجيحاً لقلة خبرة هؤلاء الرسل بالسياسة وشدة ميلهم إلى الحرب بما أفسد القلوب وزاد الفرقة (٤) بين المسلمين . ويظهر

(١) هذا ما ذكره الطبري ، وهو يخالف ما ذكره البغوي من أن عمراً أشار على معاوية بالإذعان لأن معاوية غلبه . وأنا عمرو قد تركه عياناً ونصب إلى فلسطين .

(٢) على ما رواه المسعودي : مروج الذهب ٢ ص ١٧

(٣) الاسئلة والسياسة لابن تقي ١ ص ١٧٢ ، مروج الذهب للمسعودي (٢ ص ٢)

ص ١٤ — ١٥

(٤) الطبري (٢ ص ٥٥)

من رواية الطبري أن رسل عليّ إلى معاوية لم يكونوا يصلحوا رسل صلح . فقد كانت فيهم غطرسة وشدة ، وكان رسل معاوية يسبقون الرد عليهم ، بماوسع مسافة الخلف بين الفريقين .

وفي اليوم الأول من صفر سنة ٣٧ هـ عاد القتال بين عليّ ومعاوية سيرته الأولى . فكان يخرج قائد من هنا وقائد من هناك للبارزة حتى إذا مضت سبعة أيام قال عليّ لجنده : حتى متى لاتناهض هؤلاء القوم بجمعنا ؟ فباتوا يصلحون أمرهم . وفي ذلك يقول الشاعر :

أصبحت الأمة في أمر عجب والأمر بمجموع غدا لمن غلب
قلت قولاً صادقا غير كذب إن غدا تهلك أعلام العزب

اشتعلت نار الحرب بين الفريقين أياما متوالية . فلما قتل عمار قتله عمارين يأس استاء أصحاب عليّ لمقتله ، فرحفوا على جند معاوية حتى أشرفوا على الفتح . فدعا معاوية بقرسه ونادى أهل الشام : الله الله في الحرقات والنساء والبنات ؛ وقال : هلم تحبباً تك يا ابن العاص قد هلكنا . غير أن عمرو بن العاص قد استطاع بما أوتيته من فنون الدهاء أن يفرق بين جند عليّ فانقسموا على أنفسهم . فقد قال عمرو لجنده : « أيها الناس ! من كان معه مصحف فليرفعه على ريعه » . فرفعوا المصاحف ؛ وقال قائلهم « هذا كتاب الله عز وجل بيننا وبينكم » . فلما رأى أهل العراق المصاحف مرفوعة قالوا : « نجيب إلى كتاب الله » ^(١) . وقد أراد عمرو بحيلته هذه أن يكسر من حدة جند عليّ وحياتهم . وكانوا قاب قوسين أو أدنى من الانتصار . وأن يفرق بينهم ويفت في عضدهم فيكفوا عن قتالهم .

ولما رغب أهل العراق في المهادنة نصح لهم عليّ ألا يفتروا يقول

رفقة أهل العراق

في المهادنة

(١) المسعودي : مروج الذهب (٢٠ ص ٢٢ — ٢٣) تاريخ اليعقوبي (١٤)

ص ٣١٨ — ٣١٩)

معاوية وأصحابه ، وقال لهم : إن ذلك لم يكن إلا خديعة أرادوا بها أن يفرقوا كلمتهم ويقضوا على وحدتهم . فأبوا وطلبوا منه أن يبعث إلى الأشتر ليرك القتال ؛ فأرسل إليه ، فقال الأشتر للرسول : « ليس هذه الساعة التي ينبغي أن تربطني فيها عن موضعي . قد رجوت أن يفتح لي فيها فلا تعجلني » . فرجع الرسول بالجبر فأتتهى إليه حتى ارتفع الضجيج وعلت الأصوات بين جند الأشتر . فقال له القوم : « والله ما نراك إلا أمرته أن يقاتل . إبعث إليه فليأتك ، وإلا والله اعتزلناك » . فقال على الرسول « ويحك ! قل للأشتر أن يقبل فإن الفتنة قد وقعت » . فلم يسمعه إلا المحجي . وترك ساحة القتال .

التحكيم :

أرسل على الأشعث بن قيس إلى معاوية يستطلع رأيه . فقال له معاوية : « ترجع نحن وأنتم إلى ما أمر الله في كتابه ، تبعثون منكم رجلاً ترضونه ونبعث من أربابنا رجلاً . ثم نأخذ عليهما أن يعملوا بما في كتاب الله » .

ثم رجع الأشعث إلى على فأخبره برأى معاوية ، فقال الناس : رضينا وقبلنا . فاختار أهل الشام عمرو بن العاص . وقال أهل العراق قد رضينا بأبا موسى الأشعري . فقال على « قد عصيتوني أول الأمر فلا تعصوني الآن » ، وبين لهم تخوفه من أبي موسى لأنه كان يخذل الناس عنه ؛ فأبوا إلا إياه ؛ فأذن على كره منه .^(١)

اجتمع عمرو بن العاص وأبو موسى الأشعري بدومة الجندل (٢)

عند الحكيم

(١) انظر البيهقي (١٠ ص ٢١٨ — ١٢١٩) والمصنف (٢ ص ٢٠ — ٢٢

والامامة والبيعة لابن قتيبة (١ ص ٢٨٧) الطبري ٦ ص ٣٠

(٢) دومة الجندل بضم الدال وقسمه تبعد عن دمشق بسبعة مراحل وتقع على الطريق بين دمشق إلى المدينة .

حيث كتبنا عقد التحكيم في شهر صفر سنة ٣٧؛ وإلى القارى. صورة الكتاب نقلا عن الطبرى (١) :

« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما تقاضى عليه بن أبى طالب ومعاوية بن أبى سفيان ، قاضى على أهل الكوفة ومن معهم من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين ، وقاضى معاوية على أهل الشام ومن معهم من المؤمنين والمسلمين ، إنا نزل عند حكم الله عز وجل وكتابه ، ولا يجمع بيننا غيره ، وإن كتاب الله عز وجل يتنا من فاتحته إلى خاتمته نحيي ما أحيا ونميت ما أمات ، فما وجد الحكمان في كتاب الله عز وجل ، وهما أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس ، وعمرو بن العاص القرشي عملا به ، وما لم يجدا في كتاب الله عز وجل فالسنة الجامعة غير المفرقة : وأخذ الحكمان من على ومعاوية ومن الجندين من اليهود والمواثيق والبيعة من الناس ، أنهما آمانان على أنفسهما وأهلها ، والأمة لهما أنصار على الذى يتقاضيان عليه . وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كلتيهما عهد الله وميثاقه أنا على ما في هذه الصحيفة ، وأن قد وجبت قضيتهما على المؤمنين ؛ فإن الأمن والاستقامة ووضع السلاح بينهم أينما ساروا على أنفسهم وأهلهم وأموالهم وشاهدهم وغائبهم . وعلى عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص عهد الله وميثاقه أن يحكما بين هذه الأمة ولا يرادها في حرب ولا فرقة حتى يعصيا ، وأجل القضاء إلى رمضان ، وإن أحبا أن يؤخرا ذلك أخرها على تراض منهما ، وإن توفى أحد الحكمين فإن أمير الشيعة يختار مكانه ولا يألوا من أهل المعدلة والقسط ، وأن مكان قضيتهما الذى يتقاضيان فيه مكان عدل بين أهل الكوفة وأهل الشام ، وإن رضيا وأحبا فلا يحضرهما فيه إلا من أرادا ، ويأخذ الحكمان من

أرادا من الشهود ، ثم يكتبان شهادتهما على مافي هذه الصحيفة ، وهم أنصار علي من ترك مافي هذه الصحيفة وأراد فيه إلحاداً وظلماً . اللهم إنا نستصرك علي من ترك ما في هذه الصحيفة ١ .

اجتماع الحكيم

لما حان وقت اجتماع الحكيم بعث علي بن أبي طالب أربعاً رجل عليهم شريح بن هانيء الحارثي وعبد الله بن العباس يصلي بهم ويلى أمورهم ، وأبو موسى الأشعري معهم ؛ وبعث معاوية بن أبي سفيان عمرو بن العاص في أربعاً من أهل الشام فتوافوا بدومة الجندل . وقد ذكر المسعودي (١) أنه لما دنا وقد علي من موضع الاجتماع قال عبدالله بن العباس لأبي موسى : « إن علياً لم يرض بك حكماً لفضل غيرك . والمتقدمون عليك كثيرون ، وإن الناس أبوا غيرك . وإنى لأظن ذلك لشر براد بهم ، وقد ضم داهية العرب معك ، إن نسبت فلا تنس أن علياً بايعه الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان ، وليس فيه خصلة تباعده من الخلافة ؛ وليس في معاوية خصلة تقر به من الخلافة . ووصى معاوية عمرأ فقال : يا أبا عبدالله ! إن أهل العراق قدأ كرهوا علياً علي أبي موسى وأنا وأهل الشام راضون بك ، وقد ضم إليك رجل طويل اللسان قصير الرأي ؛ فأخذ الجد ولا تأمقه برأيك كله » . ووافى عمرأ سعد بن أبي وقاص ، وعبدالله بن عمر ، والمخيرة بن شعبة وغيرهم من جلة الصحابة الذين تخلفوا عن مبايعة علي . ولم يغمسوا أيديهم في الفتنة . ويتبين لنا ما ذكره المسعودي :

رأى المسعودي في الحكيم

١ - أن علياً أكره على اختيار أبي موسى ، فلم يثق به لأنه فارقه وخذّل الناس عنه . أما معاوية وأهل الشام فكانوا راضين بعمرو .
٢ - وأن أبا موسى لم يكن بالرجل الذي يقف أمام عمرو داهية

العرب هذا الموقف الذى يحتاج الى الحنكة فى السياسة وابتكار ضروب المكر والدهاء ، أكثر مما يحتاج الى استقصاء مسائل الدين .

ومع هذا لم يكن ما قاله عبد الله بن العباس لأبى موسى من شأنه الحكم أن يرضيه ولا أن يعثه على الاختلاص والشدة فى فصرة على (١).

اجتمع الحكيان فى شهر رمضان سنة ٣٧ هـ ؛ وفى هذا اليوم المشهود تجلى دهاء عمرو بأجلى مظهره . إذ استدراج أبى موسى حتى خلع علياً على حين ثبت عمرو موكله معاوية بن أبى سفيان . قال المسعودى : (٢) قال عمرو : يا أبى موسى رأيت أول ما تقضى به من الحق أن تقضى لأهل الوفاء بوفائهم وعلى أهل الغدر بغيرهم ؛ فحمد الله أبو موسى وأتى عليه وذكر الحدث الذى حلّ بالاسلام والخلاف الواقع بأهله ، ثم قال : يا عمرو ! هلم الى أمر يجمع الله فيه الآلفة ويلم الشعث ويصلح ذات البين . فجزاه عمرو خيراً وقال : إن للكلام أولاً وآخرأ ، ومتى تنازعنا الكلام خطباً لم نبلغ آخره حتى ننسى أوله ، فاجعل ما كان من كلام تنصير عليه فى كتاب يصير إليه أمرنا . فقال أبو موسى : فاكتب . فدعا عمرو بصحيفة وكاتب . فتقدم اليه ليبدأ به أولاً دون أبى موسى لما أراد من المكره ؛ ثم قال له بحضرة الجماعة : اكتب فانك شاهد علينا ولا تكتب شيئاً يأمر بك به أحدنا حتى يستأمر الآخر فيه ؛ فاذا أمر بك فاكتب ، واذا نهاك فاتته حتى يجتمع رأينا . اكتب ...

« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما تقاضى عليه عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص ، تقاضيا على أنهما يشهدان أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون . ثم قال عمرو نشهد أن أبى

(١) انظر تاريخ عمرو بن العاص للزلف ص ١٦٦ — ١٧٨

(٢) مروج الذهب ج ٢ ص ٢٥

بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عمل بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قبضه الله إليه ، وقد أدى الحق الذى عليه . قال أبو موسى : أكتب ! ثم قال فى عمر مثل ذلك . ثم قال عمرو : أكتب ! وأن عثمان ولى هذا الأمر بعد عمر على إجماع من المسلمين وشورى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى منهم ، وأنه كان مؤمناً . فقال أبو موسى : ليس هذا والله مما قعدنا له . قال عمرو : والله لا بد من أن يكون مؤمناً أو كافراً . قال أبو موسى : أكتب . قال عمرو : فظالماً قُتِلَ أو مظلوماً ؟ قال أبو موسى : بل قتل مظلوماً . قال عمرو : أفليس قد جعل الله لولى المظلوم سلطاناً يطلب بدمه ؟ قال أبو موسى : نعم ! قال عمرو : فهل تعلم لعثمان ولياً أولى من معاوية ؟ قال أبو موسى : لا . قال عمرو : أفليس لمعاوية أن يطلب قاتله حيثما كان حتى يقتله أو يعجز عنه ؟ قال أبو موسى : بلى ! فقال عمرو للكاتب : أكتب ! وأمره أبو موسى فكتب . قال عمرو : فإننا نقيم البينة على أن علياً قتل عثمان . قال أبو موسى : هذا أمر حدث فى الاسلام وإنما اجتمعنا لله ، فهل إلى أمر يُصلح الله به أمة محمد . قال عمرو : وما هو ؟ قال أبو موسى : قد علمت أن أهل العراق لا يحبون معاوية أبداً وأن أهل الشام لا يحبون علياً أبداً ؛ فهل نخلمهما جميعاً ونستخلف عبد الله بن عمر ؟ فعمد عمرو إلى ما قاله أبو موسى فصوره ، وعَدَّدَ له جماعة وأبو موسى يأبى ذلك إلا ابن عمر . فأخذ عمرو الصحيفة وطواها بعد أن ختمها جميعاً ،

ونبين لنا مما كتب بتلك الصحيفة مبلغ تفوق عمرو بن العاص على أبى موسى الأشعرى فى الدهاء والسياسة . ولا غرو فقد استدرجه حتى أقر له بأن عثمان قتل مظلوماً ، وأن لمعاوية الحق فى أن يطلب بدمه المسفوك ؛ حتى إن المطلع على هذه الصحيفة ليشك فى

نظرة فى عقد التكميم

على أكثر من معاوية . وهكذا تمكن عمرو من تنفيذ غرضه والوصول إلى غايته وهو خلق علي بن أبي طالب وثيقت معاوية بن أبي سفيان على الرغم من تشبث أبي موسى بخلع معاوية واستخلاف علي وعبد الله بن عمرو دون غيره من الصحابة

قال الطبري ^(١) : قال عمرو لأبي موسى : (بعد أن عدد أسماء كثيرين من الصحابة لتولية الخلافة) : ما رأيك ؟ قال : رأي أن نخلع هذين الرجلين ونجعل الأمر شورى بين المسلمين فيختارون لأنفسهم من أحبوا . فقال له عمرو : إن الرأي ما رأيت وقال : يا أبا موسى أعلمهم بأن رأينا قد اجتمع وافق . فتكلم أبو موسى : إن رأي ورأي عمرو قد اتفق على أمر نرجو أن يصلح الله عز وجل به أمر هذه الأمة . فقال عمرو : صدق ، تقدم يا أبا موسى فتكلم ! فتقدم أبو موسى ثم قال : أيها الناس ! إنا قد نظرنا في أمر هذه الأمة فلم نر أصحح لأمرها ولم نشعثها من أمر قد أجمع رأي ورأي عليه ، وهو أن نخلع علياً ومعاوية فستقبل هذه الأمة هذا الأمر فيولوا منهم من أحبوا عليهم ، وإن قد خلعت علياً ومعاوية . فاستقبلوا أمركم وولوا عليكم من رأيتموه لهذا الأمر أهلاً . ثم أقبل عمرو بن العاص فقام مقامه محمد الله وأثنى عليه . وقال : إن هذا قد قال مسمعهم وخلع صاحبه ، وأنا أخلع صاحبه كما خلعه ، وأثبت صاحبي معاوية ، فإنه ولي عثمان بن عفان رضي الله عنه والطالب بدمه وأحق الناس بمقامه فتأبذا ، وركب أبو موسى راحلته ولحق بمكة ؛ ثم انصرف أهل الشام إلى معاوية وسلبوا عليه بالخلافة . ^(٢)

(١) ج ٦ ص ٣٩

(٢) روى الطبري (ج ٦ ص ٣٩) أن عبد الله بن عباس قال لأبي موسى حين أراد عمرو أن يقدمه : ومك أني والله لأظن عمرا قد خدعك إن كنتا قد اتفقتا على أمر قدمه ليحكم بذلك الأمر قبلك ثم تكلم أنت بعده . فان عمرا رجل ظاهر ، ولا آمن أن يكون قد أطاعك الرعي فيما بينك وبينه . فإذا قت في الناس خالفك .

دائماً في التحكيم ونحن نشك في هذا ونميل إلى ما قاله المسعودي ^(١) أنه لم يكن بين الحكّامين غير ما كتب في الصحيفة ، وافرار أبي موسى بأن عثمان قتل مظلوماً وغير ذلك ، وأنهما لم يخطبا ، وإنما كتبنا صحيفة فيها خلع عليّ ومعاوية وأن يولي المسلمون من أحبوا .

على أن المؤرخين يظلمون أبا موسى حين يرمونه بالغفلة وقصور الرأي . وأما نحن فنعتقد أن الرجل قد اختير عن أهل العراق فتصح لهم وصادف أن خالف رأيه رأي عليّ وبني هاشم ؛ فكان هذا مصدر سخط بعض المسلمين عليه . ولا شك أن رأي أبي موسى كان رأي طائفة عظيمة من معاصريه .

ولم يكن ما قام به عمرو بن العاص من مبايعته معاوية كافياً وحده لتثبيت ملك صاحبه ؛ بل كانت هناك أمور جدية بالذكر فيها :

١ - إضطراب حالة جند عليّ بن أبي طالب الذي أراد معاودة الكرة على معاوية وبخاصة بعد موقعة صفين وانشقاق الخوارج عليه .
الثاني : اتحاد جند معاوية والتفافهم حوله وتقائهم في نصرته .
ولا غرو فقد عمل منذ ولي بلاد الشام في عهد عمر على استعمارها باتباعه وذوى قرباه وجذب الأنصار حوله بالعطايا والمنح .

وإن الناظر في أمر التحكيم يجد أنه لم يكن قائماً على أساس ، إذ لم يكن من وراء الحكّامين قوة من المسلمين تستطيع تنفيذ حكمها . فقد اتفق الحكّمان على خلع عليّ ومعاوية ، وأن يستقبل المسلمون أمرهم من جديد فيولون عليهم من يختارونه للخلافة ، ودونا ذلك في صحيفة ختما عليها جميعاً . بيد أننا نرى أن الفريقين لم يدعنا لهذا الحكم ، مع أن الحكّامين قد فوض إليهما الفصل في هذا الخلاف .

وكل ما كان للتحكيم من أثر هو أنه أعطى الفرصة لجند الشام

بالاستئثار بالامر بعد أن دب الشقاق بين جند عليّ . ويكاد يشبه موقف الحكمين في هذا النزاع موقف عصبة الأمم في الخلاف القائم بين إيطاليا والحبشة الآن . فقد عقدت عصبة الأمم أكثر من جلسة وأصدرت أكثر من قرار ، ولم يكن لها من القوة ما يمكنها من احترام قراراتها .

ولما علم عليّ بهذه الخدعة أراد أن يحكم السيف بينه وبين معاوية ، وأخذ يستعد لقتاله من جديد . فلما تكامل جيشه واعتزم المسير إلى الشام ، جاءته الأخبار أن الخوارج ساروا نحو « المدائن » .

ظهور الخوارج :

اتهمت موقعة صفّين عليّ بالنحو الذي تقدم ، وانصرف عليّ من صفين وعاد معاوية إلى دمشق . ولكن شتان بين رجوع أهل الشام وأهل العراق . عاد أهل الشام متفق الكلمة ، ورجع أهل العراق وقد وقع الخلاف بينهم ودب الانقسام إلى صفوفهم . يقول الطبري ^(١) « خرجوا إلى صفين مع عليّ وهم متوادون أحياء فرجعوا متباغضين أعداء ، ما برحوا من عسكرهم بصفين حتى فشا فيهم التحكيم . ولقد أقبلوا يتدافعون الطريق كله ويتشائمون ويتضاربون بالسياط ؛ يقول الخوارج : يا أعداء الله أوهنتم في أمر الله عز وجل وحكمت ، وقال الآخرون فارقتم إمامنا وفرقتم جماعتنا » . فلما دخل على الكوفة لم يدخلوا معه حتى أتوا حروراء ^(٢) ، فنزل بها اثنا عشر ألفا ونادى

نزلهم حروراء

(١) ص ٦٠٠

(٢) من قرية بظاهر الكوفة تبعد عنها ميلين . نزل بها الخوارج الذين اعتزلوا عليا ، فقتلوا عليها ومروا حرورية (أو حرورج) . انظر لفظ حروراء في معجم البلدان للبلاوت ٢٠٠ ولفرق بين الفرق البنادى ص ٥٧ .

مناديتهم : « إن أمير القتال شبت بن رُبَعي وأمير الصلاة عبد الله بن الكوّاء اليشكرى ، والأمر شورى بعد الفتح ، والبيعة لله عز وجل ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » .

وهكذا نجد أن الذين كانوا بالأمس ينادون لتحكيم قد انشقوا على عليّ لأنه قبله ، وأخذوا يلومونه على ذلك ويلومون أنفسهم لانخذاعهم بتلك الخدعة وهم قاب قوسين من النصر أو أدنى .

ويوضح مما تقدم أن الحوارج إنما خرجوا على عليّ وانشقوا عليه مع أنهم كانوا بالأمس من حزبه وأعوانه ، لأنهم كانوا يتفقون أن علياً إمام بويعة صريحة ، فلا معنى لقبول التحكيم مع جماعة خرجوا عليه ، بل كان الأجدر به أن يمضي في حربهم حتى يدخلوا فيما دخل فيه عامة الناس أو يقتلوا عن آخرهم .

راى الحوارج في
بيعة علي

مفاوضة على الحوارج أخذ عليّ في مفاوضاتهم حتى يرجعوا عن رأيهم ، فأرسل إليهم عبد الله بن عباس ، فناقشهم واقترح كثير منهم بحجته فرجعوا عن رأيهم وامتنع آخرون بفرج إليهم عليّ بنفسه ثم سألهم « ما أخرجكم علينا ؟ » قالوا : حكومتكم يوم صفين . فقال : « أنشدكم الله ألسن قد نهيتكم عن قبول التحكيم فرددتم عليّ رأيي ، ولما أبيت إلا ذلك ، اشترطنا على الحكمين أن يحكما بما في القرآن ، فإن حكما بحكم القرآن فليس لنا أن نخالف حكماً يحكم بما في القرآن وإن أيا فضن من حكمهما براءة » . قالوا له : « نخبرنا . أترأه عدلاً تحكيم الرجال في الدماء ؟ » . فقال : « إنما تحكم الرجال ، وإنما حكنا القرآن . وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين دفتين لا ينطق إنما يتكلم به الرجال » . قالوا : نخبرنا عن الأجل لم جعلته فيما بينك وبينهم ؟ قال : ليعلم الجاهل ويثبت العالم ، ولعل الله عز وجل يصلح في هذه الهدنة هذه الأمة ، ادخلوا مصركم ا ، فدخلوا إلى أن انتهى الحكمان من حكمهما (١) .

هؤلاء هم نواة الخوارج الذين كان لهم شأن كبير في تاريخ الاسلام، وهذا مبدأ ظهورهم . ومن ثم أصبحنا أمام ثلاثة أحزاب بعد أن كنا تجاه حزبين اثنين : حزب عليّ وحزب معاوية أو ان شئت قتل : حزب الشيعة وحزب الأمويين .

وإن الناظر الى هذا الحزب الجديد - حزب الخوارج - يرى أنهم كانوا من حزب الشيعة أنصار عليّ، ولكنهم انشقوا على هذا الحزب من أجل التحكيم .

مناقشة بعض آراء
الخوارج

ولكن أمر هذا الحزب الجديد يدعو الى العجب والحيرة ؛ فإن هؤلاء لم يبنوا خروجهم على أمر معقول يبررائنشقاقهم ، لأنهم هم الذين أشاروا بهذا التحكيم ؛ وإن عليا لم يقبله إلا بعد أن أكرهوه على قبوله . فكيف إذا يسوغون لأنفسهم أن يخرجوا على ما أبرموه ؟ وأما قولهم إن عليا بقبوله التحكيم قد شك في خلافة ؛ فهذا أمر غير صحيح لأن صاحب الحق كثير أما يتأكد أن الحق له ، فإذا رأى من خصمه إنكاراً لهذا الحق وتمسكاً بوجهة نظره ؛ فإنه لا طريق أمامه إلا أن يرفع الأمر لقاض أو لمحكين حسبما للزراع .

وصفة القول أن هذه الفئة الجديدة قد بنت أمرها على مقدمات لم تتضح بعد ، فزادوا كلمة المسلمين تفرقاً وخذعوا بما ظهر لهم أنه الصواب ، كما قال لهم عليّ حين رددوا قولتهم المشهورة « لا حكم إلا لله » « كلمة حق يراد بها باطل » .

يوم النهروان :

لم يستطع عليّ أن يجارى هؤلاء القوم في رأيهم ، وهو أنه أخطأ أو كفر على الرغم مما أبدوه من الاستعداد للعودة إلى صفوفه ، وقولهم بأن ليس عليه من حرج إذا ما أجباهم إلى ما طلبوه ؛ مع أنه كان يعتبر رجوع هذه الطائفة إلى صفوفه من شأنه أن يزيده قوة أمام

مناوئيه ؛ فقد رأى في إجابة طلبهم إقرارا بكفره على الرغم من أنه كان يعتقد أنه إنما يعمل للمصلحة العامة ابتغاء مرضاة الله .

اجتمع الخوارج من أهل البصرة والكوفة وقصدوا إلى النهروان واستخلفوا عليهم رجلا منهم هو عبد الله بن وهب الراسبي ^(١) ، وأخذوا يقتلون كل من لم يشاطرهم عقيدتهم ويعترف بخليفتهم ويلعن عثمان وعلياً . قال الفخري « وقد صدرت منهم أمور متناقضة تدل على أنهم كانوا يخطون خطب عشوا ^(٢) . من ذلك أن رتبة سقطت من نخلة فتناولها رجل ووضعها في فيه ؛ فقالوا له : أكلتها غصبا وأخذتها بلائنا ؛ فألقاها . ومنها أن خزيرا لبعض أهل القرى مر بهم فضربه أحدهم بسيفه فغمره ؛ فقالوا : هذا فساد في الأرض ؛ فضى الرجل إلى صاحب الخنزير وأرضاه . ومنها أنهم كانوا يقتلون النفس التي حرّم الله إلا بالحق ، فقتلوا عبد الله بن خباب ، وهو من كبار الصحابة ، وقتلوا كثيرا من النساء وعثوا في الأرض فسادا . فلما بلغ عليا أمرهم - وكان قد خطب في الكوفة وندبهم إلى قتال أهل الشام وإعادة الحرب سيرتها الأولى - قالوا : يا أمير المؤمنين ! أين نمضي وندع هؤلاء الخوارج يخلفوننا في عيالتنا وأموالنا ؟ سربنا إليهم ؛ فإذا فرغنا من قتالهم ، رجعنا إلى قتال أعدائنا من أهل الشام . فسارع على الناس إلى الخوارج ؛ فلقبهم على النهروان وأبادهم ؛ فكأنما قيل لهم : موتوا فاتوا . » ^(٣) .

Brünnow, Dei Charischiten unter den ersten (١)
Omayyaden, p. 18.

(٢) نرى أن هذا ليس من تناقض في شيء وإنما أقرب إلى أن يكون غلوا في تطبيق منعهم .

(٣) الفخري ص ٩٠ - ٩١ ، والقبلي ص ٦٦ وما بعدها

Browne, Lit. Hist. of Persia, vol. 1. pp. 222—223

لما التقى على والخوارج بالنهروان ولوا هاربين إلى ناحية الجسر؛
 فظن الناس أنهم قد عبروه؛ فقالوا لعل: يا أمير المؤمنين! أنهم قد
 عبروا الجسر فالتهم قبل أن يبعدوا. فقال على: ما عبروا وان مصارعهم
 دون الجسر، والله لا يقتل منكم عشرة ولا يبق منهم عشرة؛ فشك
 الناس في قوله. فلما أشرفوا على الجسر رأوهم لم يعبروا؛ ففكر
 أصحاب على وقالوا له: هو كما قلت يا أمير المؤمنين. قال: نعم.
 والله ما كذبت ولا كُذبت. فلما انتهت الوقعة وسكنت الحرب،
 أحصى القتلى من أصحاب على؛ فكانوا سبعة. وأما الخوارج فذهبت
 طائفة منهم قبل أن تنشب الحرب وقالوا: والله ما ندري على أى شيء
 نقاتل على بن أبى طالب، سنأخذ ناحية حتى ننظر إلى ماذا يؤول
 الأمر؛ وأما الباقون فتبثوا، وقاتلوا فهلكوا جميعهم. فلما فرغ على من
 هزيمة الخوارج، رجع إلى الكوفة وندب الناس إلى قتال أهل الشام،
 فتقاتلوا؛ ولما وعظهم وحثهم على الجهاد؛ قالوا: يا أمير المؤمنين!
 كلت سيفنا وفنيت نبالنا وملكنا من الحرب، فأمهلنا نصلح أمورنا
 وتوجه، وكان قد عسكر ظاهر الكوفة، فأمهلهم وأمرهم أن يوطنوا
 نفوسهم على الحرب ونهاهم عن الرجوع إلى أهلهم حتى يعودوا من
 الشام؛ فصاروا يتسللون ويدخلون الكوفة حتى خلا المعسكر منهم؛
 فلم يجد على منهم أذنا مصغية وكان ذلك سنة ثمان وثلاثين من الهجرة^(١).
 وبينما كان على يلقي الشدائد على يد أصحابه الذى تناقلوا عنه
 وتسلاوا من جيشه، كان معاوية قد تمكن من الاستيلاء على مصر سنة
 ٢٨ هـ على يد عمرو بن العاص^(٢)؛ فأقره والياً عليها وأعطاه إياها

الدعوة إلى حرب
معاوية

تناقل الحارثين
عن على

استيلاء معاوية
على مصر

(١) الفخرى: ص ٩١ — ٩٢

(٢) الطبرى: ص ٦٠ — ٥٨

على أن يدفع للجند عظامهم وما بقي فله . واستقرت ولاية مصر لعمر
ابن العاص من جديد وأصبح له السلطان المطلق في إدارة شئونها .

ولم يكف معاوية بذلك ؛ بل أخذ يجهز الحملات إلى أطراف
البلاد التي تحت سلطان على لغزوها . وقد أدرك أصحاب على هذا
الخطر ، عند ما ذهب معاوية إلى بيت المقدس وصار يدعو إلى نفسه
بالخلافة ؛ فساكن منهم إلا أن انضموا إلى على وكونوا جيشاً بلغ
أربعين ألف مقاتل . ولم يكن هذا الجيش يتحرك لقتال معاوية حتى
طلع علياً عبدالرحمن بن ملجم أحد الخوارج بسيف مسموم ، فتوفي في
١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ . وذلك أن ثلاثة من الخوارج أجمعوا أمرهم
على قتل على ومعاوية وعمر بن العاص جميعاً في يوم واحد لقرتاح
الامة الاسلامية من تلك الحروب التي شنها من أجل الخلافة . فأما
ابن ملجم فقد قتل علياً (١) كرم الله وجهه . وبوفاته انتهى عهد الخلفاء
الراشدين ، ولم يفر الذي نذب نفسه لقتل معاوية . أما ما كان من أمر
عمر بن بكر الذي عزم على قتل عمرو بن العاص ؛ فإنه جلس له في
الليلة المعبودة ؛ فلم يخرج عمرو بن العاص لمرض ألم به ونذب خارجه
ابن حذافة قاضي مصر أن يصلي بالناس . وبينما هو في الصلاة ضربه
الخارجي بالسيف فقتله يظنه عمراً ؛ فلما علم أن المقتول غير عمرو
قال : أردت عمراً وراى الله خارجه ؛ فذهب مثلاً . ولما وقف
الرجل بين يدي عمرو بكى ؛ فقيل له : أجزعاً من الموت مع هذا
الاقدام ؛ فقال : لا والله ، ولكن غمّاً أن يفوز صاحبى بقتل على
ومعاوية ولا أفوز أنا بقتل عمرو (٢) .

عاشه للاحتلال
على غيرها

قتل على شبة

(١) وقد زاد الطبري أن الرجل عند ما ذهب إلى الكوفة لقتل على ، كان مقبياً بين إخوانه
الخوارج ولم يطمع به يوماً بل على أن هذا العمل كان تدبيراً شخصياً تصوروا على هذا الرجل زميله .
(٢) وقد روى السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١١٨ رواية أخرى في قتل على من أن ابن
ملجم إنما قتل علياً لأنه أنعم بإمرة خارجه اسمها عظم وأميرها ثلاثة آلاف درهم وأن يقدم

صفات علي :

اتصف علي بن أبي طالب بالحصال الحميدة منذ نعومة أظفاره .
وليس هذا بعيد عليه ؛ إذ نشأ في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتأدب بآدابه العالية وتخلق بصفاته الكريمة ؛ وكان أول من أسلم من
الصبيان كما تقدم . وقد أحله الرسول من نفسه المحل اللائق به ؛ فعهد
إليه بكثير من أمور المسلمين فأبلى فيها بلاء حسنا وأخلص في نصرة
الاسلام ، فعلا أمره ونبه ذكره واشتهر بالشجاعة والبطولة . ولا أدل
على ذلك من تعرضه للخطر ليلة هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم ،
إذ لبس ثوب النبي وبات في فراشه مع عليه بعزم المشركين على قتل
الرسول في تلك الليلة ، واختيار النبي صلى الله عليه وسلم إياه في غزو
خير للهجوم على الأعداء (على ما ذكرناه في صفحة ١٩٨) إذ قال :
لأعطين الراية غدا لرجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ،
فيفتح الله عليه . فلما أصبح الناس دعا عليا ووجهه إلى فتح خير .
كما اشتهر بالبرورة والوفاء واحترام اليهود والحرص على مال المسلمين .
يدل على ذلك ما ذكره الطبري ^(١) والفخري من أن أبا رافع خازن
بيت المال في عهد علي قال : دخل علي يوما وقد زينت ابنته ، فرأى
عليها ثلثة من بيت المال قد كان عرفها فقال : من أين لها هذه ؟ لله
علي أن أقطع بها . فلما رأيت جده في ذلك قلت : أنا يا أمير المؤمنين
زينت بها ابنة أخي . ومن أين كانت تقدر عليها لو لم أعطا ؟ فسكت .
أضف إلى ذلك ما ذكره الفخري من أن عقيل بن أبي طالب أعا علي

حرمه وتنفذه في
أموال المسلمين

لما رأس علي بن أبي طالب . وفي ذلك يقول الفرزدق :

ظلم أرءاهم ساه ذو سباحة • كهر ظلم من غير مجرم
ثلاثة آلاف وعيد وثينة • وضرب على بالحلم المصمم
فلا مهر أغلى من علي وإن غلا • ولا تلك الأبدون تلك ابن ملجم

(١) الطبري ٦٧ ص ٩٠

من أيه وأمه طلب من بيت المال شيئا لم يكن له بحق ففزع على وقال :
يا أخى ! ليس لك فى هذا المال غير ما أعطيتك . ولكن اصبر حتى
يحيى . مالى وأعطيتك ما تريد . فلم يرض عقلا هذا الجواب ففارق
عليا وقصد معاوية بالشام ^(١) . وكان على لا يعطى ولديه الحسن
والحسين أكثر من حقهما . هذا وقد كان يرجع إليه فى كثير من
مسائل الدين وتفسير القرآن ورواية الحديث ومسائل الميراث
والمشكل من القضايا . روى أن عمر كان يتعوذ من معضلة ليس لها
أبو حسن ^(٢)

عليه مسائل الدين
وتفسير القرآن
كفاية فى القضاء

وكان على يقول : سلونى سلونى عن كتاب الله تعالى فوالله مامن
آية إلا وأنا أعلم أنزلت بليل أم نهار فى سهل أم فى جبل .

وكان على مضرب الأمثال فى الفصاحة ، يلقي القول فيأخذ بمجامع
القلوب ويخطب الخطبة فيثير النفوس ويحمسها للحرب ، كما كان أشعر
الحلفاء الراشدين . أخرج السيوطى عن الشعبي قال : كان أبو بكر
يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر ، وكان عثمان يقول الشعر ، وكان
على أشعر الثلاثة ^(٣) .

بلاغته

« كان على يعوزه حزم الحاكم ودهاؤه ، رغم ما كان يمتاز به من
الفضائل الكثيرة . فقد كان نشيطا ، ذكيا ، بعيد النظر ، بطلا فى
الحرب ، مشيرا ، حكيما ، وفيا ، شريف الحصومة . نبع فى الشعر
والبلاغة . وقد اشتهرت أشعاره وخطبه فى الشرق الإسلامى ، على

وصف يكتسبون
لدى ابن طالب

(١) القنبرى ص ٨١

(٢) أبو حسن كنية على بن أبى طالب

(٣) الحلفاء السيوطى ص ١٢٢

الرغم من أن الكثير منها مدموم عليه . ويمكن مقارنته بموت روز
(Montrose)^(١) وبيارد (Bayard)^(٢) من حيث الشجاعة والنجدة ،
وكانت تنقصه الخنكة السياسية وعدم التردد في اختيار الوسائل أيا
كانت لتثيت مركزه . ومن ثم تغلب عليه منافسوه الذين عرفوا أول
الأمر أن الحرب خدعة ، والذين كانوا لا يتورعون عن ارتكاب أي
جرم يبلغ بهم الغاية ويكفل لهم النصر .^(٣)

(١) اشتهر جيمس جراهم مونتروز James Graham Montrose
(١٦١٢ — ١٦٥٠ م) بالبطولة والشجاعة في الثورات التي قامت في اسكتلندة سنة ١٦٣٧ م
(٢) كان Pierre Terrail Bayard من مشهورى قواد فرنسا . ولد بمدينة
جرينوبل سنة ١٤٧٣ م وأحرز النصر والفكر في جميع الحروب التي وقعت في عهد شارل الخامس
ولويس الثاني عشر وفرنسوا الأول . وقد أثارت شجاعته وكرمه إعجاب الناس حتى الكنديين
من أعدائه أنفسهم .

(٣) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 191.

الباب الرابع
الدولة الأموية

معاوية ابن أبي سفيان

٤٠ — ٦٠ هـ ٩ ٦٦٠ — ٦٨٠ م

ينتسب معاوية بن أبي سفيان بن حرب ^(١) مؤسس الدولة الأموية التي دان لها المسلمون زهاء ثمانين سنة (٤٠ — ١٢٢ هـ) إلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي . وكان أمية هذا من سادات قريش في الجاهلية ؛ وكان في الشرف والرفعة كما كان عمه هاشم بن عبد مناف . لهذا لانعجب إذا تنافس هذان البطنان رئاسة قريش مما أدى إلى قيام العداء بينهما في الجاهلية والاسلام وكان أمية تاجراً كثير المال والعيال ؛ فكان له عشرة من الأولاد امتازوا بالشرف والسيادة ، منهم حرب ، وسفيان ، وأبو سفيان . وكان حرب بن أمية قائد قريش يوم الفجار ، كما قاد أبو سفيان قريشاً في حروبها ضد النبي . وهو صاحب العير القادمة من الشام إلى مكة التي وقعت من أجلها موقعة بدر الكبرى . وكان رئيس الجيش النافر وقتئذ لحاية قريش عتبة بن ربيعة بن عبد شمس جد معاوية لأمه . فكان أبوه صاحب العير وجده صاحب النغير . وبهما يضرب المثل فيقال للخاذل « لافي العير ولا في النغير » ^(٢)

ولد معاوية بمكة قبل الهجرة بخمس عشرة سنة ، وأسلم يوم فتح مكة هو وأبوه وأخوه يزيد وأمه هند ، وله من العمر ثلاث وعشرون سنة ، واتخذته الرسول كاتباً للوحي . — ولما فتحت مكة في السنة الثامنة من الهجرة أراد أبو سفيان أن يمنع الأذى والمذلة عن قومه ،

(١) وأمه هند بنت حبة بن ربيعة بن عبد شمس بن قصي . وهي أم اخيه حبة . وأما يزيد ابن أبي سفيان ومحمد بن أبي سفيان وحظلة بن أبي سفيان وعمرو بن أبي سفيان فمن أمهات أخرى .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج ١ ص ١١٠

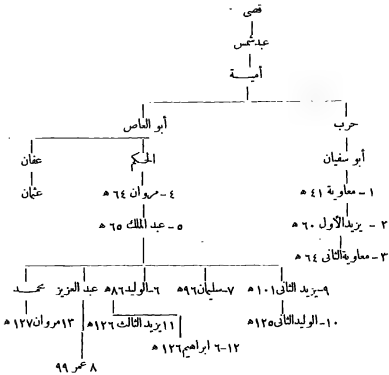
وأنبى العباس ذلك إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فأمر منادياً
 ينادى بمكة : من أغمد سيفه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن ،
 ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن . وبذلك سوى الرسول بين بيت أبي
 سفيان وبيت الله ، وهو شرف عظيم لم ينله أحد مثله . فليس من عجب
 إذا أسلم كثير منهم وأخذوا يعملون على نشر الاسلام ومد فتوحه ؛
 فأبوا في حرب الردة بلا حسنا ، وسار بعضهم إلى الشام ، فاشتهر
 أمرهم وعظم ذكركم . ومنهم يزيد بن أبي سفيان الذي ولاء
 أبو بكر قيادة أحد الجيوش الأربعة التي أنفذها لفتح الشام ، وولاه
 عمر دمشق ، كما ولي أخاه معاوية ماولها من البلاد الشامية . فلما
 مات يزيد أضاف عمر إلى معاوية ما كان لأخيه ؛ ولما ولي عثمان
 الخلافة ولاء الشام كلها ، وظل على ذلك حتى قتل عثمان فاستقل معاوية
 بالشام . ولما بويع على بالمدينة امتنع معاوية من المبايعة له متهما إياه
 بالموادة في أمر عثمان وإبوائه قتلته في جيشه وعدم القصاص منهم ،
 وبايعه أهل الشام على المطالبة بدم عثمان ومحاربة على ، مما أحدث
 الخلاف واشتقاق بين أهل العراق وأهل الشام ، أو بعبارة أخرى بين
 المسلمين كافة . وتصارى القول أن بيت عبد شمس انتقل من سيادة
 في الجاهلية إلى سيادة في الاسلام .

شرف أبي سفيان
 في الاسلام

سيادة في الشام

خلافة الحسن بن علي نال معاوية الخلافة بعد السيف تارة وبالمكيدة والسياسة تارة
 أخرى . فقد دعا المسلمون إلى الحسن بن علي بعد قتل أبيه واستخلفوه ؛
 إلا أن خلافته لم تثبت أمام قوة معاوية وما كان من رواج الاشاعة
 بانهم جميعاً جوشه أمام جند الشام مما أدى إلى تخلي أهل العراق عنه ؛ فلم يجد
 بداً من النزول عن الخلافة حقناً لدماء المسلمين . على أن الدافع الحقيقي
 الذي حدا بالحسن إلى النزول ، إنما يرجع - على ماذهب إليه البيهقي -

البيت الأموي



في تاريخه ^(١) إلى أنه أصبح لا قبل له بمعاوية وجنده؛ فعقد معه صلحاً
نزل له فيه عن حقه في الخلافة، على أن يكون الأمر بعد وفاة معاوية
شورى بين المسلمين يولون عليهم من أحبوا. وبذلك أصبح معاوية
صاحب السلطان المطلق في كافة الولايات الإسلامية.

وفي الخامس والعشرين من ربيع الثاني سنة ٤١ هـ (٢) دخل معاوية

(١) تاريخ اليعقوبي ٢ ص ٢٥٤

(٢) أنظر هامش ٥ ص ٣١ من كتاب الفاطميين للزلف .

السكوة (١) حيث أخذت له البيعة بحضور الحسن والحسين ، ورحل الحسن بعد ذلك الى المدينة ولزم منزله حتى مات (٢) .

سياسة معاوية انزاء القواارج والشبعة :

يقول الأستاذ نيكلسن (٣) : اعتبر المسلمون انتصار بني أمية وعلى رأسهم معاوية انتصاراً للأرستقراطية الوثنية التي ناصبت الرسول وأصحابه العداء ، والتي جاهدتها رسول الله حتى قضى عليها وصبر معه المسلمون على جهادها ومقاومتها حتى نصرهم الله ، فقصوا عليها وأقاموا على أنقاضها دعائم الدين الاسلامي ، ذلك الدين السمح الذي جعل الناس سواسية في السراء والضراء وأزال سيادة رهب كانوا يحتقرون الفقراء ويستدلون الضعفاء ويتزنون الأموال . لذلك لا ندهش إذا كره المسلمون بني أمية وغطرستهم وكبرياهم وإثارتهم للأحقاد القديمة ، ونزوعهم للروح الجاهلية ولاسيما وأن جمهور المسلمين كانوا يرون أن من بين الأمويين رجالا كثيرين لم يعتنقوا الاسلام إلا سعيأ وراء مصالحهم الشخصية ، وأنهم لاحق لهم في الخلافة . ولاغرو فقد كانت

(١) المسوي : مروج الذهب ج ٢ ص ٣٦

(٢) اختلف المؤرخون في سبب وفاة الحسن وتاريخ موته : فذهب بعضهم الى أنه مات خلف أنه بعد أربعين يوما من وصوله الى المدينة ، وقد ذكر صاحب كتاب البدو والتاريخ أن الحسن توفي سنة ٤٩ من الهجرة ، كما روى لنا أن المؤرخين قد اختلفوا في سبب موته ، فقال : زعم قوم أنه دج ظهر قمه في الطوائف برج مسموم (الرج : المدينة التي في أسفل الرع) . وقال آخرون ان سيطرة بن أبي سفيان دس الى جملة بنت الاشعث بن قيس بأن تسم الحسن ويزوجها يزيد فسمه وقتله : فقال لما معاوية . ان يزيد منا بمكان وكيف يصلح له من لا يصلح لابن رسول الله ، وعودها عنه مائة ألف درهم (كتاب البدو والتاريخ المنسوب الى أبي زيد أحمد ابن سهل البليخي وهو المظهر بن طاهر المقدسي ج ٦ ص ٥ طبعة بلويز سنة ١٩١٩)

(٣) Nicholson : Lit. Hist. of the Arabs, p. 193. (٣)

سياسة بنى أمية ترى الى جعل الخلافة مُلكاً كسروياً ؛ وليس أدل على ذلك من قول معاوية « أنا أول الملوك » (١) .

المسلمون عند تولي
معاوية للخلافة

وكانت الأمة الإسلامية عند تولي معاوية ثلاثة أحزاب :

١ - شيعة بنى أمية من أهل الشام وغيرها من سائر الأمصار الإسلامية وخاصة مصر ؛ وكانوا يرون الخلافة في قريش وأن أهل البيت الأموي أولاهم بها .

٢ - شيعة على بن أبي طالب ؛ وكانوا يبلاد العراق وقليل منهم بمصر ؛ وهؤلاء يرون الخلافة في قريش أيضاً وأن أحق الناس بها على ابن أبي طالب وأولاده من بعده .

٣ - الخوارج وهم أعداء الفريقين يستحلون دماءهم ويرونهم خارجين على الدين ؛ وقد كان هؤلاء الخوارج يمثلون الديمقراطية الإسلامية ؛ إذ كانوا يرون أن الخلافة حق لكل مسلم ما دام كفواً لا فرق في ذلك بين قريش وغير قريش .

كان لكل من هذه الأحزاب أتباع وأشياع يدينون برأيه في الخلافة . ومنها الديمقراطية كحزب الخوارج ، وغير الديمقراطية كبقية الأحزاب الأخرى . وعلى هذا أخذ كل حزب يناضل بقية الأحزاب ليصل إلى غايته . وقد اشتد النزاع بينها جميعاً وجرد كل فريق السيف على الآخرين عسى أن ينتزع الخلافة ويستخلصها لنفسه . وقد استمر الصراع والجلاد بين الأمويين والهاشميين حتى تغلب الآخرون في النهاية وقامت دوله بنى العباس .

(١) تاريخ البغوي ص ٢٠ ص ٢٧٦ .

يروون عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أن أول دينكم بدء نبوة ورجعة ثم يكون خلافة ورجعة ، ثم يكون ملكاً ورجعية ، وأنه قال : الخلافة ثلاثون علماً ثم يكون بعد ذلك الملك . قال العلماء : لم يكن في الثلاثين بدء صلى الله عليه وسلم إلا الخلافة الأربعة وأيام الحسن (السيرى : تاريخ الخلفاء ص ٦ - ٧)

ولنبدا الآن بالكلام عن حزبي الخوارج والشيعه في عهد معاوية ،
لأن حزب الزبيريين لم يظهر في ميدان السياسة ظهورا جديا إلا في
أواخر عهد معاوية بعد أن مكث طوال حياته لا يحرك ساكنا . وإنما
عول على الظهور إذا ما تهيأت له الفرصة . وكان معاوية يعرف ذلك
عن عبد الله بن الزبير ويخاف أن يزعج الخلافة من ابنه يزيد ، فأشار
إلى ذلك في وصيته لابنه وحذره منه كما سيأتي .

الخوارج :

كان الخوارج أشد هذه الأحزاب خطراً ؛ إذ كان من الصعب
ردمهم إلى جماعة المسلمين بالحجة والاقناع . ولا عجب فقد كانوا يرون من
لم يشاطروهم رأيهم من المسلمين كفاراً دماؤهم وأموالهم حلال ؛ ولذلك
لم يكن يد لمعاوية من أن يسلك معهم سبيل القمع والشدّة ليأمن شرمهم
ويقتلع ما يبذرونه من بذور التفرقة التي كادت تودى بالآمة إلى الضعف
والانحلال .

وكان معاوية أبغض إلى الخوارج من علي ، لما كانوا يعتقدونه فيه
من العيب بأموال المسلمين ، ولا تخافه القصور والحرس والحجاب وما
إلى ذلك من مظاهر الملك التي أخذها عن البلاط البيزنطي . أضف إلى
ذلك أنه لم ينل الخلافة عن إجماع من المسلمين ورضى منهم .

فلما استتب الأمر لمعاوية سنة ٤١ هـ عول الخوارج على قتاله ؛ وكان
على رأسهم فروة بن نوفل الأشجعي الذي اعتزل عليا والحسن في
خمسةائة من الخوارج بشهرزور (١) ؛ فلما بايع الحسن معاوية قال
فروة لأصحابه : جاء الآن ما لا شك فيه ، فسيروا إلى معاوية لجأهده .
ففرج هو وأصحابه إلى الكوفة حيث كان معاوية ؛ فأرسل إليهم جيشاً
من أهل الشام ؛ فلما هزمه الخوارج ؛ قال معاوية لأهل الكوفة « لا

القتال بين معاوية
والخوارج

(١) اعظم واسع في الجبال بين اربيل ومهذان يلاذ القرس وأهلها من الاكراد لهم جيش
وشدة (أنظر معجم البلدان لياقوت)

أمان لكم والله عندى حتى تكفوا بوائقكم؛ فخرج أهل الكوفة إلى الخوارج يقاتلونهم؛ فقالت لهم الخوارج « ويلكم ما تبغون؟ أليس معاوية عدونا وعدوكم؟ دعونا نقاتله، فإن أصبناه كنا قد كفيناكم عدوكم وإن أصابنا كنتم قد كفيتُمونا؛ فأبى أهل الكوفة إلا القتال حتى يغلبهم (١).

لم يكن انهماك هذا الفريق ليقبى الخوارج عن عزمهم ولا ليثبت همهم في الدفاع عما يعتقدون أنه الحق. فصرعان ما قام فريق آخر بزعامة حيَّان بن ظبيان السلمي ونذاكروا إخوانهم بالنهروان وما لاقوه في سيل الدفاع عن مبادئهم.

تقام شر الخوارج
بعد قتل علي

وكان حيَّان من الذين قاتلوا علياً يوم النهروان، وقد عفا عنه على عندما أصابه نجرح في هذه الموقعة؛ فلما برى. خرج هو وجماعة من الخوارج إلى الرى وأقاموا بها حتى بلنهم قتل على. فحث حيَّان من معه من الخوارج على المسير إلى الكوفة ومناجزة أعدائهم في هذه الخطبة: «... فأنصرفوا بنا رحمكم الله إلى مصرنا فلنأت إخواننا فلندعهم إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإلى جهاد الأحزاب. فإنه لا عذر لنا في القعود، وولاتنا ظلمة وضنة الهدى متروكة، وفأرنا الذين قتلوا إخواننا في المجالس آمنون». وقد كان لهذه الخطبة أثرها. فقد سار الخوارج إلى الكوفة ودخلوها، وكان من حسن حظهم أن كان عليها المغيرة بن شعبة، وكان حسن السيرة يكره إراقة الدماء؛ ولم يتدخل في شئون الخوارج الذين اجتمعوا في ذلك الوقت في دار حيَّان حيث ولوا أمرهم المستورد بن علفقة التميمي، واتفقوا على أن يكون خروجهم في غرة شعبان سنة ٤٣ هـ (٢) هـ.

(١) الطبرى ٦٦ ص ٩٥

(٢) الطبرى ٦٦ ص ١٠٠

المغيرة بنقب
الخوارج

على أن أحلام الخوارج لم تتحقق حين شعر المغيرة عن مساعد
الجد للتركيب بهم واستئصال شأقتهم بما عرف عنه من الدهاء والمكر .
ولا غرو فقد كان ثالث ثلاثة اشتهروا بين العرب بالدهاء : وهم عمرو
ابن العاص ومعاوية بن أبي سفيان والمغيرة هذا الذي كان يقول فيه
الناس لو كان الدهاء له ثمانية أبواب استطاع المغيرة أن يخرج منها كلها .
فلما علم المغيرة بأمرهم شدد في طلبهم وعول على القضاء عليهم قبل
أن يشتد خطرهم ؛ قبض على جماعة منهم من بينهم حيان بن ظبيان
ومعاذ بن جوين الطائي وأودعهم السجن (١) ، وضيق على اخوانهم
حتى غادروا الكوفة وأخذوا ينتقلون في البلاد لابلون على شيء .
ثم ساروا الى الصراة (قرب بغداد) ومنها الى بهر سير (٢) . ولما علم
المغيرة بمسيرهم جمع لقتالهم جيشا من الشيعة يربو على الثلاثة آلاف ،
وأمر عليه معقل بن قيس الرياحي (٣) من كبار الشيعة ، فأدرك
الخوارج بالمدار (٤) ثم بدليبايا ، وهي قرية من قرى استان بهر سير الى
جانب دجلة كانت لقعدة بن العجلان الأزدي على مقربة من ساباط ،
حيث قتلهم عن آخرهم .

ولما وجد معاوية تفاقم خطر الخوارج في العراق ولي زياد بن أبيه (٥)
تولية زياد بن أبيه
البصرة

(١) الطبري ٦ ص ١٠٤

(٢) ينتح اليه . وضع الماء . وضع الرا . وكسر السين . من نواحي سواد بغداد قرب المدائن

(٣) الطبري ٦ ص ١٠٨ - ١١٨

(٤) بالفتح وآخره را . قصة ميّان بين واسط والبصرة ، بينا وبين البصرة أربعة أيام .

(٥) كان زياد واليا من قبل على بن أبي طالب على بلاد فارس ، فلما قتل على انضم فلوله
فبعث اليه معاوية : النخبة ، فزال زياد حتى ثلثه عن رأيه ، وأرسل اليه معاوية كتاب الايمان .
فسار اليه وسله ما بقي عنده من أموال فارس ، واستلحقه معاوية بأبي سفيان الذي اعترف بيزوته
في حياته على ما قبل . وشهد بذلك نفر من الناس ، وإن كان البعض ينكر صحة هذا القرب ،
ومنهم عائشة أم المؤمنين ، ولهذا يقال له زياد بن سمية نسبة الى أمه وزيد بن أبيه لجهل اسم أبيه ،
وبعضهم يلحقه بأبي سفيان ومنهم معاوية . وغريب أن يلحقه معاوية بأبيه مع ما في هذا الامر
من الغار والحزى ، وأما هي السياسة فتعمل ما تشاء .

البصرة سنة ٤٥ هـ ؛ فقدم البصرة في ربيع الأول من هذه السنة ،
والرذيلة فاشية بين أهلها ؛ فخطبهم خطبته المشهورة بالبراء ، لأنه
لم يحمده الله فيها ، ولمّا أودع فيها من روائع الكلم وبديع الحكم .
وفيهما أبان سياسته التي عول على السير عليها في حكم هذه البلاد ، وهي
سياسة حزم وعزم كان من جرائها أن توطدت أركان ملك معاوية في
هذه البلاد واستتب الأمن والطمأنينة في ربوعها ، واستطاع بذلك أن
يضرب على أيدي الخوارج ؛ ذلك أنه أخذهم بالقوة وأوقع في قلوبهم
الربح فاقادوا له . وحذا حذوه المغيرة في الكوفة ، وبذلك أمن معاوية
جانب أهل العراق .

وفي سنة ٥١ هـ أضاف معاوية لزياد ولاية الكوفة بعد موت
واليها المغيرة بن شعبه ؛ فلما وصل إليها خطب أهلها فخصب وهو على
المنبر ؛ فأغلق أبواب المسجد واستحلف الناس على ذلك . فنّ حلف
خلى سبيله ، ومن لم يخلف حبسه ؛ فأودع في السجن ثلاثين رجلا
قطعت أيديهم . وكان زياد يقيم بالبصرة ستة أشهر ، وبالكوفة
سنة أشهر .

وقد ضعفت شوكة الخوارج بعد المستورد بن علفه بفضل
مأبذاه زياد بن أبيه من الشدة والقسوة في معاملتهم ؛ فلم تقم لهم قائمة
مدة ولايته على العراق ؛ فلم يحدثوا حدثا ولم يفارقوا الجماعة حتى ولى
البصرة عبيد الله بن زياد فظنوه سهلا لنا ؛ فحركوا سنة ٥٨ هـ .
على أن ابن زياد قد قتل منهم جماعة صبرا ، منهم عروة بن أدية .
ويحدثنا الطبري أن ابن زياد خرج في رهان له ؛ فلما جلس ينظر
الحيل اجتمع الناس وفيهم عروة ؛ فأقبل على ابن زياد وقال له « خمس
كن في الأمم قبلنا فقد صرن فينا . (أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَبْنُونَ

الخوارج في عهد
ولاية زياد بن أبيه

وَسَخَّذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ . وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ^(١) . فلما سمع ابن زياد ذلك ترك رهانه وأضمر لمروءة الشرء فهرب عروة . غير أن ابن زياد تمكن من القبض عليه وقتله ؛ فغضب لقتله أخوه أبو بلال مرداس بن أدية ، وخرج إلى الأهواز في أربعين رجلا من الخوارج ، فبعث إليهم ابن زياد ألني رجل على رأسهم ابن حصن التميمي فهزمته الخوارج ؛ فقال شاعرهم :

أَلْفَا مُؤْمِنٌ مِنْكُمْ زَعَمْتُمْ * وَيَقْتُلُهُمْ بِأَسْكَ أَرْبَعُونَ ؟

كذبتهم ليس ذلك كما زعمتم * ولكن الخوارج مؤمنونا

هي الفئمة القليلة قد علبتم * على الفئمة الكثيرة يُنصرون^(٢)

على أن ما أصابه أبو بلال لم يأت بظائل ؛ فقد عول ابن زياد على استئصال شأفته وشأفة من معه ؛ فأرسل إليه ثلاثة آلاف أوقعوا به وقتلوه وكثيراً من أصحابه سنة ٦١ هـ .

الشيعة :

حدث روح التشيع في نفوس أهل الكوفة وانضوا تحت لواء معاوية الذي أصبح صاحب السلطان على أثر نزول الحسن له عن الخلافة ومناذرتة الكوفة إلى المدينة ؛ بيد أن السياسة التي سار عليها معاوية من سب علي بن أبي طالب وأهل بيته على المنابر قد أثارت حقن الشيعة . ذلك أن معاوية لما ولي المغيرة بن شعبة على الكوفة أمره بلعن علي ، فأخذ المغيرة يلعن علياً كلما قام خطيباً . وبينما هو يخطب ذات مرة سب علياً ومدح عثمان ؛ فقام حجر بن عدى وقال له : « إن من تدمون وتعيرون لأحق بالفضل ؛ وإن من تركون

(١) سورة الشعراء ٣٦ : ١٢٨ - ١٣٠

(٢) الطبري ٦ : ١٧٤

وتطرون أولى بالذم (١) . فقال له المغيرة « ويحك يا حجر ! اتق السلطان وخصبه وسلطوته ، فإن غضب السلطان أحيانا مما يهلك أمثالك » .

وقد ظل حجر على سياسته العدائية ضد سلطان بني أمية حتى مات المغيرة وولى الكوفة بعده زياد بن أبيه ؛ فأتبع ستة من كان قبله في سب علي ؛ فزاد هذا في حق حجر ومن معه ، وأخذوا يعقدون الاجتماعات لسب معاوية . فلما نعى خبر هذه الاجتماعات إلى زياد ، غادر البصرة إلى الكوفة وأمر رئيس شرطته أن يأتي بحجر ؛ فلما ذهب إليه سبه أصحاب حجر ومنعوه من أن يصل إليه ؛ فجمع زياد أهل الكوفة وقال لهم : « تشجؤون (٢) يد وتأسون بأخرى ؟ أبدأنكم معي وقلوبكم مع حجر الأحمق . هذا والله من دجسكم . والله لتظفرن لي براءتكم أو لا تبينكم بقوم أقيم بهم أودكم » . فقالوا : « معاذ الله أن يكون لنا رأى إلا طاعتك وما فيه رضاك » . ثم أمر زياد صاحب شرطته مرة أخرى أن يقبض على حجر ويحضره إليه ؛ فقم له ذلك . ولم يلبث زياد أن أرسل حجراً وأصحابه إلى معاوية (٣) ، فقتل منهم ثمانية وعفا عن ستة تبرعوا من علي بن أبي طالب (سنة ٥١ هـ) .

وبذلك ركبت ريح الشيعة وأصبح التشيع أمراً نظرياً . ولا غرو فقد كان بعضهم يتقصم الحماس والاخلاص للبدأ الذي كانوا يعتقونه ، ولم يكونوا كالخوارج في شجاعتهم وإخلاصهم لمبادئهم التي كانوا يضحون في سبيلها بأنفسهم

وقد ظلت نفوس الشيعة منطوية على حب علي وآل بيته ؛ غير

(١) الطبري ٦ ص ١٤٢

(٢) من الشج وهو المرح

(٣) الطبري ٦ ص ١٥٠

أن سياسة الشدة التي اتبعها معهم زياد بن أبيه لم تمكنهم من أن يعلنوا حب علي والتشيع له .

الفرع في عهد معاوية :

غزا عبد الله بن سوار الذي كان أميراً على ثغر السند القيقان (١) مرتين قتل في ثانيتهما ، وغزا المهلب بن أبي صفرة هذه الجهات ، ووصل إلى لاهور (٢) . وكانت همة المسلمين موجهة نحو الشمال والغرب حيث الدولة الرومانية الشرقية التي كانت تغير على البلاد الاسلامية لما بينها من الجوار ، فرتب معاوية الغزو إليها برا وبحرا . وقد بلغ أسطول الشام في عهد معاوية ١٧٠٠ سفينة افتتح بها عدة جهات منها جزيرة قبرص ، وجزيرة رودس ، وبعض الجزائر اليونانية ؛ أما في البر فقد رتب الشواني والصوائف (٣)

السند

قبرص وروودس

وفي سنة ٤٨ هـ جهز معاوية جيشا لفتح القسطنطينية برا وبحرا ، وكان على الجيش سفيان بن عوف ، وقد خرج معه عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزبير وأبو أيوب الأنصاري ، وأمر معاوية ابنه يزيد على الجيش ؛ فساروا حتى بلغوا القسطنطينية ؛ فاقتتل المسلمون والروم . ولم يستطع جيش العرب فتح القسطنطينية لمائة أسوارها ومنعة موقعها وقتل النار الاغريقية بسفن المسلمين . وفي أثناء الحصار قتل أبو أيوب الأنصاري ؛ فدفن خارج القسطنطينية قريبا من سورها . ثم اضطر المسلمون للعودة إلى الشام بعد أن فقدوا كثيرا من جنودهم وسفنهم .

علوة فتح القسطنطينية

وفي سنة ٥٠ هـ أرسل معاوية إلى عقبة بن نافع الذي كان مقبلا

افريقية

(١) من بلاد السند مما على خراسان

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ص ٤٣٨ — ٤٣٩

(٣) الجيوش التي كانت تنزل هذه البلاد في الشتاء والصيف

بيرة وزويلة منذ أيام عمرو بن العاص عشرة آلاف جندي ؛ فدخل إفريقيا وتمكن من فتحها وأسلم على يديه كثير من البربر ؛ وقد عمل العرب على إدخالهم ضمن جيوشهم . وبذلك تسنى لهم أن يجذبهم إلى اعتناق الاسلام حتى اتصل ببلاد السودان كما يقول ياقوت . وقد كون البربر نواة الجيوش التي آمنت فتح بلاد المغرب تحت قيادة قواد من العرب ، بل ومن البربر أيضا . وبذلك أصبح عقبة بن نافع واليا على إفريقية بعد أن كانت ولايتها تابعة لولاية مصر .

وقد رأى عقبة على أثر انتصاره على البربر أن يتخذ مدينة يكون بها عسكر المسلمين وأهلهم وأموالهم ليأمنوا ثورة أهل البلاد ؛ فقصده موضع القيروان ^(١) وأمر ببناء المدينة ؛ فبنيت كما بنى بها المسجد الجامع . ولم يلبث عقبة أن عزل وولى مكانه أبو المهاجر مولى متسلمة بن مخلد الذي ولاة معاوية مصر وإفريقية ^(٢) .

ولاية العهد ليزيد :

كان المغيرة بن شعبة أول من أشار على معاوية بولاية العهد لابنه يزيد ، وذلك أن معاوية أراد في سنة ٥٦ هـ أن يعزل المغيرة عن الكوفة ويستعمل عليها سعيد بن العاص ؛ فبلغ الخبر المغيرة . فذهب إلى الشام وقابل يزيد بن معاوية وقال له : « إنه قد ذهب أعيان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وآله وكبراء قريش وذوو أسنانهم . وإنما بقي أناؤهم وأنت من أفضلهم وأحسنهم رأيا وأعظمهم بالسنّة والسياسة ، ولا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة . قال : أو ترى ذلك يتم ؟ قال : نعم ! »

(١) هي مدينة مصرت في الاسلام أيام معاوية .

(٢) أنظر كتاب البلدان لليعقوبي (طبعه في غوه) ص ٣٤٧ — ٣٤٨ معجم البلدان

لباقوت ج ٧ ص ١٩٣ — ١٩٤ كتاب الولاة للكندي ص ٣٦

ولما اختمرت الفكرة عند يزيد أعلم أباه بها ؛ فأحضر معاوية
المغيرة وسأله عن هذا الأمر وما قاله يزيد ؛ فقال له : ما يقول يزيد ؟
فقال يا أمير المؤمنين قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف
بعد عثمان وفي يزيد منك خلف ، فاعقد له ، فإن حدث بك سادت
كان كهفاً للناس وخلفاً منك ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة . قال :
ومن لي بهذا ؟ قال : أكفيك أهل الكوفة ويكفيك زياد أهل
البصرة ، وليس بعد هذين المصيرين أحد يخالفك .^(١)

رجب معاوية
بالفكرة

رد معاوية المغيرة إلى الكوفة وعدل عن عزله وطلب منه أن
يمهد لهذا الأمر ؛ فعاد إلى الكوفة وحجب إلى الناس هذا الأمر ، فبايع
أنصار الأمويين ليزيد . وأوفد المغيرة عشرة منهم إلى معاوية فزيتوا
له التبعة ليزيد وطلبوا منه أن يبعد إليه ؛ وبذلك قوى عزم معاوية
على البيعة ليزيد ؛ فأرسل إلى زياد بن أبيه ؛ فصح لمعاوية أن يثري
في هذا الأمر لعدم توافر شروط الخلافة في يزيد وقال : « ويزيد
صاحب رسالة وتهاون مع ماقد أولع به من الصيد . » وعاد الرسول
إلى دمشق وأخبر يزيد برأى زياد فيه ؛ فكف عن كثير مما كان يصنع .
وكتب زياد إلى معاوية يشير عليه بالتأني في هذا الأمر ؛ فعمل معاوية
بمشورة زياد .

استطاع رأى واد
ابن أبيه

فلما مات زياد أرسل معاوية إلى مروان بن الحكم عامله على
المدينة يقول « إني قد كبرت سني ودق عظمي وخشيت الاختلاف
على الأمة من بعدى . وقد رأيت أن أنت أختير لهم من يقوم بعدى ،
وكرهت أن أقطع أمراً دون مشورة من عندك . فاعرض ذلك عليهم
وأعلمني بالذي يردون عليك . »^(٢)

استطاع رأى واد
المدينة

(١) ابن الأثير ٣ ص ٢١٤

(٢) ابن الأثير ٣ ص ٢١٥

عرض مروان الأمر على الناس فوافقوا ؛ فأخبر معاوية بموافقتهم .
 ثم أرسل معاوية إلى مروان كتاباً يعزم فيه على البيعة لابنه يزيد ،
 فقرأه على الناس في المسجد ؛ فهاج القوم وماجوا . فقال عبد الرحمن
 ابن أبي بكر : « ما الخيار أردنا لامة محمد ولكنكم تريدون أن تجعلوها
 هرقلية ، كلما مات هرقل قام هرقل » ، وقام الحسين بن علي فأنكر
 ذلك ، وفعل مثله عبد الله بن الزبير . (١)

ومن ثم ظهر حزب المعارضة الذي أنكر البيعة ليزيد ، وعلى رأسه
 عبد الرحمن بن أبي بكر ، والحسين بن علي ، وعبد الله بن الزبير ؛ على
 أن معاوية لم يأبه لهذه المعارضة وكتب إلى عماله أن يهدوا البيعة يزيد
 في الأمصار وأن يرسلوا إليه الوفود بدمشق لإعلان رضاهم عن تلك
 البيعة . وقد تكلم في هذه الوفود الضحاك بن قيس القهري ودعا لبيعة
 يزيد ، وتحققت سياسة معاوية . فأعلن البيعة لابنه بعد ما خطبهم معاوية
 والضحاك بن قيس وغيرهما في تعظيم الاسلام وحرمة الخلافة ،
 وفضل يزيد وعله بالسياسة وما يترتب على مبايعته من جمع كلمة
 المسلمين .

ويظهر أن كثيراً من هؤلاء القوم لم يرضوا عن هذه السياسة ؛ فقد
 انبرى له رجل عرف بالصراحة ، لا يخشى في الحق لومة لائم هو
 الأخنف بن قيس فقال : « نخافكم إن صدقنا ، ونخاف الله إن كذبتنا .
 وأنت يا أمير المؤمنين أعلم بيزيد في ليله ونهاره ، وسره وعلايته ،
 ومدخله ومخرجه . فإن كنت تعلمه الله تعالى وللأمة رضا فلا تشاور
 فيه ، وإن كنت تعلم فيه غير ذلك فلا تزوده الدنيا وأنت صائر إلى
 الآخرة ، وإنما علينا أن نقول سمعنا وأطعنا » (٢)

(١) ابن الأثير ٣ ص ٢١٦

(٢) ابن الأثير ٣ ص ٢١٦

على أن معاوية قد استعمل كل أنواع الخيل والدهاء ؛ وكان « يعطى
المقارب ويدارى المباعد ويلطف به حتى استوثق له أكثر الناس » ،
وبأيعوا ابنه يزيد . فلما تمت بيعة أهل الشام والعراق ، ذهب إلى المدينة
لأخذ البيعة لابنه ؛ فقابلته الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الله
ابن عمر ؛ فأساء وفادتهم . ثم دخل على عائشة أم المؤمنين فشكاهم
إليها وهدد بقتلهم إن لم يجيئوه إلى بيعة يزيد ؛ فنصحت له أن يرفق بهم
ويحسن معاملتهم ؛ فقبل النصيحة . ثم عاد معاوية إلى المدينة ولقي
عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير والحسين بن علي وأغلق
عليهم الأبواب ، وتكلم معهم في شأن البيعة ، فقال ابن الزبير :
« نخيرك بين ثلاث خصال . قال : أعرضن . قال : تصنع كما صنع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو كما صنع أبو بكر أو كما صنع عمر . قال
معاوية : ما صنعوا ؟ قال : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم
يستخلف أحداً فأرضى الناس أبا بكر . قال : ليس فيكم مثل أبي بكر
وأخاف الاختلاف . قالوا : صدقت ، فاصنع كما صنع أبو بكر فإنه عهد
إلى رجل من قاصية قريش ليس من بني أبيه فاستخلفه ، وإن شئت
فاصنع كما صنع عمر ، جعل الأمر شورى في ستة نفر ليس فيهم أحد
من ولده ولا من بني أبيه . قال معاوية : هل عندك غير هذا . قال : لا .
ثم قال : فأقم ؟ قالوا : قولنا قوله . قال : فإني قد أحببت أن أقدم
إليك أنه قد أعذر من أنذر ، إني كنت أخطب منكم ، فيقوم إلى القائم
منكم فيكذبني على ربوس الناس ، فأحل ذلك وأصفح . وإني قائم بمقاله ،
فأقسم بالله لن رد عليّ أحدكم كلمة في مقامى هذا لا ترجع إليه كلمة
غيرها حتى يسبقها السيف إلى رأسه ، فلا يبين رجل إلا على نفسه ؛
ثم دعا صاحب حرسه بحضرتهم ، فقال : أقم على رأس كل رجل من
هؤلاء رجلين ومع كل واحد سيف ؛ فإن ذهب رجل منهم يرد عليّ

مسيرة معاوية إلى
المدينة

رأى ابن الزبير

الأكراه على البيعة
ليزيد

كلمة تصديق أو تكذيب ، فليضرباه بسيفهما . ثم خرج وخرجوا معه حتى رقى المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم لا يبتز أمر دونهم ولا يقضى إلا عن مشورتهم ، وانهم قد رضوا وباعوا ليزيد ، فباعوا على اسم الله . فباع الناس ؛ وكانوا يتربصون بعة هؤلاء النفر . ثم انصرف إلى المدينة ، فلقى الناس أولئك النفر ، فقالوا لهم : زعمتم أنكم لاتبايعون ، فلم رضيتم وأعطيتهم وباعيتهم ؟ قالوا : والله ما فعلنا . فقالوا : ما منعكم أن تردوا على الرجل ؟ قالوا : كاذنا وخفنا القتل . « (١)

اغخذ إليه يزيد

هكذا بايع الناس يزيد عدا هؤلاء النفر ؛ فقسا معاوية عليهم هذه قسوة شديدة ، وخالف شروط الخلافة ، وانتقل بها من خلافة إسلامية شورية إلى ملكية وراثية .

وقلة معاوية

لما مرض معاوية المرض الذي مات منه سنة ٦٠ هـ أوصى إلى ابنه يزيد وصية تدل على سداد رأيه وخبرته بالأمور ومعرفته بالرجال . واليك هذه الوصية : « أنظر إلى أهل الحجاز منهم أصلك وعترتك ، فمن أذاك منهم فاكرمه ، ومن قعد عتك فتعاهده . وانظر أهل العراق فإن سألوك عزل عامل في كل يوم ، فاعزله ؛ فإن عزل عامل واحد أهون من سل مائة ألف سيف لاتندى على من تكون الدائرة . ثم انظر إلى أهل الشام ، فاجعلهم الشعار دون الدثار ، فإن رابك من عدوك ريب فارمه بهم . ثم اردد أهل الشام إلى بلدهم ولا يقيموا في غيره ، فيتأدبوا بغير أدبهم . لست أخاف عليك إلا ثلاثة : الحسين بن علي ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الله بن عمر . فأما الحسين بن علي فأخرجو أن يكفيك الله فإنه قتل أباه وخذل أخاه . وأما ابن الزبير فإنه خب(٢) صب ، فإن ظفرت به فقطعه إربا إربا . وأما ابن عمر فإنه

وصية معاوية ليزيد

(١) ابن الأثير ٣ ص ٢١٧ - ٢١٨ (٢) الحب بالفتح وفكسر هو الرجل الخداع

رجل قد قرقره الورع نخل بينه وبين آخرته نخل بينك وبين دنياك» (١)

أهمون معاوية وصفاته :

كان معاوية داهية من دهاة العرب ومن أوفرهم حظاً في السياسة .
وفي ذلك يقول صاحب الفخرى (٢) : كان معاوية عاقلاً في دُنْيَاه ، لبيّاً
عالماً ، حليماً ، مَلِكاً قوياً ، جَيِّدَ السياسة حسن التدبير لأمور الدنيا ،
عاقلاً حكيماً ، فصيحاً ، بليغاً يحلم في موضع الحلم ويشدُّ في موضع
الشدَّة إلا أن الحِلْم كان أغلب عليه ، وكان كريماً بآلاً بآلاً للبال محباً
للرياسة مشغولاً بها ، كان يُفضل على أشرف رعيته كثيراً . فلا يزال
أشرف قريش - مثل عبد الله بن العباس وعبد الله بن الزبير وعبد الله
ابن جعفر الطيار وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر وأبان بن
عثمان بن عفان وناس من آل أبي طالب رضى الله عنهم - يقدون عليه
بدمشق فيكرم مثواهم ويحسن قراهم ويقضى حوائجهم ، ولا يزالون
يحدثونه أغظ الحديث ويحبّونه أفتح الجلبية وهو يُداعبهم تارةً
ويتغافل عنهم أخرى ، ولا يعيدهم إلا بالجوائز السنّية والصلوات الجمّة .
قال يوما لقيس بن سعد بن عبادة رضى الله عنه وهو رجل من
الأنصار « يا قيس والله ما كنت أودّ أن تسكشف الحروب التي كانت
بينى وبين على عليه السلام وأنت حى » ، فقال قيس « والله إنى كنت
أكره أن تسكشف تلك الحروب وأنت أمير المؤمنين ! فلم يقل له
شيئاً . وهنا من أجل ما كانوا يخاطبونه به . »

وقد وصف لنا معاوية الأستاذ نيكلسن « Nicholson » في كتابه

زى نكلون

(١) السند الفريد لابن عبد ربه ج ٣ ص ١٣١ - ١٣٢

وأما رواية هشام عن عوانه ، فليس فيها عبد الرحمن بن أبي بكر وكذلك السند الفريد
(ج ٣ ص ١٣٢) . والرواية الصحيحة هي الخالية من ابن أبي بكر لانه مات قبل وفاة معاوية

(٢) ص ٩٩ - ١٠٠

تاريخ العرب الأدبي في تلك العبارة : « كان معاوية سياسياً مكنكلاً يقل في مظهر السياسة عن ريشيليو » Richelieu . فقد مكنته معرفته التامة بالطباع البشرية من أن يجذب إليه الرجال ذوى الآراء المعتدلة في جميع الأحزاب المعارضة له »

« Mu'awiya was a crafty diplomatist; he had been well compared to Richelieu, whose profound knowledge of human nature enabled him to gain over men of moderate opinions in all the parties opposed to him » (١)

وقد آتت هذه الصفات أكلها طوال خلافته . فيها استطاع أن يكبح جماح المسلمين عامة والخوارج خاصة وأن يسوس الأمة العربية سياسة تدل على الحكمة وحسن التدبير . وبذلك أصبح — على ماذهب إليه صاحب الفخرى — خليفة العالم وخضع له من أبناء المهاجرين والانصار كل من يعتقد أنه أولى بالخلافة (٢)

وليس أدل على مامتاز به معاوية من بالحلم من ذلك الحوار الهامية الذي دار بينه وبين الدارمية : فقد روى القلقشندي (٣) أن معاوية حج فسأل عن امرأة من بني كنانة كانت تنزل الحجون يقال لها الدارمية ، وكانت سوداء كثيرة اللحم ، فأخبر بسلامتها فجاء بها ، فقال ما حالك يا ابنة حامر ؟ قالت لست لحامر أدعى ، إن عبتى أنا امرأة من بني كنانة . قال : صدقت أتردين لم أرسلك إليك ؟ قالت : لا يعلم الغيب إلا الله . قال : بعثت إليك لأسألك عـلام أحببت عليا وأبغضتني ، وواليتي وناديتني ؟ قالت : أو تعفني يا أمير المؤمنين ؟

(١) Nicholson, Literary History of the Arabs, p.195

(٢) الفخرى : الآداب السلطانية ص ١٠٠

(٣) مسيح الاعشى ص ١٠١ - ١٠٢

قال لأعفيك . قالت أما إذا أبيت ، فاني أحبيت عليا على عدله في
الرجية وقسمه بالسوية ، وأبغضتك على قتالك من هو أولى بالأمر
منك ، وطلبك ماليك بحق ، وواليت عليا على ما عقد له من
من الولاية ، وعلى حبه المساكين ، وإعظامه لأهل الدين ، وعاديتك
على سفكك الدماء ، وجورك في القضاء ، وحكمك بالهوى . قال
ولذلك انتفخ بطنك ، وعظم ثدياك ... قالت يا هذا بهند كانت
تضرب الأمثال لابن . قال : يا هذه اربعي ، فاننا لم نقل إلا خيرا . إنه
إذا انتفخ بطن المرأة تتم خلق ولدها ، وإذا عظم ثدياها تروى رضيعها .
قال لها فهل رأيت عليا ؟ قالت : لقد كنت رأيته . قال : كيف كنت
رأيتك ؟ قالت : رأيته لم يفته المثل الذي فتنك ، ولم تشغله التهمة التي
شغلتك . قال لها : فهل سمعت لكلامه ؟ قالت : نعم ! والله كان يجلو
القلوب من العمى ، كما يجلو الزيت القلست من الصدا . قال : صدقت
فهل لك من حاجة ؟ قالت : وتفعل إذا سألتك ؟ قال : نعم . قالت :
تعطيني مائة ناقة حراء فيها فحلها وراعيها . قال تصنعين بها ماذا ؟
قالت أغذي باليانها الصغار ، وأستحي بها الكبار ، وأصلح بها بين
العشائر . قال : فان أعطيتك ذلك فهل أحل عندك محل علي ؟
قالت : ماء ولا كصداء . ومرعى ولا كالسعدان ، وقي ولا كاللحاح ،
يا سبحان الله أودونه ، فأنشأ معاوية يقول :

إذا لم أعد بالحلح مني إليكم
فمن ذا الذي بعدي يؤمل العليم ؟
خديها هنيئا واذكري فعل ماجد
جزاك على حرب العداوة بالسهم
ثم قال : أما والله لو كان عليا ما أعطاك منها شيئا . قالت والله
ولا وبرة واحدة من مال المسلمين .

وقد ذكر المسعودي شيئا عن حياة معاوية الخاصة وشغفه
بالعلم فقال : « كان من أخلاق معاوية أنه كان يؤخذ في اليوم واليلة

رأى المسعودي

خمس مرات . كان إذا صلى الفجر جلس للقاص حتى يفرغ من قصصه ، ثم يدخل فيؤتي بمصحفه فيقرأ أجزائه ثم يدخل الى منزله فيأمر وينهى ، ثم يصلى أربع ركعات . ثم يخرج الى مجلسه فيأذن للخاصة الخاصة فيحدثهم ويحدثونه ، ويدخل عليه وزاؤه فيكلمونه فيما يريدون من يومهم الى العشي . ثم يؤتى بالغداء الأصغر : وهو فضلة عشاءه من جدى بارد أو فرخ أو ما يشبهه ، ثم يتحدث طويلا . ثم يدخل منزله لما أراد ، ثم يخرج فيقول يا غلام أخرج الكرسي فيخرج الى المسجد فيوضع ، فيسند ظهره الى المقصورة ويجلس على الكرسي . ويقوم الاحداث فيتقدم اليه الضيف والاعراب والصبي والمرأة ومن لأحد له . فيقول ظلمت فيقول أعزوه ، ويقول عدى على فيقول ابشوا معه ، ويقول صنع بي ، فيقول انظروا في أمره ، حتى إذا لم يبق أحد دخل مجلس على السرير ، ثم يقول اتقنوا للناس على قدر منازلهم ، ولا يشغلني أحد عن رد السلام . فيقال كيف أصبح أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ؟ فيقول بنعمة من الله . فإذا استوتوا جلس أقال ياهؤلاء . إنما سميت أشرافا لانكم شرفتم من دونكم بهذا المجلس . ارفعوا اليئا حوائج من لا يصل اليئا فيقوم الرجل ، فيقول استشهد فلان فيقول افرضوا لولده ، ويقول آخر غاب فلان عن أهله فيقول تعاهدوهم اعطوهم اقضوا حوائجهم اخذوهم . ثم يؤتى بالغداء ويحضر الكاتب ، فيقوم عند رأسه ، ويقدم الرجل فيقول له اجلس على المائدة ، فيجلس ، فيمد يده فيأكل لقمتين أو ثلاثا والكاتب يقرأ كتابه ، فيأمر فيه أمراً ، فيقال يا عبد الله أعقب . فيقوم ويتقدم آخر حتى يأتي على أصحاب الحوائج كلمهم . وربما قدم عليه من أصحاب الحوائج أربعون أو نحوهم على قدر الغداء . ثم يرفع الغداء ويقول الناس أجزوا فينصرفون ، فيدخل منزله ، فلا يطعم فيه طامع حتى ينادى بالظهر ، فيخرج فيصلى ، ثم يدخل فيصلى أربع

ركعات ، ثم يجلس فيأذن الخاصة الخاصة . فإذا كان الوقت وقت شتا .
أتاهم بزاد الحاج من الأخبصة اليابسة والخشكناج ، والأقراص المعجونة
باللبن والسكر من دقيق السميد ، والكعك المنضد والقواكه اليابسة .
وإن كان وقت صيف أتاهم بالقواكه الرطبة ؛ ويدخل اليه وزراؤه
فيؤامرونه فيما احتاجوا اليه بقية يومهم . ويجلس إلى العصر ثم يخرج ،
فيصلي العصر ثم يدخل منزله ، فلا يطعم فيه طامع . حتى إذا كان في
آخر أوقات العصر ، خرج يجلس على سريره ويؤذن للناس على منازلهم ،
فيؤتى بالعشاء فيفرغ منه مقدار ما ينادى بالمغرب ولا ينادى له بأصحاب
الحوائج ، ثم يرفع العشاء وينادي بالمغرب ، فيخرج فيصلها ثم يصلي
بعدها أربع ركعات يقرأ في كل ركعة خمسين آية يجهر تارة ويخافت
أخرى ، ثم يدخل منزله فلا يطعم فيه طامع حتى ينادى بالعشاء
الآخر ، فيخرج فيصلها ثم يؤذن للخاصة وخاصة الخاصة والوزراء
والخاشية فيؤامره الوزراء فيما أرادوا صدرا من ليلتهم . ويستمر إلى
ثلث الليل في أخبار العرب وأيامها والعجم وملوكها ، وسياستها لرعيتهما
وسائر ملوك الأمم ، وحروبها ومكايدها وسياستها لرعيتهما وغير ذلك
من أخبار الأمم السالفة . ثم تأتيه الطرف الغربية من عند نساته من
الحلوى وغيرها من الماسكل اللطيفة ، ثم يدخل فينام ثلث الليل ثم
يقوم فيقعد ، فيحضر الدفاتر فيها سير الملوك وأخبارها والحروب
والمكايده ، فيقرأ ذلك عليه غلبات له مرتبون ، وقد وكلوا بحفظها
وقراءتها ، فتمر بسمعه كل ليلة جمل من الأخبار والسير والأثار
 وأنواع السياسات ، ثم يخرج فيصلها الصبح ثم يعود فيفعل ما وصفنا
في كل يوم »

شبه بالم

يزيد بن معاوية

٦٠ - ٦٣ ٩٥ هـ - ٦٨٠ - ٦٨٣ م

ولد يزيد من امرأة بدوية ، تزوج بها معاوية قبل توليته الخلافة .
غير أنها لم تحتمل المعيشة في دمشق فردها معاوية إلى أهلها ؛ فنشأ يزيد
على ما عودته عليه أمه من معيشة البدو وحب اللهو وعدم مراعاة
القوانين . وكان فصيحاً كريماً وشاعراً مطلقاً ، حتى قالوا « بدى الشعر
بملك وختم بملك » يعنون امرأ القيس ويزيد

لما مات معاوية بايع الناس يزيد بالخلافة . وقد قعد عن بيعته
الحسين بن علي ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الله بن العباس ، وعبد الله
ابن عمر . فكتب يزيد إلى الوليد بن عتبة وإلى علي المدينة أن يأخذ له
البيعة من هؤلاء النفر ، فبايعه عبد الله بن العباس ، وعبد الله بن عمر .
أما عبد الله بن الزبير فإنه أتى وفرّاً إلى مكة واستأذن بالبيت ؛ وأخذ
يعمل على الدعوة لنفسه ؛ ولكنه وجد في الحسين بن علي منافساً قوياً ،
فلم يجرؤ على مناوأته ^(١)

ولما طلب وإلى المدينة من الحسين بن علي أن يبايع يزيد بالخلافة
قال : « أما البيعة فإن مثلي لا يعطى بيعته سرا ولا أراك تجتزئ بها مني
سرادون أن تظهرها على رؤوس الناس علانية ... فاذا خرجت إلى الناس
فدعوتهم إلى البيعة دعوتنا مع الناس فكان أمراً واحداً » ، فقال له
الوليد - وكان يحب العافية - فأنصرف على اسم الله .

خروج الحسين بن علي :

وعلى أثر هذه المواجهة توجه الحسين إلى مكة وكان الشيعة بالكوفة ،
فاجتمعوا وأرسلوا إليه كتاباً جاء فيه « ... أما بعد فالحمد لله الذي قسم

(١) الديوري ص ٢٣٠ ؛ والعليزي ج ٦ ص ١٨٩

ظهر عدوك الجبار العنيد الذي اعتدى على هذه الأمة . فأنزعها حقوقها
واغتصبها أمورها وغلبها على فيئها ، وتأمر عليها على غير رضى منها ،
ثم قتل خيارها واستبقى أشرارها ، فبعدها له كما بعدت ثمود . إنه ليس
علينا إمام ، فأقدم علينا لعل الله أن يجمعنا بك على الهدى ، فإن التعان
ابن بشير في قصر الامارة ، ولسنا نجتمع معه في جمعة ولا نخرج معه إلى
عيد . ولو قد بلغنا مخرجك أخرجناه من الكوفة وألحقناه بالشام . ثم
اتبعوا هذا الكتاب بكتب أخرى ذكروا فيها أسماء الشيعين الذين
حضرُوا الاجتماع ، وطلبوا منه في هذه الكتب المبادرة بالذهاب إلى
الكوفة » (١)

خروجه إلى الكوفة فلما وصلت إليه هذه الكتب أرسل إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل
ليتين حقيقة الأمر ، ويخبره بما يراه من أمرهم ؛ فسار مسلم إلى
الكوفة حيث التف حوله كثير من الشيعين وبايعوه على النصر ،
فاغتر بما شاهده منهم وأرسل إلى الحسين يستحثه في القدوم إلى
الكوفة .

وفي هذه الاثناء عزل يزيد التعان بن بشير عن الكوفة لضعفه
عن قمع الفتنة ، وولى مكانه عبيد الله بن زياد ؛ فأخذ الشيعة بالشدة ،
حتى تفرق كثير منهم عن مسلم بن عقيل . فلما رأى مسلم تفرق أهل الكوفة
عنه استجار بهاني بن عروة المرادى فقتلها عبيد الله بن زياد جميعا .
وفي ذلك يقول الفرزدق :

وإن كنت لآ تدرين ما الموت فأنظري

إلى هانيء في السوق وابن عقيل

(١) الامامة والسياسة ٢٠ ص ٣ - ٤

وقد قيل إن الحسين قتل نحو من مائة وخمسين كتابا من مختلف المذاهب . وكان ذلك في
شهر ذي الحجة سنة ٤٠ (٦٠ م) . انظر كتاب « القاتلون في مصر » للزلف ص ٣٢
فقلا عن مخطوط رقم ١٩٧٩ ورقة ١٢ (ب) عن مخطوط رقم ١٦٤٧ ورقة ١٤٥ مكتبة الجامعة بليدن

إِلَى بَطْلٍ قَدْ هَمَّ السَّيْفُ وَجْهَهُ

وَأَخْرَجَ يَمْوِي مِنْ طَمَارٍ قَتِيلٍ (١)

أما الحسين فإنه لم يعتبر بما فعله أهل الكوفة مع أبيه وأخيه من قبل ؛ بل ولم يصغ إلى قول الفرزدق الشاعر حين سأله عن أهل الكوفة ، وكان الحسين في طريقه إليها : « حَقَّقْتُ قُلُوبَ النَّاسِ مَعَكَ وَسِوَاهُمْ مَعَ بَنِي أُمَيَّةَ عَلَيْكَ » (٢) ، ولم يأبه بنصيحة عبدالله بن العباس عندما علم بعزمه على المسير إلى الكوفة ، إذ قال له « أَسِيرُ إِلَى قَوْمٍ قَدْ قَتَلُوا أَمِيرَهُمْ وَضَبَطُوا بِلَادَهُمْ وَنَفَوْا عُدُوهُمْ ؟ فَإِنْ كَانُوا قَدْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَسِرْ إِلَيْهِمْ ، وَإِنْ كَانُوا دَعَوْكَ إِلَيْهِمْ ، وَأَمِيرٌ عَلَيْهِمْ قَاهِرٌ لَهُمْ وَعَمَالُهُ تَجِبِي بِلَادَهُمْ ، فَانْهَمِ لِمَا دَعَاكَ لِلْحَرْبِ وَالْقِتَالِ ، وَلَا آمَنْ عَلَيْكَ أَنْ يَغْرُوكَ وَيَكْذِبُوكَ وَيَخَالِفُوكَ وَيَخْدُلُوكَ ، وَأَنْ يَسْتَنْفِرُوا إِلَيْكَ فَيَكُونُوا أَشَدَّ النَّاسِ عَلَيْكَ » . فقال له الحسين « إِنِّي أَسْتَخِيرُ اللَّهَ وَأَنْظُرُ (٣) »

لم يلتفت الحسين إلى نصيح الناصحين ، فسار إلى الكوفة ، على رأس فئة قليلة لم يتجاوز عددها الثمانين رجلا . ولم يعلم بقتل مُسلم بن عقيل وخذلان الشيعة له

فلما دنا الحسين من الكوفة وعلم بقتل مسلم بن عقيل وخذلان أهلها له ، قابله الحر بن يزيد التميمي وقال له : « أَرْجِعْ فَإِنِّي لَمْ أَدْعُكَ خَطِيئًا خَيْرًا أَرْجُوهُ ، وَمَنْ ثُمَّ دَاخِلَ الْحُسَيْنِ الشُّكُّ وَهُمْ بِالرَّجُوعِ ، غَيْرَ أَنْ إِخْوَةَ مُسْلِمِ بْنِ عَقِيلٍ صَمَعُوا عَلَى أَنْ يَأْخُذُوا بِأَرْأَسِهِمْ أَوْ يَقْتُلُوا دُونَهُ ، فَزَلَّ الْحُسَيْنُ عَلَى رَأْسِهِمْ وَسَارَ حَتَّى لَقِيَهِ خَيْلُ ابْنِ زِيَادٍ ، فَقَدَلَ

(١) التمرى ص ١٠٧

(٢) المعوض : مروج الذهب ج ٢ ص ٦٥

(٣) الطبري ج ٦ ص ٢٦٦

إلى كربلاء (١). وهناك نشب القتال بين الفريقين في العاشر من المحرم سنة ٦١ هـ، فأوقع بهم العدو وأبادهم عن آخرهم. يقول صاحب الفخرى (٢): «ثم قتل الحسين عليه السلام قتلة شنيعة. ولقد ظهر منه عليه السلام من الصبر والاحتساب والشجاعة والورع والخبرة التامة بأداب الحرب والبلاغة، ومن أهله وأصحابه رضى الله عنهم من النصر له والمواساة بالنفس وكرامية الحياة بعده، والمقاتلة، بين يديه عن بصيرة مالم يشاهد مثله. ووقع النهب والسبي في عسكره وذراريه عليهم السلام، ثم حمل النساء ورأسه صلوات الله عليه إلى يزيد بن معاوية بدمشق فرد نساده إلى المدينة»

أثر مقتل الحسين وكان لمقتل الحسين في أرض كربلاء التي أصبحت ملطخة بدمائه ودماء أهل بيته أثر كبير في إذكاء نار التشيع في نفوس الشيعة وتوحيد صفوفهم، وكانوا قبل ذلك متفرقي الكلمة مشتتي الأهواء؛ اذ كان التشيع قبل مقتله رأياً سياسياً نظرياً لم يهل إلى قلوب الشيعة. فلما قتل الحسين امتزج التشيع بدمائهم وتغلغل في أعماق قلوبهم وأصبح عقيدة راسخة في نفوسهم.

وعلى أثر مقتل الحسين انتشر التشيع بين الفرس الذين تربطهم به رابطة المصاهرة، إذ كانوا يروونه أحق بالخلافة ثم أولاده من بعده، لأنهم يجمعون بين أشرف دم عربي وأتقى دم فارسي. لذلك لانعجب إذا أخذ شعور العداء منذ ذلك الوقت يثور بركانه لأوهي الأسباب. يؤيد هذا ما كان من عبد الله بن عفيف الأزدي. فإنه لما قتل الحسين وصعد ابن زياد المنبر وخطب وخطبه التي جاء فيها «الحمد لله الذي

(١) الفخرى ج ٦ ص ٣٢٠

في طرف الصحراء عند الكوفة

(٢) الفخرى ص ١٠٧

أظهر الحق وأهله ونصر أمير المؤمنين يزيد وحزبه ، وقتل الكذاب بن الكذاب وشيعته » ، قام عبد الله بن عفيف وأخذ يفند قوله بهذه الكلمات المملوءة حقاً المفعمة سخطاً على بنى أمية وولاتهم « ياعدو الله ! إن الكذاب أنت وأبوك والذي ولاك وأبوه . تقتل أولاد النبيين وتقوم على المنبر مقام الصديقين (١) » ؟

وقد وصف صاحب الفخرى (٢) موقعة كربلاء فقال : « هذه قضية لا أحب بسط القول فيها استعظماً لها واستفظاعاً . فانها قضية لم يمر في الاسلام أعظم فُحشاً منها . ولَعَمْرِي إن قتل أمير المؤمنين عليه السلام هو الطامة الكبرى . ولكن هذه القضية جرى فيها من القتل الشنيع والسبى أو التثيل ما تقشعر له الجلود . واكتفيت أيضاً عن بسط القول فيها بشهرتها فانها أشهر الطامات . فلن الله كل من باشرها وأمر بها ورضى بشئ منها ، ولا تقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً ، وجعله من (الْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً)

ولنأت الآن برأى مؤرخ شرقى مسلم عن هذه الموقعة وما كان لها من الأثر في نفوس الشيعة خاصة والمسلمين عامة ، وهو السيد أمير على قال : « لقد ألقت مذبحية كربلاء الفزع والهلح في جميع البلاد الاسلامية ، كما اذكت نفوس أهل بلاد الفرس ذلك الخماس الوطنى الذى ساعد بنى العباس على ثل عرش الأمويين وإسقاط دولتهم . » (٣) وقد علق الأستاذ براون (٤) على موقعة كربلاء بقوله :

عبارة براون

(١) القاطميون في مصر المؤلف من ٣٣ نقلاً من مخطوط رقم ١٦٤٧ ورقة ١٨٠ (١) المجلد

(٢) الآداب السلطانية ص ١٠٦

(٣) Sayed Ameer, Ali, A Short History of the Saracens, p. 87.

(٤) Lit. Hist. of Persia, vol. I. p. 226.

« إن فريق الشيعة أو حزب علي كان — على ما رأينا — ينقصه الحماص وبذل النفس . بيد أن هذا كله قد تبدل منذ ذلك الحين ، وغدت ذكرى أرض كربلاء المملوطة بدم ابن بنت النبي مع ما قاساه من شدة العطش ، وإحاطته بمحش ذوى قرباه ، كل ذلك غدا منذ هذا الوقت كافيا لأن يثير — حتى عند أكثر الناس فتورا وتراخيا — العواطف التي بلغت الصميم ، والأحزان التي تملكك النفوس . وأصبحت هذه الروح لا تنبأ بالآلام والأخطار ، بل ولا بالموت »

عبارة نيكلسون

ويجدر بنا أن نقفيس أيضاً ما ذكره الأستاذ نيكلسون^(١) : « يعتبر جميع المؤرخين الاسلاميين الذين يكادون يجمعون — بعد استثناء القليل النادر منهم — على بغض الأمويين والعناء لهم ويعتبرون الحسين بن علي شهيداً في الوقت الذي يعتبرون فيه يزيد بن معاوية سفاكاً ؛ ينهار يرى جمهرة المؤرخين المحدثين رأى السير ولهم ميور الذي يذهب إلى أن الحسين « بانسياقه إلى تدبير الحياة سعيّاً وراء العرش قد ارتكب جريمة هددت كيان المجتمع وتطلبت من أولى الأمر (في الدولة الأموية) التعجيل بقمعها » . وكان هذا بطبيعة الحال وجهة نظر الفريق الذي كان ييده النفوذ والسلطان . وعلى القارىء بعد هذا أن يكون لنفسه رأيه الخاص في هذه المسألة ؛ وهو إلى أى حد يبرر وجهة نظر الأمويين ما ارتكبه في تلك الموقعة من شدة وقسوة . أما في نظر المسلمين الذين اعتادوا الاحتكام إلى الدين في جميع الأمور ، ولا سيما في مسألة مثل هذه تعتبر بحق من أعضل مسائل التاريخ الاسلامي وأعقدها ؛ فإن علاقة الأمويين بالدين ومقدار تمسكهم به أو انحرافهم عنه — كل ذلك كفيل بالفصل في تلك المسألة . فقد كان الأمويون في نظر المسلمين طغاة مستبدين لانتهاكهم قوانين الاسلام وشرائعه وامتهانهم لمثلثه العليا

ووطنها بأقدامهم . وإذا كانوا كذلك ، فلا يحل لهم أن يقتلوا المؤمنين الذين امتشقوا الحسام ضد الغاصيين لسلطانهم . وأما حكم التاريخ في هذا الموضوع - إذا ما قصدنا لبحثه وتمحيصه - فلن يبدو أن يكون حكم الدين ضد الملوكية أو قضاء الحكومة الدينية ضد الامبراطورية العربية ؛ وعلى هذا الأساس يحكم التاريخ بحق بائدانة الامويين . على أنه يجمل بنا أن نذكر أن انفصال الدين عن الحكومة لا وجود له في فطر المسلمين . »

ويجدر بنا أن نقبس أيضاً ما ذكره الأستاذ نيكلسن في هذا الصدد :
« لقد اتخذ بنو أمية من يوم كربلاء سبباً كافياً يدعوم إلى أن ينتموا على ما فرطت أيديهم ، إذ أن هذا اليوم وحده صفوف الشيعة ، فضاخوا صيحة واحدة : الاخذ بثار الحسين ؛ وهذا النداء الذي دوى في كل مكان ، وعلى الأخص عند الموالي من الفرس الذين تافروا إلى الخلاص من نير العرب »

هذه العبارات تصف حال الأمة العربية وصفاً دقيقاً في ذلك الوقت ، حتى إن العداء بين الامويين والعلويين غداً شديد الخطر بعد قتل الحسين وقتل نفر من ذوى قرباه (١)

واقعة الحرة (دول المعز سنة ٦٣ هـ) :

لم تنته مصائب يزيد عند حد كرامة كربلاء ؛ فقد نهبت المدينة المنورة نهباً بالذمة المنورة في عهده . ويرجع ذلك إلى ما كان من كراهة أهل هذه المدينة حكم يزيد وخلعهم إياه وطردهم عامله وتضييقهم على من كان بها من بنى أمية ؛ (٢) فبعث إليهم يزيد مسلم بن عقبة المُرِّي وكان من جبابرة العرب ودعاتهم ؛ وقد طعن في السن . فسار إليها وهو مريض وحاصرها من جهة الحرة

(١) Nicholson Lit. Hist. of the Arabs, pp. 197-198.

(٢) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٣٠٤ وما يليها .

وهو موضع بظاهر المدينة ، وما زال حتى فتحها ، ثم أباحها ثلاثة أيام ، وأسرف هو وجنوده في القتل والنهب والسلب ؛ فسمى مسرفاً لذلك (١)

عبارة الجديدي على : ويصف لنا سيد أمير علي في كتابه موجز تاريخ العرب تلك الموقعة وصفاً دقيقاً ، كما يذكر لنا ما فقدته المسلمون فيها من خيرة رجالهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار الذين نصره في ساعة العسرة وأوقات الشدة فيقول : « ولما وصلت الأخبار إلى يزيد بنحروج أهل المدينة عليه وخطبهم إياه وطردهم عامله ، جن جنونه ونارت نائرتنه . فأرسل إليهم من فوره جيشاً كبيراً من المرتزقة ، ومن أنصار بني أمية من أهل الشام تحت قيادة مسلم بن عقبة المعروف في تاريخ العرب بالمسرف "The accursed murderer" . وقد تقابل أهل المدينة مع جند الشام بمكان يقال له الحرة ، حيث وقعت بين الفريقين معركة حامية غلب فيها المسلمون وهزموا هزيمة منكرة على الرغم مما أظهره من الشجاعة والاستبسال في القتال وقد استشهد في تلك المعركة التي كانت وبالا على الاسلام والمسلمين من نواح عدة زهرة أهل المدينة من الفرسان ومن خيرة أصحاب الرسول . وهكذا أباح الأمويون المدينة ودنسوها ؛ ذلك البلد الذي آوى الرسول مدة حياته ، والذي كان مهبط رسالته كما قاسى أهلها الذين آووا الرسول وبذلوا أنفسهم دونه في ساعة العسرة أقصى ألوان العذاب

(١) المعهودي : مروج الذهب ٢٤ ص ٩٢ الفهرى ص ١٠٨

يقال إن أبا سعيد الجديدي رضي الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف فأخذ سيفه وخرج إلى كهف هناك ليدخل إليه ويستعصم به . فقبه بعض أهل الشام ، فغاله أبو سعيد ووصل سيفه عليه ليروعه ، فسل الآخر سيفه : فلما وصل إلى أبي سعيد قال له : (لن يسلط الـ بك لتقتل ما أنا بإسقط يدك لا قتلك) (سورة المائدة : ٢٨) قال له الثاني : من أنت ؟ قال : أنا أبو سعيد . قال : صاحب رسول الله ؟ قال : نعم افضى وتركه .

وأشد أنواع الفظائع ؛ هذه الفظائع التي لم يكن لها مثيل في التاريخ سوى تلك التي ارتكبها كنستبل Constable الفرنسي وما يماثلها من ضروب الوحشية التي قام بها اللوثريون من أنصار جورج فرنسيسبرج Georges Frundsbergh عند حصار رومة .

ولا غرو فقد حول جند الشام المسجد الجامع إلى اصطبل لخيولهم ، وهدموا الحرم والأماكن المقدسة لسلب ما فيها من أثاث ومتاع . وهكذا شاء القدر أن تقتصر الوثنية ولو مرة ضد الاسلام ، تلك الوثنية التي كان ثأرها ورد فعلها ضد الاسلام في تلك المرة ، على ما يقوله مؤرخ أوربي ، قاسيا مؤلما . وهكذا رد الأمويون إلى الاسلام ما أظهره نحوهم من رحمة ورفق ساعة انتصاره عليهم ؛ وأما خيرة أهل المدينة ، فثمنهم من قتل ومنهم من فر لينجو بحياته إلى بعض الأقطار النائية . وأما القليل منهم من ظل بالمدينة . فقد أصبحوا أسيا باوعيدا ليزيدن معاوية ؛ ومن أبي منهم ذلك كان يكوى بالنار على رقبة ليوسم بتلك السمة المخزية ؛ ولم ينج من تلك الفضيحة وذلك العار سوى علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن العباس . وأما دور العلم والمباني العامة التي بنيت في عهد الخلفاء الراشدين فمنها ما أغلق ومنها ما تهدم . ولم تستعد المدينة ما كان لها من حضارة ومجد . وهكذا كانت تبدو تحت حكم الأمويين كأنها مدينة لا ماضى لها أو مدينة ذات ماض مجهول حتى إن المنصور ثاني الخلفاء العباسيين حين زارها احتاج إلى مرشد ليهديه إلى الأماكن التي كان يعيش فيها السابقون من أبطال المسلمين من رجال ونساء (١) .

غزوة الكعبة « المحرم سنة ٦٤ هـ » :

أمر يزيد قائد مسلم بن عقبة بطل الحرة بالمسير إلى مكة بعد فراغه من إخضاع أهل المدينة ، وردم إلى الطاعة . فوجه مسلم إليها - وكان عبد الله بن الزبير قد دعا إلى نفسه فيها - وتبعه أهلها . وقد مات مسلم في الطريق ، فتولى قيادة الجند الحَصِين بن ثُمَيْل وكان يزيد قد أوصى بتوليته إذا مات مسلم ، فسار بالجيش إلى مكة وحصرها ؛ فخرج إليه ابن الزبير في أتباعه ، ودارت رحى القتال بين الفريقين ، وإذا هم في ذلك ورد عليهم نعي يزيد . فرأى الحَصِين بن ثُمَيْل قائد الأمويين في مكة أن يأخذ البيعة لابن الزبير إذا انتقل إلى الشام : فأبى ابن الزبير لأنه أراد أن يعيد إلى بلاد الحجاز مجدها ويجعلها مركز الخلافة . فرجع الحَصِين هو وأتباعه ورفعوا الحصار عن مكة بعد أن ألحقوا بالكعبة الخسائر الفادحة . (١)

وقد علق فان فلوتن على حصار الأمويين للدينة وغزو الكعبة راي فان فلوتن بقوله : « كان السواد الأعظم من العرب يرى في حزب بنى أمية حزب الدين والنظام ، كما أن عددا كبيرا من المسلمين كان لا يرى في الاستيلاء على المدينتين المقدستين الاضرورة دعا إليها موقف أهل الحجاز العدائي دون أن يرى في ذلك أى انتهاك لحرمتيهما (٢) .

معاوية الثاني

٦٣ ٥ ٦٨٠ م

كان معاوية صديقا ضعيفا ، ليس له من الأهمية ما يستحق الذكر ،

(١) ابن الأثير ج ٤ ص ٥٥

(٢) السيادة القرية والعبية والاسرائيليات في عهد بنى أمية ترجمة المؤلف ص ٦٩ - ٧٠
أعظم أيضا الايات ١٧ ، ٣٠ ، وماليهما من قصبة أبي صخر المدلل . ديوان هذيل (طبعة

إذ لم يزد عهده على أربعين يوماً ؛ فلم يتمتع بالملك لمرضه ، ولم يكن
 بد من انزوائه في داره . ذكر لنا صاحب الفخرى (١) أنه فكر في
 ترشيح رجل للخلافة كما فعل أبو بكر مع عمر ؛ فلم يجد الرجل الذي
 يصلح لها ؛ فاقتدى بعمر بن الخطاب في اختيار ستة ينتخب الخليفة
 من بينهم فلم يفلح . فترك الأمر شورى للناس يولون أمرهم من يشاءون ،
 وقال لهم : « فأتتم أولى بأمركم فاخترأوا له من أحببتم » فقالوا : ون
 أخاك خالداً ؛ فقال : والله ما ذقت حلاوة خلافتكم فلا أتقصد وزرها
 ثم صعد المنبر وقال : « أيها الناس ! إن جدى معاوية نازع الأمر أهله
 ومن هو أحق به منه لقربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 على بن أبي طالب ، وركب بكم ماتعلون حتى أتته منيئة ؛ فصار في
 قبره رهينا بذنوبه وأسيراً بخطاياهم . ثم قلد أبي الأمر فكان غير أهل
 لذلك ، وركب هواه وأخلفه الأمل وقصر عنه الأجل ، وصار في قبره
 رهينا بذنوبه ، وأسيراً بجرمه ؛ ثم بكى حتى جرت دموعه على خديه
 وقال : « إن من أعظم الأمور علينا علينا بسوء مضرعه وبش منقلبته ،
 وقد قتل عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأباح الحرم وخرَّب
 الكعبة . وما أنا بالمتقصد ولا بالمتحمل تبعاتكم فتأنكم وأمركم . والله
 لأن كانت الدنيا خيراً فلقد نلنا منها حظاً ، ولئن كانت شراً فكفى ذرية
 أبي سفيان ما أصابوا منها ؛ ألا فليصل بالناس حسان بن مالك ،
 وشاوروا في خلافتكم رحمكم الله . » ثم دخل منزله وتغيَّب حتى مات
 في سنته بعد أيام . (٢)

(١) الآداب السلطانية ص ١٠٩

(٢) التجوم الزاهرة لأبي الحسن ج ١ ص ١٦٤

مروان بن الحكم

٦٤ - ٦٥ ٦٨٣ - ٦٨٥ م

سيرة قبل
الخلافة

كان مروان من ذوى الرأى والقصاحة والشجاعة ، وكان ساعد
عثمان وكاتبه ومدير أمره . وكان كثير التلاوة للقرآن . وقد روى
الديار بكري « أن مروان كان من رجال قريش وكان من أقرأ الناس
للقرآن » (١) . وقد روى عن كثير من الصحابة كعثمان بن عفان وعمر
ابن الخطاب وزيد بن ثابت .

وعما يؤخذ عليه اتهامه بالكتاب المكذوب على عثمان ، وإن لم يحم
الدليل بعد على ذلك ، وحمله عثمان على مخالفة الصحابة . وإلى مروان
يرجع الفضل فى ضبط المقاييس والموازين حتى لا يقع الثمن فى البيع
والشراء .

وقد اعتزل مروان السياسة بعد موقعة الجمل وباعع عليا وأقام
بالمدينة ، وظل على ذلك حتى آلت الخلافة الى معاوية ، فولاه المدينة
مرتين . ولما مات معاوية قرب يزيد مروان اليه وأكرمه فظل بالشام
إلى أن ولى الخلافة بعد معاوية بن يزيد وشد أزره عيد الله بن زياد
وعمر بن سعيد بعد أن كاد يبايع لابن الزبير (٢)

المحروب الأهلية :

ولما مات معاوية هاجع العرب الشام وكانوا عصب الدولة وقوتها
بفضل اتحادهم وتماسكهم . غير أن هذه الوحدة ما لبثت أن تفككت
أوصالها حين مال كلب إلى بنى أمية ، وأصبح قيس ضلعهم مع عبد الله
ابن الزبير . وانقسم كلب أنفسهم : فال فريق منهم إلى خالد بن يزيد

تسمية فى الجيش

(١) الخيس فى أنس هيس ٢ ص ٢٠٧

(٢) ابن سعد : كتاب الطبقات الكبير ٥ ص ٢٦

ابن معاوية وهو - وان كان صغيرا إلا أنه كان فصيحاً بليغاً ضرب
في الكيمياء بسهم - ومال فريق آخر إلى مروان بن الحكم بن العاص
ابن أمية لسنه وشيوخته .

من ذلك نرى أن النزاع قد احتدم بين عرب الشام بسبب
المنافسة بين أفراد البيت الأموي؛ إذ أصبح كل منهم يطمح إلى
الخلافة ويرى نفسه أحق بها دون سواه .

وقد استمر النزاع بين أنصار بني أمية حتى عقدوا مؤتمراً بالجالية،
بايعوا فيه مروان بن الحكم بالخلافة (ذى القعدة سنة ٦٤ هـ) ثم خالد
ابن يزيد ثم عمرو بن سعيد بن العاص من بعده . وهذه الطريقة
أرضوا الذين يتطلعون إلى الخلافة . ومن ثم اتحدت كلمة اليمنية من كلب
وأما قيس فأنها اجتمعت بزعامة الضحّاك بن قيس القهري بمرج
راهط وبايعت عبد الله بن الزبير؛ فانحصرت الخلافة بينه وبين مروان .

وقد سار مروان إلى الضحّاك وهزمه في موقعة مرج راهط (المحرم
سنة ٦٥ هـ) . وبذلك انتصر العنصر النبطي على المضري (٢)

وقد أذكت هذه الموقعة نار العصية من جديد، ليس في الشام
فقط، بل في سائر الولايات الإسلامية وخاصة خراسان . فظهر
العداء بين اليمنية والمضرية في صورة نزاع متواصل بين عرب الشمال
وعرب الجنوب، وامتد لهيب العصية إلى أقاصي البلاد التي وصلت
إليها الفتوح العربية فيما شنه هؤلاء وأولئك من حروب أهلية ومعارك
دموية .

وقد تابع مروان بن الحكم نشاطه بعد هذه الموقعة؛ فجرد جيشاً
بقيادته إلى مصر لطرد عبد الرحمن بن جحدم عامل عبد الله بن الزبير؛
وسار ابنه عبد العزيز في جيش إلى أيلة (عند العقبة) ونشط ابن

(١) وانتقل بذلك الملك من الفرع السيفاني إلى الفرع المرواني .

(٢) الطبري ٧ ص ٣٤ - ٣٩

جحدم لحربه، وأشار عليه بعض رجاله بأن يحفر خندقاً (١)؛ فم حفره في شهر واحد. وفي ذلك يقول ابن أبي زمزمة الشاعر :

وما الجد إلا مثل جد ابن جحدم وما العزم إلا عزمه يوم خندق
ثلاثون ألفاً قد أناروا ترابه وخدوه في شهر حديث مصدق

وبعث ابن جحدم الجيوش والمراكب لحرب مروان وابنه عبد العزيز؛ فانهزمت جيوش والى ابن الزبير، ولم ينفعه خندقه، ودخل مروان عين شمس ثم القسطنطين في أول جمادى الأولى سنة ٦٥ هـ، وبني الدار البيضاء لتكون مقراً له، وبايعه الناس إلا نفرًا ظلوا على تمسكهم ببيعة ابن الزبير فضرب أعناقهم (٢)، وكانوا ثمانين رجلاً من المعافر، وقتل أيضاً سيد لحم (الأكدر بن حمام بن عامر ابن صعب) فأتى زهاء ثلاثين ألفاً من لحم وهم مدججون بالسلاح، ووقفوا ياب مروان ثائرين، فتوسط بعضهم في الصلح وانصرف الثائرون، وتصادف أن توفي عبد الله بن عمرو بن العاص في اليوم الذي قتل فيه الأكدار (١٥ جمادى الآخرة سنة ٦٥)؛ فلم يستطع القوم أن يخرجوا بجنازته لتألب الجند على مروان، فدفن في داره. (٣)

ثم عاد مروان إلى الشام حيث أعد حملتين سير إحداهما إلى الحجاز حيث دعا عبد الله بن الزبير إلى نفسه بالخلافة والأخرى إلى العراق. فهزمت الأولى؛ وأما الثانية فإنها لم تقم بشيء. يذكر في حياة مروان؛ فقد عاجلته المنية سنة ٦٥ هـ بعد أن عهد بالخلافة لابنه عبد الملك ثم عبد العزيز.

حلاته إلى الحجاز
والعراق

(١) موقه الآن بحجة لقراءة.

(٢) الكندي ص ٤٠ - ٤٥، القرطبي خطب ٢ ص ٣٢٧ - ٣٢٨

(٣) الكندي ص ٤٥ - ٤٦

تقدم القول بأن أنصار الأمويين انفقوا في مؤتمر الجابية على مبايعة مروان بن الحكم بالخلافة ، على أن يخلفه خالد بن يزيد بن معاوية ، ثم سعيد بن العاص من بعده . غير أن مروان قضى ذلك العهد وبايع ابنه عبد الملك ثم عبد العزيز ، وأخذ يحقر من شأن خالد ليصرف أهل الشام عنه . وقد دخل خالد بن يزيد على مروان يوماً؛ فشمته مروان ووصفه بالحق فجعل خالد بن يزيد ودخل على أمه . وكانت قد تزوجت من مروان بعد وفاة أبيه . وأخبرها بما حدث ؛ فقالت له « لا يعرفن ذلك منك واسكت فيأني أكفيك (١) » . ولما نام عندها مروان وضعت على وجهه وسادة ولم ترفعها حتى مات . وعند ما علم بذلك ابنه عبد الملك أراد أن يقتلها ، فأشير عليه بالعدول عن رأيه حتى لا يتحدث الناس أن امرأة قتلت أباه فيلحق به العار .

عبد الملك بن مروان

٦٥ - ٨٦ هـ ٦٨٥ ق - ٧٠٥ م

هو عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف . وأمه عائشة بنت معاوية بن المغيرة بن أبي العاص بن أمية (٢) ، فيجتمع نسبه من جهة أبيه وأمه في أبي العاص . وكان يضرب بأمه المثل في الخصال الحميدة والصفات الكريمة ، وفيها يقول عبيد الله بن قيس الرقيات بمدحها عبد الملك :

أَفْتَابِنْ عَائِشَةَ الَّتِي قَضَيْتْ أَرْوَمَ نِسَائِهَا
لَمْ تَلْتَقِ لِدَاتِهَا وَمَضَتْ عَلَى غُلُوبِهَا
وَلَدَتْ أَغْرَ مُبَارَكَا كَالشَّمْسِ وَسَطَ تَحْمَانِهَا

(١) الطبري ٧ ص ٨٣

(٢) الطبري ٨ ص ٥٧

عبد الملك قبل ان
على الخلافة

ولد عبد الملك بالمدينة سنة ٢٦ هـ في خلافة عثمان بن عفان (١). وقد نشأ نشأة عالية فحرف بالشجاعة والنجدة . وكان فصيحاً بليغاً ، صريحاً في الحق لا يخشى فيه لومة لائم . وقد حفظ الكتاب الكريم ووقف على أسرارهِ .

زوى ابن سعد (٢) أن أهل المدينة قالوا : قد حفظ عبد الملك عن عثمان ، وسمع من أبي هريرة وأبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله وغيرهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولا غرو فقد أصبح فقيهاً عالماً مشغولاً بالعلم . وكان فقيهاً أديباً ضارباً في الأدب والشعر بسهم وافر .

كادت الأمة العربية عند وفاة مروان بن الحكم تمزقها العصية القبلية التي دأب النبي صلى الله عليه وسلم على إخمادها حتى أشرفت الدولة الأموية على الزوال زوالاً لا رجوع بعده ؛ لولا أن أتاح الله لهذه الدولة عبد الملك بن مروان الذي يعتبر بحق المؤسس الثاني للدولة الأموية ، لما امتاز به من رجاحة العقل والقدرة على تصريف الأمور ، فانتشلها من هذه الفوضى التي وصلت إليها ، وأقام صروح مجدها على أسس لم يسبقه إليها من جاء قبله من الخلفاء .

عبد الملك المؤسس
الثاني للدولة الأموية

أخذ عبد الملك في مبدأ عهده يشن الفارة على أعدائه ؛ ولم يمض سبع سنين حتى استقامت له الأمور وهدأت الأحوال وساد السلام في البقية الباقية من عهده وعهد من جاء بعده من أولاده . وكان أشد أعداء عبد الملك خطراً عبد الله بن الزبير والمختار بن عبيد .

وقد روى لنا المسعودي (٣) : أن عبد الملك سار في سنة ٦٦ هـ على رأس الجنود الشامية لقتال المختار بالكوفة . وبينما هو في الطريق

حالة الدولة الأموية
في أول عهده

(١) ابن سعد ج ٥ ص ١٧٥ ق طبري ج ٨ ص ٤٧ ق ابن الأثير ج ٤ ص ١١٨

(٢) كتاب الطبقات الكبير ج ٥ ص ١٧٣

(٣) مروج الذهب ج ٢ ص ١١٤

أتاه في إحدى الليالي خبر مقتل عبيد الله بن زياد وأنهزام جنده ، وأتاه في تلك الليلة أيضا مقتل القائد الذي أرسله لحرب ابن الزبير بالمدينة ، ثم جاءه خبر دخول جند ابن الزبير أرض فلسطين ولحاق أخيه مصعب بهم ، ثم جاءه خبر مسير إمبراطور الروم ونزوله المصيصية (١) في طريقه إلى الشام ، ثم جاءه أن عبيد دمشق وأوباشها خرجوا على أهلها ، وأن المسجونين فيها فتحو السجن وخرجوا منه ، وأن خيل الأعراب أغارت على حمص وبلبك وغيرهما - إلى آخر ما هنالك من أخبار السوء التي تذهب بعقل الحليم وتبعث في النفس اليأس والقنوط .

كان عبد الملك - على الرغم من كل هذا - رابط الجأش شديد الإيمان بكفائته ومقدرته . فلم ير عبد الملك في ليلة قبلها أشد ضحكا ، ولا أحسن وجها ولا أبسط لسانا ، ولا أثبت جنانا من تلك الليلة تجلدا وسياسة للبلوك (٢) . ولنتظر الآن كيف تقلب على هذه الصعاب :

بينما قبل أن شعور العداء اشتد بعد مقتل الحسين وازداد سخط سائر المسلمين وحقنهم على بني أمية وولاتهم . وفي عهد مروان بن الحكم غلى مرجل هذا العداء وتحركت الشيعة بالكوفة سنة ٦٥ هـ ؛ فقتلوا وندموا على ما فرطوا في حق الحسين وخذلانهم إياه وعدم إغاثةهم له حتى قتل بينهم ، وتابوا بما فعلوا ؛ فسموا التوابين . ثم تحالفوا على بذل نفوسهم وأموالهم في الأخذ بثأره ومقاتلة قتلته ، وإقرار الحق في نصابه بتقصيب رجل من أهل البيت ، وأمرؤا عليهم رجلا منهم اسمه سليمان بن صرد . ثم دعوا الناس للأخذ بثأر الحسين ، ونظموا القصائد في رثائه والتحريض على القتال - من ذلك قول عبد الله بن الأحرار :

(١) بالفتح ثم الكسر ولتشد يد . ساكنة . من تنور العام بين انطاكية وبلاد الروم بحرب طرمسوس

(٢) المسودى : مروج الذهب ٢ ص ١١٤

صَحَّوْتُ وَقَدْ صَحَّوْا الصَّبِيَّ وَالْعَوَادِيَا
 وَقُلْتُ لِأَصْحَابِي أَجْبِئُوا الْمُنَادِيَا
 وَقُولُوا لَهُ إِذْ قَامَ يَدْعُو إِلَى الْهُدَى
 وَقِيلَ الدُّعَا لِيُكَنَّ لِيُكَنَّ دَاعِيَا
 أَلَا وَانْعَ بَخْرَ النَّاسِ جَدًّا وَوَالِدًا
 حُسَيْنًا لِأَهْلِ الدِّينِ إِنْ كُنْتَ نَاعِيَا
 وَأَضْحَى حُسَيْنٌ لِلرَّمَاكِ دَرِيَّةً
 وَعُودِرَ مَسْلُوبًا لَدَى الطِّفِّ ثَاوِيَا
 فَيَا لَيْقِي إِذْ ذَاكَ كُنْتُ شَهِيدَةً
 فَضَارَبْتُ عَنْهُ الشَّائِثِينَ الْأَعَادِيَا
 سَقَى اللَّهُ قَتْرًا ضَمَنْ الْمَجْدَ وَالتَّسْقَى
 بِفَرِيَّةِ الطِّفِّ الْغَمَامَ الْعَوَادِيَا
 فَيَا أُمَّةً نَاهَتْ وَضَلَّتْ سَفَاهَةً

أُرِيدُوا فَأَرْضُوا الْوَاحِدَ الْمُتَعَالِيَا (١)

مقدمة عين الوردة
 اجتمع التوابون وساروا بكامل عدتهم حتى وصلوا إلى عين الوردة
 في ربيع الآخر سنة ٥٦٥ هـ، حيث اشتبكوا بعبيد الله بن زياد الذي
 أرسله مروان بن الحكم للاستيلاء على العراق وأقره عبد الملك بن مروان،
 ولحق بالشيعية كثيرون من أهل البصرة والمدائن؛ ولما تلاقى الجيشان
 انهزم الشيعة بعد أن أبلوا بلاء حسنا ومُقتل رئيسهم سليمان بن صرد
 وفر المنهزمون إلى بلادهم (٢).

المختار بن أبي عبيد :

ظهر المختار بن أبي عبيد الثقفي في ميدان السياسة سنة ٥٦٦ هـ، وكان

(١) للسودي : مروج الذهب ١ ص ١١٠ — ١١١

(٢) ابن الأثير ٤ ص ٧٣ — ٧٤

ذا أطماع كبيرة تغلب كثيرا في الأحزاب ، واتصل أخيرا بعبد الله بن الزبير ، وأراد أن يكون وزيرا له . ولكن ابن الزبير كان قليل الثقة به . فظرا لما أبداه من التغلب : فقد كان أمويًا ثم زبيريا . ولما لم يجد من ابن الزبير ما كان يؤمل رجع إلى السكوة وانضم إلى الشيعة ، واستغل ثورة التوابين لنيل أغراضه ومراميه ضد ابن الزبير والأُمويين ، واستر وراء ابن الحنفية وادعى أنه أمينه ووزيره ، وذلك لتنفيذ أغراضه والوصول إلى الخلافة . وبذلك وقف في وجه كل من ابن الزبير وعبد الملك ابن مروان ؛ فانضوت الشيعة تحت زعامته وساعده على ذلك امتناع ابن الحنفية عن الدخول في الدعوة التي قام بها ابن الزبير في مكة .

المختار والكيسانية (١)

قد فت إمام ابن الحنفية عن الدخول فيما قام به عبد الله بن الزبير

في عضد هذه الدعوة ، وهما للمختار فرصة سانحة لتكوين حزب شيعي

عقائد الكيسانية

(١) تنسب الطائفة الكيسانية إلى رواية الطبري (طبعة دي غرويه ١ : ٢٢٢٣) ، والبداي (الفرق بين الفرق ص ٢٧) ، والشهرستاني (الملل والنحل ج ١ ص ١٩٦) إلى كيسان مول على بن أبي طالب الذي قتل في موقعة صفين سنة ٣٧ هـ . وتنسب هذه الطائفة إلى ما أورده المسعودي (مروج الذهب ، طبعة بولاق ج ٢ ص ٧٩) وابن عبد ربه (المعقد القريب ج ١ ص ٣٦٩) إلى المختار بن أبي عبيد . ولكن كلام المسعودي لا يتشد عليه غير جازم بذلك إذ يقول : « أو هو غير المختار » .

على أننا نجد كثيرا من المؤرخين يفرقون بين كيسان والمختار ، فيقول ابن حزم : (الفصل في الملل والأهوال والنحل ج ٤ ص ٩٤) أن هناك شخصين مختلفين ، هما المختار بن أبي عبيد وكيسان أبرعمة . ويقول الشهرستاني (ج ١ ص ١٩٦) أن هناك طائفتين مختلفتين ، هما الكيسانية والمختارية : الأولى تنسب إلى كيسان مول على ، والثانية إلى المختار بن أبي عبيد (راجع كتاب فرق الشيعة للقرطبي ص ٢٩) .

وذكر الطبري (٢ : ١٧١) في مكان آخر ، أن أبرعمة كيسان مول بميلة هو رئيس شرطة المختار بن أبي عبيد . ووافق على هذا أحد من يسمي المرتضى (كتاب غايات الاثكار ، مكتبة المتحف البريطاني ، مخطوط ٢٧٧٢ ورقة ١٢٧ ب) . على أن ابن المرتضى لم يسم الله لم يسم بذلك

جديد ، هو حزب الكيسانية . بيد أن المجموعات التي بذلها المختار لم تلق

حيث قال كالفيليري (٢ : ١٢٩٣) : وقال ان لفظ كيسان يطلق على مولى على ابن ابي طالب . وقد يؤخذ بما ذكره الفيليري لولا ما جاز في رواياته من تلقض وتضارب ، مما يجعل الاحتدار الى أصل اللقطة الكيسانية من المعوجة بمكان . على أن هذا الاحتدار يمكن الوصول اليه من مصدرين آخرين : هما كتاب الطينيات لابن سعد (+ - ٢٣٠ هـ و ٨٤٤ م) (ج ٥ ص ٧٢) وكتاب الاختيار للوالد الهيثري (+ - ٢٨٢ هـ أو ٢٩٠ هـ و ٨٩٥ أو ٩٠٣ م) طبعه ليدن (ص ٢٩٦ — ٢٩٧) .

فقد أتى ابن سعد باسم أبي عمرة كيسان ضمن أسماء غيره من الرجال الذين شهدوا بأبناؤهم الخفية . صحيح المختار بأن بيت الدعوة باسمه (ابن الخفية) ، وإن كان هذا القول مشكوكا فيه لاسم غير ثابت نظر بنينا بأبناؤهم الخفية مالا يختار بين أبي عبيد ، بل عرف أنه بالغ يزيد بن معاوية لانه لم يكن يتق بأهل الكوفة .

وقد روى الهيثري عن الشعبي في سياق كلامه على المختار عبارة تدل صراحة على أن المختار وكيسان شخصان مختلفان . والشخص هذا من أكابر المدعين والفتن . وهو مشهور بالورع وصفق القول وتحري القتل . قال الهيثري : « وكان على الكوفة يومئذ من قبل عبد الله بن الزبير ، عبد الله بن مطيع ، فأرسل ابن مطيع الى المختار يقول :

ما فعلت الجملات التي تتنوع وتروح إليك ؟ فقال : المختار مريض يماد . فلم يزل كذلك حتى قال له نضاجوه : عليك يا إبراهيم بن الاشراف شانه ، فانه متى شايك على أمر ظفرت به قضيت حاجتك . فأرسل المختار الى جماعة من أصحابه ، فدخلوا عليه وبيده صحيفة تحتمه بالرماس ، فقال الشعبي : وكنت حين دخل عليه فرأيت الرماس يلوح ، فقلت أنه إنما غشم من الليل ، فقالوا : اطلقوا بنا متى أتى إبراهيم بن الاشراف . قال فعشنا معه ، وكنت أنا وزيد بن أنس الأزدي ، وأحمد بن سليل ، وعبد الله بن كامل ، وأبو عمرة كيسان مولى بجملة الذي يقول الناس فيه جادوه أبو عمرة ، وكان من بعد ذلك على شرط المختار . »

وقد حاول فريدلندر (Friedlaender) في تعليقه على « شنع الشيعة على مايل في كتاب ابن حزم ، (Heterodoxies of the Shi'ites in the Presentation of Ibn Hazm) المتشور في مجلة الجمعية الأمريكية الشرقية في المصداق والمشرق (Journal of the American Oriental Society, vol. XXIX, pp. 29-30) الاحتدار الى أصل الكيسانية . وعلى الرغم من أن هذا الكتاب أخذ عن غير « المال والحق » لابن حزم ، فانه قال ان « ما ذكره ابن حزم عن هذه المسألة ، هو بلا شك القول الصحيح حقا من بين أقوال المؤرخين على اختلافهم » .

على أن ابن حزم (ج ٤ ص ١٧٨) إنما قال ان الكيسانية هم أنصار المختار بين أبي عبيد . وهذا لا يستلزم أن الكيسانية هم المختارة ، لانه لا توجد فئة مسلمة بين أنصار المختار ولفظ الكيسانية . وعليه فانه من المحتمل كثيرا أن يكون لفظ الكيسانية نسبة الى كيسان مولى بجملة ودعوى حرس المختار ، ويبدأ أن يكون نسبة الى كيسان مولى على ، لانه مات قبل قيام الكيسانية بنمو ثلاثين

عطف ابن الحنفية وتأيده ، لأنه لم يكن يثق بأهل الكوفة الذين خذلوا أباه وأخويه من قبل (١)

عن السيرة
والكيسانية

قامت ثورة المختار بن أبي عبيد في خلافة عبد الملك بن مروان . وقد قارن فان فلو تن (Van Vloten) بين مذهب السبئية ومذهب الكيسانية فقال : « يظهر أن عقيدة السبئية قد بُنيت على الرأي القديم الغائل بتجسد اللاهوتية . وزاد هذا المؤرخ على ما تقدم أن السبئية يختلفون عن الحزب الشيعي الآخر ، وهو حزب الكيسانية الذي ظهر في بادئ أمره بالكوفة تحت زعامة المختار (٢) حين ثار بالكوفة . وعلى الرغم من

سنة . يضاف الى ما تقدم أن ابن حزم (٤ ص ٩٤) قد ميز بجلاء ووضوح بين نظري المختار وكيسان عند الاشارة الى الطائفة الكيسانية في سياق كلامه على الامام الثاني عشر فقال : وكان رئيس المختار بن أبي عبيد ، وكيسان أبو حمزة وغيرهما يخبرون أن الامام بعد الحسين هو أخوه محمد المعروف بابن الحنفية . وعليه قلنا ما أورده ابن سعد والتهذيبى — لا ابن حزم أو غيره — هو القول الصحيح .

أقتركتاب « الفاطميون في مصر » للزلف ص ٣٤ — ٣٥

(١) ذكر القرظي في كتابه « الفتى الكبير » (لندن ، مخطوط ١٣٦٦ ، المجلد الثاني ، ورقة ١٧٨) أن فرقا من أهل الشام ، وعلى رأسهم مسلم بن عقبة المري ، سلخوا الى الحجاز لقتال أنصار ابن الزبير ، وأن فرقا آخر من شاذيو ابن الزبير في الكوفة وعلى رأسهم عبد الله ابن مطيع عامل ابن الزبير على الكوفة وعبد الله بن عمر بن الخطاب ، جاؤوا الى محمد بن الحنفية فقالوا له : اخرج معنا مقاتل يزيد ، فقال : هل مانا أقاتلهم أم أغلهم ؟ قالوا : انه كفر... وشرب الخمر . فقال لهم : ألا تتقون الله ؟ هل رآه أحد منكم يشرب ما ذكره عنكم ؟ وقد صحبه أكثر مما صحبتموه فأرايت به سوا ؟ قالوا : انه لم يكن يملكك على فعله . قال : فأطعكم أتم عليه ؟ فقالوا : ان يبط قوده فاس عن الخروج ، فصرخوا عليه أن يابىوه لذكركم أن يبيع ابن الزبير ، فقال لست أقاتل ثابها أو متبوعا . قالوا : فقد قاتلت مع ليك . قال : وأين مثل أبي اليوم ؟ فأخرجوه كلهم ومعه مائة مسلحين ، فدخل أهل الشام عليه ، فضاربوه بدهوه ، فقتل ابنه القاسم محمد ، وضرب أبو هاشم قاتل أخيه قتله ، ثم خرج ابن الحنفية الى مكة من فوره .

(٢) كان المختار بن أبي عبيد من يائىوا ابن الزبير ، وقد أوفده ابن الزبير الى الكوفة ليبت الدعوة باسم الفاطيين . على أن المختار لم يلبش أن خلع طاعة ابن الزبير ودعا لابن الحنفية . انظر « مروج الذهب » للمسعودى (ج ٢ ص ٥٥ — ٧٧) . وقد ذكر الشهرستاني (ج ٢ ص ١٢) أن الكيسانية بنوا مستنداتهم على معتقدات الجيوس الزردكية (ظهرت هذه الطائفة

عقيدتهم الأصلية ، وهي القول بأمامة محمد بن الحنفية بعد علي أبيه ، فإن الكيسانية يغالون في اعتقادهم بأحاطة الأئمة بالعلوم الإلهية ، فنذهب الى أن محمد بن الحنفية هو الامام ، ويعتقدون أنه قد أحاط بالعلوم كلها (١) ، وأن أخويه الحسن والحسين قد عهدا اليه بالاسرار ، ويعلم التأويل والباطن (٢). وقد انتهى اعتقاد الكيسانية بوجود انفراد الامام بتأويل الشريعة الى القول بضرورة طاعته ، إذ أن طاعته لم تكن إلا طاعة للقانون الإلهي (وهذا ما يميزهم عن غيرهم من المعتدلين من الشيعة)

ويعتقد الكيسانية في البداء ، بمعنى أن الله سبحانه وتعالى يغير ما أراد ؛ وفي تناسخ الأرواح ، وهو خروج الروح من جسد وحلولها

في بلاد فارس قبل ظهور الاسلام (في القرن الخامس الميلادي) ، والبرامة في الهند ، وفلاسفة الهند ، والصائين .

(١) أنظر كتاب فان فلوتن Van Vloten : Recherches sur la Domination Arabe, le Chittisme, etc, p. 41) وقصيدة المؤلف ص ٧٩ - ٨٠) مقتباً من كتاب Mokhtar تأليف Van Gelder (ص ٨٢ وما يليها) . لقد قيل أن ابن الحنفية تبرأ من هذا الاعتقاد ، وهذا جزؤه غيره من الأئمة . وقد أصاب فان فلوتن في تعليقه على ذلك بقوله : وهنا يقال المر : بأي مظهر من مظاهر الترساب قابل الأئمة هذه المعتقدات المفرقة في القول ، التي كانت لشخصهم السبب في ظهورها ؟

ولاغرو فان طلي أنكر على السجدة هذه الصفات التي نسبها اليه ، وروى في كتاب من دعوه لها ، وهي عبد الله بن سبأ الى القائلين . ثم جاء ابنه محمد بن الحنفية ، فشاركه اياه في عرواقه وآرائه الدينية ، فبرأ عن اعتقادوا في أحاطة اهل التأويل والباطن . بذلك على صحة هذا القول ما ذكره ابن سعد في كتابه « الحليقات الكبير » (ج ٥ ص ٧٧) أن ابن الحنفية لما علم باعتقاد القاطنة الكيسانية أن آل علي يملكون بجميع العلوم قال : « والله ما ورثنا من رسول الله الامامين هذين القوسين (يعني القرآن) ، ثم قال : اللهم سلا ، وهذه الصحيفة في خزائني بيني . » وهذا التصريح من ابن الحنفية يدل دلالة واضحة على أن آل علي لم يقتصروا بجهيزات شريفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنهم لم يروا منه الا ما ورثه عامة المسلمين .

(٢) البندلي : الفرق بين الفرق (ص ١٦) ، والقهرستاني : الملل والنحل (ج ٢ ص ١٩٦ — ١٩٨) .

في جسد آخر ؛ وفي الرجعة ، أى رجعة محمد بن الحنفية ؛ كما يعتقدون أيضا بنبوة علي والحسن والحسين وابن الحنفية . على أنهم يختلفون في أن ابن الحنفية ورث الامامة عن علي مباشرة ، أو عن طريق أخويه الحسن والحسين . ويقول الثوبختي : (١)

« وفرقة قالت بامامة محمد بن الحنفية ، لأنه كان صاحب راية أبيه يوم البصرة دون أخويه ، وادعى (المختار) أن محمد بن الحنفية أمره بذلك وأنه الامام بعد أبيه ... وكان يقول إن محمد بن الحنفية وصى على ابن أبي طالب ، وأنه الامام وأن المختار قيمه وعامله

فكرة الرجعة عند
الكيسانية

أما عن الرجعة فقد أنكر جماعة من الكيسانية موت ابن الحنفية ؛ واستفرتهم الأخبار التي ذاعت عن موته ، فاعتقدوا أنه يقيم في جبل رضوى (على مسيرة سبعة أيام من المدينة) (٢) ، وأن عودته ستكون من هذا المكان . وقد نظم كثيرٌ عزة والسيد الخيري في هذا الاعتقاد أشعارا كثيرة حتى غدا هذا النوع من الشعر يعرف بالشعر الكيساني . وفي ذلك يقول كثير عزة المتوفى سنة ١٠٥ هـ (٧٢٣ م) :

أَلَا إِنَّ الْأَيْمَةَ مِنْ قَرِيشٍ وَلَاَةَ الْخَلْقِ أَرْبَعَةٌ سِوَاهُ
عَلِيٍّ وَالثَّلَاثَةِ مِنْ بَنِيهِ هُمْ الْأَسْبَاطُ لَيْسَ بِهِمْ خِفَاهُ
فَسَبْطُ سَبْطِ إِيْمَانٍ وَبِرٍ وَسَبْطُ غَيْبَتِهِ كَرَبْلَاهُ
وَسَبْطُ لَا يَنْفُوقُ الْمَوْتَ حَتَّى يَقُودَ الْخَيْلَ يَتَّبِعُهَا الْقَوَاهُ
تَقِيبَ لَا يَرَى عَنْهُمْ زَمَانًا يَرْضَوْنِي عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاهُ
ويقول السيد الخيري المتوفى سنة ١٧٣ هـ (٧٨٩ — ٧٩٠ م) ،
وكان كيسانيا :

سَيِّئِينَ وَأَشْهَرَاءَ وَيَرَى يَرْضَوْنِي بِشُغْبٍ بَيْنَ أَنْكَارٍ وَأَسَدٍ

(١) كتاب فرق القيمة ص ٢٠ — ٢١

(٢) هوجل قرب يبلغ منيف ذو شهاب وأودية وبه أشجار وبها كثيرة حتى يرى من بين
أخضر اللون . أنظر لفظ رضوى في معجم البلدان لابن بطوط .

مَقِيمٌ بَيْنَ أَرَامٍ وَعَيْنٍ وَحَقَّانِ تَرْوُحُ خِلَالَ دُبُرٍ
تُرَاعِيهَا السَّبَاعُ وَلَيْسَ مِنْهَا مُسْلَقِينَ مَقْتَرِسًا بِحَسَدٍ
أَمِنْ بِهِ الرَّدَى قَرَّتَنَ طَوْرًا بِلاَ خَوْفٍ لَدَى مَرَعَى وَوَرْدٍ
وَإِنْ هَذِهِ الْآيَاتُ لَتُمَثِّلُ عَقِيدَةَ السَّيِّدِ الْحَمِيرِيِّ فِي مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ
مَنْ أَنَّهُ قَامَ بِشَعْبٍ مِنْ شَعَابِ رَضْوَى سَنِينَ وَأَشْهُرًا كَثِيرَةً ، وَمِنْ حَوْلِهِ
الْأَنْحَارُ وَالْأَسَادُ ، وَالظُّبَاثُ وَبَقَرُ الْوَحْشِ ، وَأَنْوَاعُ الشَّاءِ ، مِنْ غَيْرِ أَنْ
يَعْدُو أَسَدٌ عَلَيْهَا بِظَفَرٍ أَوْ يَنْابُ ، لِاحْتِرَامِهَا لَهُ وَتَقْدِيسِهَا إِيَّاهُ
وَيَقُولُ السَّيِّدُ الْحَمِيرِيُّ أَيْضًا :

أَلَا حَتَّى الْمَقِيمِ بِشَعْبِ رَضْوَى
وَأَفْسَدَ لَهُ بِمَنْزِلِهِ السُّلَامَا
أَصْرٌ يَجْمَعُهُمُ وَالْوَلَكُ مِينَا
وَتَتَوَكَّلُ الْخَلِيفَةُ وَالْإِمَامَا
وَعَادُوا فِيكَ أَهْلَ الْأَرْضِ طُرَا
مُقَامُكَ عَنْهُمْ سَبْعِينَ عَامَا
لَقَدْ أَمْتَنِي بِمُورِقِ شَيْعِ رَضْوَى
يُرَاجِعُهُ الْمَلَائِكَةُ الْكَلَامَا
وَمَا ذَاكَ ابْنُ خَوْلَةٍ طَعَمَ مَوْتٍ
وَلَا وَارَتْ لَهُ أَرْضٌ عِظَامَا
وَإِنْ لَهُ بِدَلِّ لَمَقِيلٍ صِدْقٍ
وَأَنْدِيَّةٌ تَحْدِثُهُ كِسْرَامَا (١)

معتقدات الكيسانية ويقول الشهرستاني « إن جميع الكيسانية يعتقدون أن الدين طاعة
رجل ، وأن طاعتهم لذلك الرجل تبطل ضرورة التمسك بقواعد الاسلام
(كالصلاة والصوم والحج وهكذا) » (٢)

(١) التبرجتي : كتاب فرق الشيعة ص ١٧

(٢) الشهرستاني (ج ١ ص ١١٦) .

وقد تكلم فان فلوتن (١) عن الامام حسب معتقدات السبئية
والكيسانية فقال : إن السبئية ، وإن كانوا يعتبرون إمامهم شخصاً مقدساً
بطبيعته ، فإن الكيسانية يذلون له الطاعة باعتباره رجلاً رفيع المنزل ،
محيطاً بعلوم ما وراء الطبيعة »

(Si les Sabâia considéraient leur imâm comme
un être divin par sa nature, les Kaisânia lui prêtaient
obéissance comme à un homme supérieur, possédant
des connaissances surnaturelles)

هذا موجز عما بثه المختار بن أبي عبيد في نفوس الشيعة الكيسانية
من عقائد وبدع لا يخفى على القارئ بطلانها وبعدها عن تعاليم الدين
الاسلامى .

أما ما كان من أعمال المختار الحربية ؛ فانه بعد ما انضمت إليه قلوب
جيش التوابين والموالى الذين تعلقوا بحب آل البيت ؛ وثب على عامل
الكوفة من قبل ابن الزبير فطرده . ولما أتيت له الفرصة أرسل
إلى الكوفة جيشاً بقيادة ابراهيم بن الأشتر لقتال ابن زياد وللأخذ
بأثر الحسين بعد أن عجز التوابون عن أن يثأروا له منه .

سار ابراهيم حتى لقي ابن زياد ومن معه من أهل الشام على نهر
الخانز (٢) ، فدارت الدائرة على ابن زياد وقتل هو وكثير من أشرف
أهل الشام (٣) وحملت رأسه إلى المختار ، فبعث بها إلى ابن الزبير بمكة .
وكان من أثر انتصار المختار على ابن زياد أن ازداد تعلق الشيعة به
والف حول له كثير منهم .

ولما استفحل أمر المختار عمل ابن الزبير على الإيقاع به ؛ فأرسل
إليه جيشاً بقيادة أخيه مصعب بعد أن ولاه العراق . وقد عمل مصعب

(١) السيادة العربية والشيعة والأمريليات في عهد بني أمية ترجمة المؤلف ص ٨٢

(٢) بفتح الزاى وكسرهما وبعدهما را . وهو نهر بين دويل والموصل ثم بين الزاب الأعلى
والموصل ويصب في دجلة . (٣) المسعودى : مروج الذهب (٢ ص ١١٤)

انضم التوابين الى
المختار

قتل ابن زياد

قتل المختار

على استخلاصها من المختار ، فوقعت بينهما موقعة بالقرب من الكوفة سنة ٦٧ هـ كان النصر فيها حليف مصعب بعد أن قتل المختار وسبعة آلاف من أتباعه بمن طالبوا بدم الحسين . وبذلك استولى مصعب ابن الزبير على الكوفة .

ظل عبد الملك في الشام يقرب الحوادث ، فترك ابن الزبير يقاتل الشيعة والخوارج دون أن يتعرض لهم . ولا شك في أنه كان يرى سياسته إلى إضعاف قوة ابن الزبير ؛ فلم يكد مصعب بن الزبير بفرغ من قتال المختار حتى خرج إليه عبد الملك بن مروان بعد أن هادن امبراطور الروم حين أغار على المصيصة سنة ٧٠ هـ حتى لا يتنهر فرصة انشغاله بقتال ابن الزبير فيوغل في بلاد الشام ، وقد بعث إليه عبد الملك الأموال والهدايا وصالحه على أن يؤدي إليه نحو خمسين ألف دينار في كل عام ؛ غير أنه عاد فحطعها عند ما انقضت سحب الضباب التي كانت تحيط به .

موقف عبد الملك من هذا النزاع

ولما وثق عبد الملك من أن الروم سوف لا يغيرون على بلاده أثناء محاربته ابن الزبير ، سار من الشام إلى العراق محاذيا نهر الفرات . وقد انتهز عمرو بن سعيد بن العاص فرصة اشتغال الخليفة بحرب ابن الزبير في العراق وشق عصا طاعته ودعا إلى بيعته ؛ فلم يكن بد من رجوع عبد الملك إلى دمشق ، وما زال بعمره حتى ثناءه عن رأيه بعد أن مناه بولاية العهد (١) .

خروج عمرو بن سعيد بن العاص

وقد عرف عمرو بن سعيد بالفصاحة والبلاغة والشهامة والاقدام . وكان يرى أحقيته بالخلافة دون عبد الملك ؛ فكتب إليه عبد الملك : « إنك لطمع نفسك بالخلافة ولست لها بأهل . فرد عليه يهدده ويتوعده في ذلك الكتاب الذي ينم عن الازدراء والاستهتار : استدراك النعم

كتاب عمرو بن سعيد إلى عبد الملك

(١) البغوي ٢٠٤ ص ٣٠٤ المسوي : مروج الذهب ٢٠٢ ص ٨٢٢ ابن الأثير ٤ ص ٥٨

إياك أفادني البني ، ورائحة الغدرة أورتك الغفلة . زَجَرَتْ عَمَّا
وَأَقَفَّتْ عَلَيْهِ ، وَنَدَبَتْ إِلَى مَا تَرَكْتَ سَيْلَهُ . وَلَوْ كَانَ ضَعْفُ الْأَسْبَابِ
يُؤَيِّسُ الْمَطَالِبَ ، مَا اتَّقَلَ سُلْطَانٌ وَلَا ذَلَّ عَزِيزٌ . وَعَنْ قَرِيبٍ يَتَّبِعِينَ
مَنْ صَرِيحُ بَنِي وَأَسِيرُ غَفْلَةٍ .^(١)

من هذا يتبين ان وعد عبد الملك لعمر بنو بولاية العهد لم يكن
إلحجية دبرها عبد الملك للقضاء عليه . فقد أرسل إلى عمرو أن يحضر ،
فحضر عمرو وهو مطمئن بما أعطاه من الأمان . يد أن هذا لم يلفت
إلى ما قطعه على نفسه من العهود والمواثيق ، وأمر رجاله بضرب
عنقه ، ورعى رأسه إلى أصحابه ففارقوا .^(٢)

وبذلك قضى عبد الملك على ما بذره عمرو بن سعيد من بذور
الشقاق والانقسام في البيت الأموي . وقد عيب عليه غدره بعمر بنو
وكان أول غدر حصل في الاسلام .

سعيد بن عبد الملك
لعمرو

ولما تم لعبد الملك القضاء على فتنة عمرو بن سعيد سار إلى العراق ،
فخاصر زمر بن الحارث رعيم القيسية ، في قرقيساء^(٣) يدعو إلى
عبد الله بن الزبير ، ثم نزل على إمامته وبايعه بعد أن تصالحا على
وضع الدماء والأموال .^(٤)

الغزو القيسية والبنية
تحت لواء عبد الملك

وبذلك انتهى النزاع بين القيسية والبنية ، وانفضوا جميعاً تحت
لواء عبد الملك . على أن نار العداء لم تتمد بل كنت في النفوس ؛
وطالما كانت تظهر كلما سنحت الفرصة .

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١١٦ — ١١٧

(٢) الطبري ج ٧ ص ١٧٥ — ١٨٠

(٣) بالفتح ثم السكون وظاف أخرى ويا ساكنة وسين مكسورة ويا أخرى وألف
عدوة . بلد على مصب نهر الخابور في الفرات قرب ربيعة مالك بن طوق على ستة فراسخ .

(٤) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١١٨ ٩ ابن الأثير ج ٢ ص ١٤١ — ١٤٢

حزب الزيريين

نشأة حزب الزيريين

يرى كثير من المؤرخين أن نشأة هذا الحزب ترجع الى الوقت الذي دعا فيه عبد الله بن الزبير الى نفسه بمكة سنة ٦٣ هـ . على أننا نرى أن نواة هذا الحزب قد ظهرت على أثر الفتنة التي أدت الى قتل عثمان وخروج طلحة والزبير وعائشة على علي بن أبي طالب .

عبد الله بن الزبير
في عهد عثمان

فقد اتخذ عبد الله بن الزبير من تأمير عثمان له على داره سببا كافيا لأحقية بالخلافة ؛ لأن استخلاف عثمان له دون أصحابه الذين كانوا معه يدل على كفايته ومقدرته على القيام بمهام الأمور . وقد استند في ذلك على تأمير الرسول أبا بكر للصلاة وهو في مرضه الأخير بما عده المسلمون كافيا لاسناد الخلافة إليه . وفي ذلك يقول صاحب المقد الفريد (١) « كان عثمان استخلف عبد الله بن الزبير على الدار يوم الدار ، فبذلك ادعى ابن الزبير الخلافة » . فلاعجب إذا صار ابن الزبير يتحين الفرص من ذلك الوقت للسمي وراء الخلافة أما في عهد علي فقد كان عبد الله بن الزبير يرى أحقية بالخلافة .

في عهد علي

وقد عمل على تحقيق أغراضه ، فأوقع بين معاوية وبين علي الذي وقف على ما تتلوى عليه أغراضه ؛ فخطب أباه الزبير في شأن ابنه عبد الله وقال له « لقد كنا نعدك من بني عبد المطلب حتى بلغ ابنك ابن السوء ففرق بيننا (٢) » ، كما عمل ابن الزبير على تقوية حزب الزبير وطلحة وعائشة طمعا في الخلافة . ولا غرو فقد كان يد هذا الحزب ولسانه الناطق ، وكان لا يألو جهدا في جمع كلمته . وكان ريبا في بيت خالته عائشة أم المؤمنين ، وكانت تسعى لتحويل الخلافة إليه . وقد قيل إنه لما سار مروان بن الحكم إلى طلحة والزبير وقال لهما على أيكما

(١) المقد الفريد ج ٣ ص ١٦٠

(٢) ابن الأثير ج ٣ ص ٢٠٢

أسلم بالأمرة وأؤذن بالصلاة ، أرسلت إليه عائشة رسولا يقول له : « فليصل بالناس ابن أختي (١) » تريد عبد الله بن الزبير .

وقد بينا قبل كيف تولى عبد الله بن الزبير عزم خالته عائشة عن العودة إلى المدينة حتى نبجتها كلاب الحوآب ، وكيف ألح على أبيه الزبير بالعدول عن رأيه حين همّ بالانصراف والعودة إلى المدينة ، ورماه بالجبن حتى كفر عن يمينه وخاض غمار الحرب (٢) .

على أننا لا نعلم أن ابن الزبير قد عارض معاوية قبل توليته يزيد العهد أو خالفه في شيء ، بل بالعكس نراه جنديا من جنود معاوية يشترك مع الجيوش في محاربة الأعداء . فكان في الجيش الذي سار لغزو القسطنطينية سنة ٥٠ هـ بقيادة يزيد بن معاوية . ولا ريب أن معاوية كان يلجأ في ابن الزبير ناحية المعارضة ، فكان يقرضه ويتودد إليه ويمسح وفادته ويفدق عليه العطايا والمنح . وطالما كان يقول له : « مرحباً بابن عمه رسول الله وابن حواري رسول الله ويأمر له بمائة ألف » . وليس ذلك بعيدا على معاوية الذي عرف بالمكر والدها .

ومهما يكن من شيء فقد كمن ابن الزبير في عقر داره طوال عهد معاوية تقريبا . ولعل هزيمة حزب طلحة والزبير وعائشة في موقعة الجمل كان لها أثر في انزواء ابن الزبير وعدم معارضته . على أنه لم يظل على هذه الحال من الجود والاستكانة طويلا . فانه لما علم بولاية العهد ليزيد هب من سباته وقاد حزب المعارضة الذي وقف في وجه معاوية ، وعمل على إحباط مساعيه في توليته العهد لابنه يزيد .

تطورت دعوة ابن الزبير بعد موت معاوية بن أبي سفيان . فقد بد موت معاوية خلا له الجو بعد مقتل الحسين بن علي - على ما تقدم - فدعا إلى نفسه سنة ٦٣ هـ ، وصادقت دعوته نجاحا عظيما في بلاد العرب والعراق .

(١) ابن الأثير ٤٣ ص ٨٨

(٢) ابن الأثير ٣ ص ١٠٢

على أن امتناع محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب عن مبايعة ابن الزبير — وكان قد بايع يزيد بن معاوية — قد فُت في عضد ابن الزبير وساعد على ظهور حزب الكيسانية بزعامة المختار بن أبي عبيد الذي قام في الكوفة بعد قتل الحسين .

وعلى الرغم من ذلك كله فقد ظهر حزب الزبيريين واستطاع أن يعكر صفو الأمويين مدة من الزمن . وكانت هناك عوامل عدة ساعدت على إثارة المسلمين على بني أمية وأتاحت الفرصة لظهور هذا الحزب . وكان من بين هذه العوامل :

العوامل التي ساعدت على ظهور حزب الزبيريين

١ — تحول الخلافة من طريق الشورى والانتخاب إلى التعيين والوراثة ، ومن الحكم الجمهوري إلى الحكم الملكي ، ذلك النظام الذي جرى عليه الأكاسرة والقيصرة ، وما أذاعه أعداء الأمويين عن صفات يزيد الخليفة مما أحبط من قدره وباعد بينه وبين أحقيته بالخلافة في نظر المسلمين .

٢ — الحوادث الجسام التي وقعت في عهد يزيد من مقتل الحسين ابن علي ، وغزو مكة والمدينة . فقد اتخذ عبد الله بن الزبير من هذه الحوادث وسيلة لإثارة شعور المسلمين على بني أمية والدعوة لنفسه بالخلافة في الحجاز .

٣ — معاملة ولاية بني أمية أهالي الولايات بالقسوة والعنف حتى كرهوا حكم الأمويين وانضموا إلى أعدائهم .

٤ — هذا إلى ما عرف عن عبد الله بن الزبير من الصلاح والتقوى والتمسك بالدين فأكتسب محبة المسلمين وظفر بتأييدهم .

وسرعان ما ظهر أمر ابن الزبير بمكة . وقد روى الطبري عن هشام عن أبي مخنف في خطبة لعبد الله بن الزبير أنه قال عن أهل العراق بعد مقتل الحسين «... إنهم دعوا حُسيناً لينصروه ويولوه عليهم . فلما قدم عليهم ثاروا إليه وقالوا له : إما أن تضع يدك في أيدينا فتبحث

بيعة ابن الزبير

رواية الطبري

بك الى ابن زياد بن سُمَيَّة سلبا فيمضي فيك حكمه ، وإما أن تحارب . فرأى والله أنه هو وأصحابه قليل في كثير ، وإن كان الله عز وجل لم يطلع على الغيب أحدا أنه مقتول . ولكنه اختار الميعة الكريمة على الحياة الذميمة . فرحم الله حسيناً وأخرى قاتل حسين . لعمري لقد كان من خلافهم إياه وعصيانهم ما كان في مثله واعظم وناله عنه . ولكنه ماحمٌ نازل (ما قدر يكون) . وإذا أراد الله أمراً لن يدفع . أفعدا الحسين نطمئن إلى هؤلاء القوم ونصدق قولهم وقبل لهم عهداً ؟ لا ! ولا نزام لذلك أهلاً . أما والله لقد قتلوه طويلاً بالليل قيامه ، كثيراً في النهار صيامه ، أحق بما هم فيه منهم ، وأولى به في الدين والفضل . أما والله ما كان يبدل بالقرآن الغناء ، ولا بالبكاء من خشية الله الحداء ، ولا بالصيام شرب الحرام ، ولا بالمجالس في خلق الذكر الركض في تطلب الصيد (يعرض يزيد) . فسوف يلقون غياً . فثار إليه أصحابه فقالوا أيها الرجل ! أظهر يمتك فإنه لم يبق أحد إذ هلك حسين ينازحك هذا الأمر (وقد كان يبايع الناس سرا ويظهر أنه عائد بالبيت) . فقال لهم : لا تعجلوا ! وعمرو بن سعيد ابن العاص يومئذ عامل مكة ، وقد كان أشد شيء عليه وعلى أصحابه ؛ وكان مع شدته عليهم يدارى ويرفق . فلما استقر عند يزيد بن معاوية ما قد جمع ابن الزبير من الجموع بمكة ، أعطى الله عهداً ليوثقنه في سلسلة . فبعث بسلسلة من فضة ، فربها البريد على مروان بن الحكم بالمدينة ، فأخبر ما قدم له بالسلسلة ، وبالسلسلة التي معه . فقال مروان :

خُذْهَا فَلَيْسَتْ لِلتَّزْيِينِ بِخُطَّةٍ وفيها مقال لا مرى مُتَضَعِّفٍ

ثم مضى من عنده حتى قدم على ابن الزبير ، فأقْبَى ابن الزبير فأخبره بهمر البريد على مروان وتمثل مروان بهذا البيت . فقال ابن الزبير : لا والله لا أكون أنا ذلك المتضعف ؛ ورد ذلك البريد رداً رقيقاً . وعلاً أمر

ابن الزبير بمكة وكتبه أهل المدينة . وقال الناس : أما إذ هلك الحسين

عليه السلام ، فليس أحد ينزع ابن الزبير » . (١)

بهذا استطاع ابن الزبير أن يركب نار الفتنة في المدينة ضد ولاة

يزيد حتى ثار أهلها سنة ٦٣ هـ وطردهوا عامل يزيد . وقد بينا ما ترتب

على هذا من حصار مسلم بن عقبة المري لها من ناحية الحرّة وفتحها وابعادها ،

وما تلا ذلك من حصار الحصين بن نمير بمكة حيث دعا ابن الزبير إلى

نفسه ، ووقوع القتال بينهما وحرق الكعبة . ثم توفي يزيد بن معاوية

وانقسم الأمويون على أنفسهم وكادت تضع الخلافة من أيديهم ،

واتسع نطاق الدعوة لابن الزبير بعد موت معاوية الثاني في الحجاز

والعراق واليمن ومصر ، كما انضم بعض أهل الشام إليه : فقد انضم إليه

أهل مكة والمدينة عدا عبد الله بن العباس ومحمد بن الحنفية ، إذ كانا

يعتقدان أن بني هاشم أحق بالخلافة ، ودعا إلى ابن الزبير سلة بن

حنظلة التيمي في البصرة (٢) ، كما دخل أهل الكوفة في طاعته . وسرعان

مادخل في طاعته أهل العراق بعد أن نقضوا بيعة عبيد الله بن زياد

الذي أقام نفسه نائب خليفة بعد موت يزيد وابعوه بيعة مؤقتة .

أما في بلاد الشام فإن دعوة ابن الزبير لم تظهر إلا بعد موت

معاوية بن يزيد حيث انقسم أهل هذه البلاد إلى أمويين وزبيريين .

يقول صاحب العقد الفريد (٣) : « فلما مات معاوية بن يزيد بايع أهل

الشام كلهم ابن الزبير إلا أهل الأردن » . وبايع أهل مصر أيضاً ابن

الزبير ، واستخلف ابن الزبير الضحاك بن قيس القهري على أهل الشام »

سار عبد الملك لقتال مصعب بن الزبير بعد أن صالح القيسيين .

انقسام الدعوة
لابن الزبير

قوة مصعب
ابن الزبير

(١) الطبري ٦ ص ٢٧٣ - ٢٧٤

أنظر أيضاً الأخبار الطوال للدينوري ص ٣٦٠ وابن الأثير ٤ ص ٤٣

(٢) الطبري ٧ ص ٢٠٠ ابن الأثير ٤ ص ٥٦٤

(٣) العقد الفريد ٣ ص ١٤٥

فلما علم مصعب بمسيره إلى الكوفة أخذ يستعد للملاقاة . ولم يستطع جند مصعب الوقوف أمام جند عبد الملك ، لأن جزءاً كبيراً من جيشه — وعلى رأسه المهلب بن أبي صفرة — قد أنهكته محاربة الحوارج . أضف إلى ذلك سخط الشيعة عليه لقتله المختار بن أبي عبيد

استألف عبد الملك جند
مصعب إليه

وقد راسل عبد الملك قواد مصعب وأعيان الكوفة ومنام بمختلف الأمان حتى أفسدهم عليه إلا إبراهيم بن الأشتر . فقد أعطى كتاب عبد الملك إليه لمصعب . وفي ذلك يقول ابن قتيبة ^(١) : « فكلهم أخفى الأمر عن مصعب إلا إبراهيم بن الأشتر ؛ فإنه لما جاءه كتاب عبد الملك أخذه وأعطاه لمصعب فوجده مُمّنيه بولاية العراق ، وأخبره خبر القواد وأنهم أخفوا كتب عبد الملك ، وطلب من مصعب أن يقتلهم حتى لا يفسدوا الجيش ؛ فأبى مصعب ثم رجأ منه حبسهم حتى يتبين الأمر ؛ فأبى ذلك عليه أيضاً . »

من ذلك نرى أن مصعب بن الزبير لم يتمتع باخلاص جنده ، مما أتاح لعبد الملك فرصة مراسلة قواده واستئصالهم إليه بالأمان ، كما نرى أيضاً قصر نظر مصعب الذي سمح لهؤلاء الساخطين عليه بالبقاء في جيشه وعدم أخذه برأى إبراهيم بن الأشتر بعد أن أدلى إليه بالحقيقة . وقد كان لهذه السياسة أثرها ، ففترق أصحاب مصعب عنه وترك في

عدد قليل . وعلى مقربة من باخمرا ^(٢) نصب القتال بين الفريقين فقتل مصعب بعد أن أبلى بلاء حساناً وهزم من كانوا معه ، ودخل عبد الملك الكوفة فبايعه أهلها سنة ٧١ هـ ، وولى على البصرة والكوفة عمالاً من قبله ^(٣) . وبذلك صفا لعبد الملك الجو في العراق ، ولم يبق في يد عبد الله بن

(١) الامامة والبيعة ٢ ص ٢٠ .

(٢) تقع بين الكوفة وواسط . وهي أقرب إلى الكوفة منها إلى واسط ، وتبعد عن الأولى بمسافة عشر فرساجاً . راجع سجع البلدان ليعقوب .

(٣) الطبري ٧ ص ١٨٧ — ١٨٨ .

الزبير إلا بلاد الحجاز المجدية . فلما توطدت سلطته في العراق أعد جيشا
كثيفا بقيادة الحجاج بن يوسف الثقفي للقضاء على ابن الزبير .

عاصمة الحجاج بن
يوسف مكة

خرج الحجاج إلى الطائف ، ومنها إلى المدينة حيث انضم إليه عاملها
ومن معه من الجند . ثم سار إلى مكة وحاصرها وضرب الكعبة
بالمجانيق ^(١) ، وأرغم أهلها على طلب الأمان ؛ فانضم بعض أتباع ابن
الزبير وغيرهم من فئوى قرياه إلى الحجاج ؛ وبقى عبد الله بن الزبير في
عدد قليل من أنصاره . ولما أيقن أنه مقتول لاحالة ، دخل على أمه
أسماء بنت أبي بكر فقال : يا أماء ؛ قد خذلني الناس حتى ولدي وأهلي ،

شبهة المرأة العربية

ولم يبق معي إلا اليسير ومن ليس عنده أكثر من صبر ساعة . والقوم
يعطونني مأردت من الدنيا ؛ فأرايك ؟ فقالت : أنت أعلم بنفسك .
إن كنت تعلم أنك على حق ، وإليه تدعو فامض له ، فقد قتل عليه
أصحابك ، ولا تتمكن من رقتك غلبان بني أمية يلعون بها . وإن
كنت أردت الدنيا فبئس العبد أنت ، أهلكك نفسك ومن قتل معك .
وإن قلت كنت على حق فلما وهن أصحابي ضعفت ، فهذا ليس فعل
الأحرار ولا أهل الدين . كم خلدوك في الدنيا ؟ القتل أحسن . فقال :
يا أماء ؛ أخاف إن قتلت أهل الشام أن يمتثلوا بي ويصلبوني .
فقالت : يا بني ؛ إن الشاة لا تألم بالسليخ بعد ذبحها . فامض على
بصيرتك واستعن بالله . فقبل رأسها وقال هذا رأي ؛ فظفقت أمه
تدعو له وتشجعه (٢) »

خرج عبد الله بن الزبير بعد ذلك وقاتل أهل الشام قتالا شديدا ،
وأظهر شجاعة نادرة حتى حل عليه العدو وقتلوه في جمادى الآخرة
سنة ٧٣ هـ .

عبد الله بن الزبير

(١) لم يرد عبد الملك بن مروان أن يحيط من شأن الكعبة . وإنما أخطر إلى قتال ابن الزبير
تحت ماحذ عن غير قصد . وذلك أن الحجاج لما نصب المجانيق على الكعبة جعل هذه الزيادة
التي زادها ابن الزبير في الكعبة ، إذ كان الأمويون يمترون تلك بدعا في الدين

(٢) ابن الأثير ج ٤ ص ١٤٧ — ١٤٨

أسباب انضمام الزبير بن العوام إلى حزب الزبير بن العوام :

اتخذ عبد الله بن الزبير مقر حكومته في الحجاز الذي أصبح بعد أن انصرفت عنه العناصر السياسية إلى الشام والعراق مأوى الطبقة الارستقراطية التي انصرفت عن النزاع السياسي الذي كانت تضطرب به العراق وتخرج به دمشق ، ومالت إلى عيشة اللهو والمجون لما تدفق عليها من الثروة . لذلك لم تاق دعوة ابن الزبير نجاحا في تلك البلاد . ويظهر أن ابن الزبير كان متأثرا بهذه الفكرة القومية ، وهي إعادة النفوذ والسيطرة إلى بلاد الحجاز كما كان في عهد النبي وأبي بكر وعمر وعثمان ، حتى إنه لم يسر إلى بلاد الشام حيث دعاه الحصين بن مسمي ليبيع له بعد وفاة يزيد بن معاوية ، فأبى ابن الزبير أن يبايع الحجاز . أضف إلى ذلك أن عبد الله بن الزبير قد توارى في نشر الدعوة نواكفة في نشر دعوته لنفسه ، فظل بالحجاز وترك أمرها إلى أنصاره كالضحاك بن قيس ، وزفر بن الحارث ، وأخيه مصعب ، على حين كانت السياسة الحكيمة تقضي عليه بأن يتولى ذلك بنفسه في الولايات الإسلامية ببلاد العراق ومصر وغيرها .

على أنه كان لظهور الشيعة والخوارج وقيامهما في وجه ابن الزبير أثر كبير في قتله . فقد توزعت قوته ، فانشغل فريق من رجاله المخنكين بقتال حزب الخوارج ، وتعقب فريق آخر المختار ، وحارب فريق ثالث بني أمية . ولو أن هذه الفرق قد تجمعت ضد بني أمية ، لما تمكن الأمويون من القضاء على الزبيرين .

أضف إلى ذلك ما اشتهر عن عبد الله بن الزبير من البخل . وقد ذكر لنا صاحب العقد الفريد (١) أن مصعب بن الزبير لما قتل المختار ابن أبي عبيد الثقفي وفد على أخيه عبد الله ومعه وجوه أهل العراق ، فقال : يا أمير المؤمنين اجئتكم بوجوه أهل العراق لم أدع لهم بها نظيرا

لتعطيهم من هذا المال . فقال له : جئتني بعيد أهل العراق لأعطيهم من مال الله . والله لا فعلت . أما خلفاء بني أمية فقد كانوا على العكس من ذلك . فقد اجتذبوا الناس اليهم بالأموال الضخمة والعطايا . والناس عبيد الدرهم والدينار كما يقولون .

عدم إعتابهم
بالدعاية لأنفسهم

ولا عجب إذا تفوق الأمويون على الزيريين في ناحية الدعاية واجتذاب الناس اليهم ، حتى كثر الشعراء الذين لهجوا بمحامد الأمويين وشوا الدعاية لدولتهم رغبة في الحصول على أموالهم وأعطياتهم التي كانوا يذلونها في سخاء . وكانوا يفيضون على الشعراء وعلى القبائل التي ينتمى إليها هؤلاء الشعراء ، على حين أنا لا نجد في جانب الزيريين أكثر من شاعر واحد أخلص لهم ودام على ولائهم حتى بعد سقوط حزبهم . وهذا الشاعر هو عبيد الله بن قيس الرقيات ^(١) الذي يقول عنه الدكتور طه حسين في كتابه حديث الأربعة : « كان صاحبنا من أنصار عبد الله بن الزبير ، وكان مغاليا في نصر الزيريين بحبهم أشد الحب (٢) » ويغض خصومهم من بني أمية بغضا شديداً جاهد معهم

(١) هو عبيد الله بن قيس (والرقيات جمع رقية) . سمي ابن قيس الرقيات لأنه شرب ثلاث نوبة كان اسم كل منها رقية . وهو شاعر قرشي يؤثر القصيدة القرشية ويحسب منها بحروب الزيريين الذين انفصل بهم ودمدمهم ودافع عنهم حتى قتل مصعب بن الزبير ثم اخوه عبد الله واختفى حزبهم من ميدان السياسة . (٢) مدح عبد الله بن الزبير فقال :
وإن أسلم خير من مسح الركن ضالاً وخيرهم بنيانا
ولا قيل من هجان قرشي ؟ كنت أنت القتي وأنت الهجانا
ديوان قيس الرقيات . ورقة ٢٧ (مخطوط رقم ١١ دار الكتب الملكية) امرأة هجان كريمة .
وقال في مصعب بن الزبير :

أما مصعب شهاب من الله تجلت عن وجهه الفلانا
ملكك ملك قوة ليس فيه هجوت ولا به كيد
يتقى الله في الأمور وقد أذ لمع من كان معه الاختار
ويقول :

لمصب عند جد القرو ل أكثرها وأطيبها
واسماها بالربة يد الفتح متبها
بصر الله يسلوا وعمرها وظلها
ويذكها بكنهه اذا ما لاح كوكبا

بسيفه ولسانه أشد جهاد ، ومدحهم أحسن مدح ، حتى إن عبد الملك بعد أن عفا عنه لم يستطع أن يغفر له حسن قوله في مصعب بن الزبير . وقد خرج مع مصعب هذا في العراق على عبد الملك ، ولزمه حتى أحس مصعب أنه مقتول ، فأذن له في أن ينصرف وحياه مالا كثيرا . ولكن الشاعر أقسم لا يريم حتى يعرف سيل مصعب . فما زال معه حتى قتل ، ثم فر ببلغ الكوفة فلبأ إلى أول دار لقيته « (١)

كما يصف الدكتور طه حسين اندفاع هذا الشاعر في ذلك النضال السياسي ومناصرة الزبيرين وإخلاصه لهم فيقول : « خطرت له السياسة وخلبت عقله ففرق فيها إلى رأسه ، واحتمل من آلامها وأثقالها شيئا كثيرا جدا . وأثر ذلك في شعره وفي حياته تأثرا ظاهرا غلب على كل شيء من الأشياء التي يمكن أن تعمل في حياة الشعراء . (٢)

انظر إلى ابن قيس يخاطب عبد الله بن الزبير وقد خرج إليه وافدا :

أَنْتَ ابْنُ مُتَنَلِّحِ الْبَطَاحِ كُذِّبَتْهَا فَكُذِّبَتْهَا
فَالَيْتَ ذِي الْأَرْكَانِ فَالْمُسْتَقَى مِنْ بَطْحَانِهَا
فَمَحَلَّ أَعْلَاهَا إِلَى عَرَافَتِهَا فَحِزَانِهَا
مِنْ سِرِّهَا فِيهَا وَمَعْدِنِ بَرِّهَا وَوَفَائِهَا
أَوْ فِي قُرَيْشٍ بِالْعَلَا فِي حُكْمِهَا وَقَضَائِهَا
وَلَا أَنْتَ أَعْلَمْتَهَا بِهَا وَأَصَحَّهَا مِنْ دَانِهَا
وَأَتَمَّهَا نَسَبًا إِذَا تُسَبِّتَ إِلَى آبَائِهَا
وَلَدَتْ أَعْرُ مَبَارَكًا كَالسَّبْدَرِ وَسَطَ سَمَائِهَا
إِنَّ الْبِلَادَ سَوَى بِلَادِكَ ضَاقَ عَرْضُ قَضَائِهَا

وقال في نصرة مصعب :

على رية الاسلام يا ابن مصعبا كرايس من نخيل وجمعا حباركا
نبت بنصر الله منهم عدوم فاصبحت تحمي حوزتهم برماكا
تدارك منهم عزة نكت بهم عدوم ولفه أولى كذلكا

ورقة رقم ٢٨ من المخطوط (١) كتاب حديث الأرباء ج ٢ ص ٨٧

(٢) شرحه ص ٨٧

فاجتمعَ بَنِيَّ إِلَى بَيْتِكَ فَأَنْتَ خَيْرُ رِعَايَا
نَشِيدِكَ مِنَّا مَشْهَدًا ضَنْكًا عَلَى أَعْدَائِنَا
نَحْنُ الْقَوَارِيسُ مِنْ قُرَيْشٍ شَرِّ يَوْمٍ جَدَّ لِقَائِهَا
ويقول في موقعة الحرة :

إِنَّ الْخِلَاطِ بِالْمَدِينَةِ قَدْ أَرْجَعْتَنِي وَفَرَعَنَ مَرَّتِي
وَجَبَلْتَنِي جَبَّ السَّخَامِ وَلَمْ يَشْرُكْنِ رِيثًا فِي مَنَاكِبِي
وَنَعَى أَسَامَةَ لِي وَإِخْوَتَهُ فَضَلَّتْ مُسْتَكْنًا مَسَامِعِي
كَالشَّارِبِ النَّشْوَانَ قَطْرُهُ سَمَلَ الرِّقَاقِ تَهْضُ عَيْرِيَّةُ
كَيْفَ الرِّقَادُ وَكَلَّمَا هَجَعَتْ عَيْتِي أَلَمْ خَالِ إِخْوَتِي
وَاللَّهِ أَبْرَحُ فِي مَقْدَمِهِ أَهْدَى الْجَبُوشَ عَلَى شَكِيتِي
حَتَّى أَقْصِمَهُمْ بِإِخْوَانِهِمْ وَأَسُوقَ نِسْوَتِهِمْ بِنِسْوَتِي (١)

ويقول عن قتل مصعب بن الزبير وقعود مضر عن نصرته ضد
ريعة التي ما قتله لتصر بنى أمية لحسب ، بل لتدرك ثاراتها الجاهلية
قَبْلَ مَضَر .

إِنَّ الزُّبَيْرِيَّةَ يَوْمَ مَسَدٍ كِنَ وَالْمَصْبِيَّةَ وَالْقَجِيَّةَ
بَيْنَ الْخِلَاطِي . الَّذِي لَمْ يَعُدَّهُ أَهْلُ الْوَقِيعةِ
عَدَرَتْ بِهِ مَضَرُ الْعَرَا قِي وَأَمْسَكَنْتَ مِنْهُ رَيْعَةً
فَأَصَبْتِ وَتَرَكِي يَارِيبَ حَ وَكُنْتِ سَامِعَةً مُطْبِعَةً
يَا تَهْفَ لَوْ كَانَتْ لَهُ بِالطَّفِّ يَوْمَ الطَّفِّ شَيْعَةً
أَوْ لَمْ يَخُونُوا عَهْدَهُمْ أَهْلَ الْعِرَاقِ بَنُو الْأَكْبَعَةِ
تَوَجَدَتْهُمُوهُ حَسِينَ يَغْدُ ضَبُّ لَا يُهْرَجُ بِالْمُضْبِعَةِ (٢)

ويقول أيضا في قتل مصعب وفي دعوة قريش إلى توحيد صفوفها :
لَقَدْ أَوْرَثَ الْمِصْرَيْنِ خَزْيَا وَذَلَّةً قَتِيلٌ بِدَيْرِ الْجَانَلِيْقِ مُقِيمٌ
فَمَا نَصَحَتْ لَهٗ بِكَرْبِ بْنِ وَائِلٍ وَلَا صَبَرَتْ عِنْدَ الْفَقَاءِ نَحِيمٌ

(١) حديث الأرباب المذكور له حسين ج ٢ ص ٨٩

(٢) الكامل للبرد (طبعه أوروبا) ص ١٥٣

ولو كان بكرياً تعطف حوله كئائب يغطي حنيها ويدوم
 لحيته ضاع الزمام ولم يكن بها مضرب يوم ذلك كريم
 جزى الله كوفياً هناك ملامة وبصرهم إن المليم مليم
 وإن بني العلات أخلوا ظهورنا ونحن صريح بينهم وصميم
 فإن ثمن لا يتقوا أولئك بعدنا لذي حرمة في المسلمين حريم (١)
 وبما يذكر لهذا الشاعر أنه مع اقراده في صف الزيريين وكثرة
 الشعراء الموالين لبني أمية قد استطاع أن يغيظ بني أمية ، وان يسلك الى
 اغضائهم طريقاً ابتدعه وسبق اليه الشعراء . وذلك أنه كان - كما يقول
 الدكتور طه حسين - « .. يتنزل حيناً آخر لا للهو ولا لوصف حب
 صادق ، بل ليعبث بخصومه السياسيين ؛ إذ يذكر نساءهم بما يحسن
 وبما لا يحسن وبلغ من هذا الغزل الهجائي ما لم يلقه أحد من شعراء
 العصر الأموي . فلم يكن يكتب في التسيب المألوف يذكر فيه المرأة التي
 يريد أن يهجو أهلها كما كان يفعل العرجي ، وإنما كان يتخيل القصص
 والأخبار فيقصها في شعره مسرفاً في تفصيلها إسرافاً شديداً . . . كان
 يخاصم بني أمية . فتغزل بأم البنين امرأة الوليد بن عبد الملك وبنت
 عبد العزيز بن مروان ، يريد من غير شك أن يغيظ عبد الملك وابنه
 الوليد وأخاه عبد العزيز وغيرهم من رجالات بني أمية . » وقد نقل
 الدكتور في آخر حديثه قصيدة لابن قيس « ذكر فيها أم البنين ذكرًا
 مفصلاً تفصيلاً من شأنه أن يؤذي ويسىء . ولكن احتاط لنفسه ولأم
 البنين ، فزعم أن هذه القصيدة الطويلة المفصلة إنما وقعت له في المنام »
 ليصون كرامة أم البنين وليبق على نفسه أن يقع تحت طائلة العقاب ،
 ثم تخلص بعد هذا كله الى مدح مصعب وهي القصيدة التي مطلعها :

ألا هزأت يتأقشر شية يهتز مؤكها (٢)

(١) الطبري (طبعة دي غريه) ٢ : ٨١٢

(٢) حديث الادب ج ٣ ص ٩٠ وفيها يقول :

ال أم البنين ! متى يقرها مقربها

والحق أن عيد الله بن قيس قد وصل من هذا الغزل المحجاني الى كل ما كان يريد ، فاحفظ بنى أمية حتى هددوا دمه وتوعدوا من آواه ، فلم يستطع أن ينال منهم بعد الاحتيال والشفاعة من أم البنين وعبد الله بن جعفر لدى عبد الملك . لم ينل إلا الأمان وحُرِّم العطاء من بيت مال المسلمين ولم يقبل منه شعره في بنى أمية (١)

لذلك لا تعجب إذا انصرف الناس عن ابن الزبير وكتابوا عبد الملك بن مروان وغدروا بمصعب . وقد عرف فيه عبد الملك هذا النخل ، فتنبأ له بأفول نجمه وأنه سوف لا يسود . وقد قال عبد الملك لمصعب عند ما طلب منه أن ينضم اليه ويترك أخاه : « والله إن فيه ثلاث خصال لا يسود بها أبدا : عَجَبٌ قد ملأه ، واستغناء برأيه ، وبخل انزعه . فلا يسود رجل فيه تلك الخصال . »

هذا الى اخراج عبد الله بن الزبير بنى أمية من المدينة بدون مبرر وتحامله على بنى هاشم وحطه من شأنهم ، وهدمه الكعبة لاصلاحها ، فاتخذ الحجاج بن يوسف من ذلك وسيلة لاثارة الناس على ابن الزبير (٢) وبذلك سقط حزب الزبيرين بعد أن بسط سلطانه على كثير من الولايات تسع سنين (٦٤ - ٧٣ هـ) ، ولم تقم له قائمة بعد ذلك .

ان هزيمة ابن الزبير وإن هزيمة ابن الزبير مغزاها السياسى . فانها ليست هزيمة شخص أو حزب ، ولكنها هزيمة ذلك الاقليم الذى كان مبعث النهضة ، والذى حل لواها مدة من الزمن . وكانت تلك المحاوله آخر المحاولات التى بذلها الحجاز لاسترداد نفوذه الادنى والسياسى .

أتى في المنام فلان هذا حين أعياها
شربت يرقها حتى نهكت وبت أشربها
فكانت ليلة في القوم نمرها ونلبها
فأيقظنا نناد في صلاة الصبح يرقها
وفيا : لمصعب عند جد ققرو ل أكثرها وألبها

(١) أنظر ترجمة ابن قيس الرقيات في الأغانى ج ٥ ص ٧٣ — ١٠٠ (طبعة دار

الكتب المصنوعة)

(٢) تاريخ الخلفاء ج ٢ ص ٣٠٤ — ٣١١

الحجاج بن يوسف والعراق

صفا الجو لعبد الملك في الشام وفلسطين والعراق بعد ما وقع بها من حوادث كادت تودي بالدولة الأموية إلى الزوال ، لولا ما أوتيه عبد الملك من رباطة جأش وكفاءة نادرة . حتى إذا ماتم له القضاء على منافسة عبد الله بن الزبير سنة ٧٣ هـ ندب الحجاج بن يوسف لاختصاص بلاد المشرق .

تولى الحجاج بن يوسف بلاد الحجاز بعد مقتل عبد الله بن الزبير نزيل الحجاج بن يوسف

بلاد العراق

سنة ٧٣ هـ وبقى بها إلى سنة ٧٥ هـ حيث ولاء عبد الملك العراق ، فسار إليها في جيش من أهل الشام . ولما بلغ القادسية أمر الجيش بالاستراحة ، وسار هو في اثني عشر راكباً إلى الكوفة ، فدخلها وصعد المنبر متلثماً . ولما غصّ الجامع بأهله كشف اللثام عن وجهه وخطبهم خطبته المشهورة في ميدان الأدب والتاريخ ، وكلها إطناب واستتار بأهل العراق ، وتوعد لهم لما كان منهم من شق عصا الطاعة على بني أمية :

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع الهامة تعرفوني

يا أهل الكوفة ! إنني لأرى رموساً قد أينعت وحان قطافها ، وإنني لصاحبها . وكانني أنظر إلى الدعاء بين العاتم والضحى ... الخ . أما بقية الخطبة فلا تختلف في معناها ولهجتها عما تقدم .

ولما فرغ الحجاج من خطبته لم يفه أحد من كان بالمسجد ، وفيهم أهل الشرف والرياسة ، بكلمة يعترض فيها على قوارص كلمه وشديد زهوه بنفسه ، أو يظهر استيائه لما لحق أهل بلده من مثله وما حاق بهم من مهانة . وبعد هذه المقدمة الطويلة المفزعة أمر الحجاج غلامه بأن يقرأ على الناس كتاب عبد الملك قهراً : « بسم الله الرحمن الرحيم ! من عبد الملك أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين سلام عليكم » .

غير أن أحدا من الحاضرين لم يرد سلام الخليفة ؛ فأمر الحجاج غلامه بالكف ، وأخذ يشتم الناس ويتهدهم ويتوعدهم ، فقال « والله لأؤدبكنم غير هذا الأدب أو لتستقيمن » ؛ ثم أمر غلامه فأعاد الكرة . فلما قرأ سلام الخليفة قال الحاضرون : « على أمير المؤمنين السلام » (١)

ومن هذه الخطبة تبين السياسة التي رسمها الحجاج للسير عليها مع أهل العراق ؛ وهي سياسة حزم ممزوج بالظلم والجبروت . ولا غرو فقد أخذ الناس بنفير هواة وقتلهم على الريّة والظنّة .

ولما فرغ الحجاج من أهل الكوفة ، سار إلى البصرة وخطب الناس فيها خطبة لا تختلف في معناها ومرماها عن خطبته في الكوفة . ومن ثم عمل على معاونة المهلب بن أبي صفرة في حرب الخوارج . وهنا يجب أن نرجع قليلا إلى الوراثة لئلا نرى ما كان من أمر حزب الخوارج مع عبدالله بن الزبير ، ثم مع عبد الملك بن مروان :

الخوارج :

لما اشتد ابن زياد على الخوارج في العراق وسد في وجوههم كل طريق ، اجتمعوا وتذاكروا ملاقوه من الإيذاء على يد الأمويين ؛ فقال لهم نافع بن الأزرق « إن الله قد أنزل عليكم الكتاب وفرض عليكم الجهاد واحتج عليكم . وقد جرد أهل الظلم فيكم السيوف . فاخرجوا بنا إلى هذا الذي قد ثار بمكة (٢) . فإن كان على رأينا جاهدنا معه ، وإن يكن على غير رأينا دافعناه عن البيت » . ثم سار الخوارج إلى مكة حيث لحقوا بأبن الزبير ؛ فعول على اجتذابهم نحوه ، واتخذ

انضمامهم إلى عبدالله
ابن الزبير بالحجاز

(١) المسعودي : مروج الذهب = ٢ ص ١٢٥ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، الطبري = ٧ ص ٢١٠

(٢) كان عبد الله بن الزبير في ذلك الوقت قد قام يدعو إلى نفسه ، فسير إليهم يزيد بن معاوية جيشا لقتاله .

من قدومهم عليه وانضمامهم إليه فرصة سانحة للوصول إلى غايته .
وسرعان ما أخبرهم أنه يرى رأيهم ؛ فقاتلوا معه أهل الشام حتى
مات يزيد .

ولما وضعت الحرب أوزارها اجتمعوا وقالوا « إن الذي صنعتم
أمس ليس رأياً ناجحاً . فقاتلون مع رجل لا تدرون لعنه ليس على
مثل رأيكم » ؛ ثم اتفق الخوارج على أن يأتوا ابن الزبير ويسألوه عن
رأيه في عثمان وعلي وما أحدثه كل منهما . فلما كاشفوه بذلك قال لهم
أشهدكم ومن حضرني أني ولي لابن عفان وعدو أعدائه . ولما تبين
الخوارج أن ابن الزبير ليس على رأيهم رحلوا من مكة ؛ فأقبل نافع
ابن الأزرق الحظلي وعبد الله بن الصفار السعدي وعبد الله بن إياض
وحنظلة بن يهيس حتى أتوا البصرة . وانطلق أبوطالوت من بني بكر
ابن وائل وأبو فديك وعطية بن الأسود يشكرى إلى الجيامة ^(١) .

وعند ما دخل نافع بن الأزرق وأتباعه البصرة ، اجتمع هو
وأصحابه يتناكرون الجهاد ، ثم خرجوا وكسروا باب السجن
وأخرجوا من فيه من الخوارج الذين حبسهم ابن زياد . وساعدهم
على ذلك خروج أهل البصرة على ابن زياد وضعف نفوذه على أثر
قيام ابن الزبير بعد موت يزيد .

ولما استفحل أمر نافع تجرد أهل البصرة لقتاله ، فلحق بالأمواز
(شوال سنة ٦٤ هـ) ^(٢) حيث أقتل الفريقان ؛ فقتل نافع وقتل مسلم
ابن عيسى قائد الأمويين . فأمر كل منهما عليه قائدا من قبله ، فلحق
بمساقه . وهكذا أصبحت الحرب سجالات بين الأمويين والخوارج حتى
حلت الهزيمة بأهل البصرة في جمادى الآخرة سنة ٦٥ هـ

(١) ابن الأثير ج ١ ص ٨٠

(٢) لحق نافع بالأمواز واستولى عليها وحبس غرابها فكلفت أتباعه وانتشر عمله في
السواد حتى أوقع الفزع في قلوب أهل البصرة .

تفرق الخوارج عن
عبد الله بن الزبير

الخوارج بالبصرة

أردباد نفوذ نافع
في السواد

تولى المهلب بن أبي صفرة حرب الخوارج
ولما بلغ خبر الهزيمة أهل البصرة ورأوا أن خطر الخوارج قد اشتد، طلبوا إلى الأخنف بن قيس أن يتولى حربهم، فأشار عليهم بالمهلب بن أبي صفرة لما يعلمه فيه من الشجاعة وحسن الرأي والتدبير والمعركة بالحرب. فعرض أهل البصرة على المهلب أن يكفهم شر الخوارج؛ فقبل على أن تكون له ولاية ماغلب عليه، وأن يعطى من بيت المال ما يقوى به هو ومن معه على محاربتهم، وأن ينتخب من وجوه الناس وفرسانهم وذوى الشرف من أحب؛ فأجابوه إلى ماطلب. (١)

ودارت رحى القتال بين الخوارج وبين أهل البصرة بقيادة المهلب ابن أبي صفرة والأخنف بن قيس، فدارت الدائرة على الخوارج وقتل زعيمهم؛ فأنحازوا إلى نواحي كerman وأصفهان. ولم يزل المهلب يطارد الخوارج حتى تولى مصعب بن الزبير العراق، فولاه الجزيرة وولى على حرب الخوارج عمر بن عبيد الله بن معمر؛ فخارهم مدة حتى أجلهم إلى أصفهان. حيث جمع الخوارج شملهم؛ وأتوا سابور فسار إليهم قائد ابن الزبير وهزمهم، غير أنه لم يكن في حزم المهلب؛ ففقوى أسر الخوارج وعاثوا في الأرض فسادا وقتلوا الأطفال والنساء وجبوا الخراج. ولم ير أهل العراق بدا من أن يطلبوا إلى مصعب رجوع المهلب إلى قتالهم. وسرعان ما تلاقى المهلب مع الخوارج وعلى رأسهم قطرى بن الفجأة، واقتل الفريقان ثمانية أشهر صمد فيها المهلب لقتالهم. (٢)

ظهور الخوارج من جديد
على أن قتل مصعب ابن الزبير وعود النفوذ لعبد الملك بن مروان في العراق قد هيا الفرص لظهور الخوارج من جديد. ذلك أن عبد الملك لما ولى خالد بن عبد الله بن أسيد بلاد انعراق، صرف

(١) ابن الأثير ج ٢ ص ٨١

(٢) ابن الأثير ج ٤ ص ١١٨ — ١٢٠

المهلب عن حرب الخوارج وأرسل أخاه عبد العزيز بن عبد الله لحربهم ؛ فهزمه الخوارج هزيمة منكرة وأسروا امرأته .

على أن سياسة هذا الوالي لم ترق عبد الملك ؛ فكتب إليه بقبح رأيه ويؤنبه على إبعاده المهلب ، الذي عرف بقوة الشكيمة وشدة البأس ، والذي حنكته الحروب حتى أوقع بالخوارج غير مرة ، ويأمره بإسناد حربهم إليه وقال له : « قبح الله رأيك حين تبعث أخاك أعرايا من أهل مكة على القتال وتدع المهلب يحجي الخراج ، وهو الميمون النقيية المقاسي للحرب ابنها وابن أبنائها . أرسل إلى المهلب يستقبلهم . وقد بعثت إلى بشر بالكوفة ليمدك بجيش ؛ ولا تعمل في عدوك رأيا حتى يحضره المهلب والسلام » . وكان ذلك سنة ٧٢ هـ . ومن ثم أصبحت الحرب سجالا بين المهلب والأزارقة من الخوارج ؛ فكانت تواتيه الإمداد من الكوفة .

وعلى الرغم من ذلك كله فقد استفحل خطر الخوارج فأبلوا في استعمال خطر الخوارج كثير من المعارك ، لما اشتهر به ولاية العراق من الضعف ووهن الزعامة . لذلك لم ير عبد الملك بدا من تولية الحجاج بن يوسف على العراق - كما أشرنا - فأخذ أهلها بالشدّة حتى تهاقوا على المهلب ، وصار يرسل اليه البعوث فقوى أمره ، وبذلك تمكن من أن يطرد الخوارج إلى كرمان . وأقام هو بفارس ، ثم تبعهم إلى بجيرفت ^(١) حيث قاتلهم أكثر من سنة صبر فيها على قتالهم حتى دب الشقاق بين الخوارج ، وذلك أن رجلا منهم يقال له المُعْتَمِر قتل أحد أصحابه من ذوى البأس والتجدة فطلبوا من قطرى أن يكمّنهم منه ليقصوا

قيام الشقاق بين
الخوارج

(١) بكسر الهمزة وفتح الراء وسكون الفاء بعدها نون مثناة فوقية . وهي مدينة كبيرة من أشهر مدن كرمان وأوسها . بها خيرات ونخل وفواكه كثيرة وتغلظها نهر ، وحرها شديد . انظر هذا القبط في مجمع البيان لابن قتيبة .

منه لصاحبهم فقال لهم : ما أرى أن أفعل . رجل تأول فأخطأ في التأويل ما أرى أن تقتلوه وهو من ذى الفضل منكم والسابقة فيكم . وقد قيل إن المهلب أرسل رجلاً نصرانياً إلى جيشهم وأمره أن يسجد لقطرى فععل ؛ فقال الخوارج لقطرى « إن هذا قد اتخذك إلها » ووثبوا على النصراني فقتلوه . وسواء أكان السبب في اختلافهم هذا أم ذاك ، فقد اختلفوا وتفرقوا ، فبقى فريق مع قطرى وانحاز فريق آخر إلى عبد ربه الكبير ، ووقع القتال بين الفريقين ومكثوا على ذلك شهراً حتى ضعفوا . وتركهم المهلب على حالهم لا يجرهم ثم ارتحل قطرى إلى طبرستان ، وأقام عبد ربه بكرمان ، فحاصره المهلب بجيرفت وقضى عليه واستولى على ماني عسكره سنة ٧٧ هـ (١)

ولما علم الحجاج بمسير قطرى ومن معه إلى طبرستان أرسل إليهم جيشاً عظيماً قاتلهم بها حتى قضى عليهم وقتل قطرى . ومن ذلك الوقت ضعفت شوكة الأزارقة (٢) .

وقد حارب الحجاج أيضاً الصفريه من الخوارج وعلى رأسهم صالح ابن مسرح التميمي من بني امرئ القيس بن عبد مناة . وكان صالح عبداً فقياً ، له أصحاب يقرئهم القرآن ويعلمهم الفقه . وكان يقيم في بلاد الموصل والجزيرة ويتردد على الكوفة . فلما علم به الحجاج شدد في طلبه فهرب إلى الموصل حيث عزم على الخروج ، وحث أصحابه على التضحية وبذل النفس في طاعة الله « وقتال أولئك الكفار » . وانضم إليه شبيب بن يزيد بن نعيم الشيباني في جماعة من أتباعه (صفر سنة ٧٦ هـ) . وبينما هم في طريقهم إلى الموصل صادفوا دواً بالمحمد بن مروان عامل الجزيرة ، فأخذوها وحملوا عليها أصحابهم وهزموا الجيش الأموي

(١) ابن الأثير ج ٤ ص ١٨٢

(٢) ابن الأثير ج ٤ ص ١٨٣

في حران - وكان يبلغ مائة ألف - هزيمة منكرة وغنموا مامعه من سلاح ومال، وأوقعوا بالأمويين في كثير من المعارك .
وعلى الرغم من قلة عدد الخوارج وقتل صالح بن مسرح ، فإننا نراهم يهزمون جند الأمويين على كثرتهم .

فقد ذكر ابن خلكان ^(١) أن قَطْرَى بن الفُجَامة خرج في بعض حروبه وهو على فرس أعجف ويده عمود خشب ؛ فدعا إلى المبارزة فخرج إليه رجل من الأعداء . فحسر قطرى عن وجهه ؛ فلما رآه الرجل ولى هارباً ؛ فقال له قطرى : إلى أين ؟ . فقال الرجل : لا يستحي الإنسان أن يقر منك .

وليس غريباً أن يولى مثل هذا الرجل أمام قطرى وهو الذى يقول :-
أقول لها وقد طارت شتاعاً من الأبطال ويحك لن تُراعى
فإنك لو سألت بقاء يوم على الأجل الذى لك لم تطاعى
فصبراً فى مجال الموت صبراً فما نيلُ الخلود بمُستطاعِ
ولا توبُ الحياة ثوب عزٍ فيطوى عن أخى الخنخع اليراع
سبل الموت غاية كل حى وداعيه لأهل الأرض داعى
ومن لا يُعْبِط بِسَآمٍ وَيَهْزَم وتُسْلِمُه المنون إلى انقطاع
وما للبر خير فى حياة إذا عد من سَقَطِ المتاعِ ^(٢)

ولا غرو فقد بلغ من جرأة شيب وعدم اكتراثه بجيوش الحجاج أن دخل الكوفة وطاف فيها وقتل كثيراً ممن كانوا في مساجدها ، وأدخل الفزع والهلع في قلوب أهلها حتى أغلقوا أبوابهم .

ولما رأى الحجاج ضعف أهل الكوفة عن مقاومة الخوارج وتناقل أهل العراق عن حربهم ، سأل عبد الملك أن يمدّه بجيش من أهل الشام ؛ فبعث إليه ستة آلاف حل عليهم شيب أكثر من ثلاثين

(١) وفيات الأعيان ج ١ ص ٤٣٠

(٢) شرحه

حلة ؛ فصدوا حتى اضطروا الخوارج إلى عبور جسر على دُجَيْل فبوت بشيب رجل فرسه ففرق في النهر ؛ فحمل أهل الشام على بقية أصحابه وأفنؤهم على بكرة أبيهم (١). واستراح الحجاج من خطر هؤلاء الخوارج . وقد طويت بموت شيب صحيفة من صفحات الفروسية النادرة .

ويعتبر هذا العصر أشد عصور الخوارج قوة . ولا غرو فقد كان مليئاً بالحروب المتتابعة التي أضرموا نازها في كل مكان ، وأظهر وافيا شجاعة نادرة واستقبالا ممتازاً ، ولا سيما منذ أن فارق بعضهم الزبير بمكة ، وأغار بعضهم - كالأزارقة والنجدي والصقرية - على بلاد الدولة الأموية في عهد عبد الملك بن مروان الذي يرجع إليه الفضل في إضعاف أمرهم وقل- شوكتهم . ولو أنهم اتحدوا وكونوا جبهة واحدة لكان لهم شأن غير هذا .

فرق الخوارج ونعاليهم :

يحسن بنا بعد أن تكلمنا عن مناوأة الخوارج لعبد الملك وقضائه عليهم ، أن نأتى بكلمة عن فرقهم ومبادئهم :
كان الخوارج أول الأمر حزباً سياسياً لا يمدو بحثه الخلافة وما يتعلق بها ؛ وكانوا يقولون بصحة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان في سنيه الأولى وعلى إلى أن حكم الحكيم .

ويمثل الخوارج أو الجمهوريون (كما يسميهم فان فلوتن) (٢) المبادئ الديمقراطية المتطرفة . ويمكن تلخيص نظريتهم في الخلافة في أنها : حق لكل عربي حر ، وأنه إذا ما اختير الخليفة لا يصح له أن ينزل عنها . وإذا جار الخليفة استحلوا عزله أو قتله إذا قضت الضرورة بذلك (٣) .

نظريتهم الخلافة

(١) كتاب البداية العربية ترجمة المؤلف ص ٦٦

(٢) نشره ص ٦٦ ، Brown, Lit. Hist. of Persia, p. 220.

(٣) الموسى : مروج الذهب ص ٢ ص ١١٠ — ١١١

وقد أدخل الخوارج بعض التعديل على الشرط الأول ، فشرطوا الإسلام والعدل بدل العروة والحرية ، ولا سيما حين انضم إلى صفوفهم الكثيرون من المسلمين من غير العرب . لذلك جعلوا حق الخلافة شائعاً بين جميع المسلمين للأحرار والارقاء على السواء . وقد خالفوا بهذا الرأي نظرية الشيعة التي تقول بأنحصار الخلافة في آل بيت النبي .

وقد انضم إلى الخوارج وغذى صفوفهم أولئك العرب المخلص من كان يكون الخوارج من رجال الصحراء ، وبخاصة بعض القبائل العربية ذات الخطر والشأن ، مثل قبيلة تميم وأبطال القادسية وروساء الجند الذين انضم إليهم أولئك المتطرفون في الإسلام من أهل الصيام والصلاة كما سمام بذلك الشهرستاني . وقد رأوا أن جماعة المسلمين قد أصبحت في خطر من جراء المطامع الشخصية ، وأن مصالحهم قد أصبحت خاضعة وتابعة لمصلحة بعض الأحزاب تعبت بها كما تشاء .

وانضم إليهم أيضاً بعض القراء من جند على ، ولا سيما بعد ما رأوا من فشل الحكيم في حكمهما وخيبة الأمل في حقن دماء المسلمين وإعادتهم إلى الوثاق .

أنكار الخوارج
الدينية

كانت صبغة الخوارج منذ نشأتهم صبغة سياسية محضة على عكس ماذهب إليه الأستاذ نيكلسون في كتابه تاريخ العرب الأدنى (١) ؛ وقد ظلت كذلك حتى خلافة عبد الملك بن مروان حيث مزجوا تعاليم السياسة بالأبحاث الدينية ؛ فقالوا إن العمل بأوامر الدين من صلاة

(١) يرى الأستاذ نيكلسون أن الفاعل الاصل للخوارج على تلك الحركة وتركهم جند على أنصار دافع ديني رغم ما كان يشوبه من الظهور السياسي .

(Nicholson : Lit. Hist. of the Arabs, p. 210.)

وقد قل هذا الرأي عن الأستاذ فلهرون في كتابه الأحزاب السياسية والدينية في صدر الأول للإسلام

وصيام وصدق وعدل جزء من الإيمان ، وليس الإيمان الاعتقاد بالله
ورسالة محمد لحسب ؛ فمن اعتقد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله
ثم لم يعمل بما يفرضه الدين وارتكب الكبائر فهو كافر . وهكذا كانت
أفكار الخوارج في الدين لا تقل شدة عن أفكارهم في السياسة . فقد
صبغت روح تعصمهم السياسى وجهات نظرهم الدينية أيضا ؛ فكانوا أشداء
في الدين غير متسامحين لا تعرف المرونة ولا اليسر إلى نفوسهم سيلا .
وبما امتازوا به شدة تمسكهم بالقرآن واتباع أحكامه وتنفيذ
أوامره ؛ وكان خوفهم من عذاب الله يوم القيامة يثير في نفوسهم
التحمس للحق وشدة التمسك به والالتزام بأوامر الله واجتناب نواهيه ،
حتى يصفهم الشهرستاني لذلك بأنهم « أهل صيام وصلاة » ؛ إلا أنهم
قد غلوا في أفكارهم حتى عدوا مرتكب الكبيرة - بل مرتكب الصغيرة
أيضا - كافرا ، وخرجوا على آئمتهم للهفة الصغيرة يرتكبونها . ويتشدد
كثير منهم في النظر إلى مخالفيهم من المسلمين فعدوهم كفارا ، بل كانوا
يعاملونهم بما هو أقسى من معاملة الكفار . يحكون أن واصل بن
عطاء - رأس المعتزلة - وقع في أيديهم ، فادعى أنه مشرك مستجير ، ورأى
أن هذا ينتجيه منهم أكثر مما تنجيه دعواه أنه مسلم مخالف لهم ^(١)

مماثلهم لمخالفيهم
في الذنب الدينى

وقد اشتدوا في معاملة المخالفين لهم ، حتى كان كثير منهم
لا يرحمون المرأة ولا الطفل الرضيع ولا الشيخ الفانى . وهكذا كانوا
لا يتورعون عن ارتكاب أشد الأمور وحشية وقسوة ، رغم ما كان
من ظهورهم بمظهر العبادة والزهد ، وتورعهم عن تافه الأشياء ؛
وتخرجهم في صفائر الآوار أشد التحرج ، ويأتون أفضع المنكرات
وأكبر الكبائر ، كأنهم لا يدنبون بالله ولا يعرفون شفقة ولا رحمة ، وهم
مع ذلك لا يعجزون عن الاتيان بالآيات البينات من كتاب الله

وأحاديث الرسول يستدلون بها على تبرير عملهم على الرغم من أن فريقاً منهم قد شذ عنها ؛ ففهموا من قولهم « لا حكم إلا لله » أن المراد لا حكومة - أى لا حاجة إلى إمام - بدليل ما قاله على بن أبى طالب حين سمعهم يقولون هذه العبارة « كلمة حق يراد بها باطل » . نعم إنه لا حكم إلا لله . ولكن هؤلاء يقولون لا إمرة إلا لله ، وإنه « لا بد للناس من أمير ير أو فاجر يعمل في إمرته المؤمن ويستمتع فيها الكافر ويبلغ الله فيها الأجل ، ويجمع به النقي ، ويقاقل به العدو ، وتأمين به السبل ، ويؤخذ به للضعيف من القوى »
وصفة القول أن نظرية الخوارج الأساسية في الخلافة تكاد تكون مشتركة بين جمهورهم على الأقل

فرق الخوارج :

وقد تفرق الخوارج إلى عشرين فرقة ، كل منها تخالف الأخرى في تعاليمها كلها أو بعضها . والآن نتكلم عن أشهر هذه الفرق ، وما كان لها من تعاليم .

الأزارقة : وهم أصحاب نافع بن الأزرق المكنى بأبي راشد ، وكان من أكبر عقباتهم . ولم تكن من الخوارج قط فرقة أكثر عدداً منهم ولا أشد شوكة . وقد كفر هو وأصحابه على بن أبى طالب وجميع المسلمين ؛ وقال نافع إنه لا يحل لأصحابه المؤمنين أن يجيئوا أحداً من غيرهم إذا دعاهم للصلاة ، ولا أن يأكلوا من ذبائحهم ولا أن يتزوجوا منهم . وهم في نظره مثل كفار العرب وعبدة الأوثان . وقال عن بلادهم إنها دار حرب . ويحل قتلهم وقتل أطفالهم ونسائهم (١) . وكان لا يميز الثنية في قول ولا في عمل ، لأن الله تعالى يقول (إِذَا قَرَّبْتَ مِنْهُمْ يُخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ أَقْوَا أَشَدَّ خَشْيَةً) . وكان يستحل الغدر بمن خالفه ويكفر القعدة

(١) لانهم كانوا يعتقدون أن أطفال عائلهم مشركون وأنهم عتقون في النار .

عن كانوا على رأيه عن القتال مع قدرتهم عليه ، أو عن الهجرة إليهم .
وأوجب امتحان من يضمون إليهم (١) . وهم يكفرون أيضا مرتكب
الكبيرة مستدلين بكفر إبليس الذي يقولون عنه إنه لم يرتكب إلا
كبيرة واحدة حيث أمر بالسجود فأبى وقال : (أَنَا خَقٌّ مِنْهُ خَلَقْتَنِي
مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) . وزاد نافع على ذلك أن أسقط حد
الرجم عن الزاني المحصن (٢) ، وأسقط الحد كذلك عن قذف الرجل
المحصن ، ولكنه أقامه على من قذف المحصنات من النساء ، وحكم بقطع
يد السارق في القليل والكثير .

وقد كفرهم المسلمون بهذه البدع التي استحدثوها (٣)

التجدي

التجدي : وهم أتباع يمتدة بن عامر الحنفي . ومن تعاليمه التي انفرد بها
أن المخطئ بعد أن يجتهد معذور ، وأن الدين أمران : معرفة الله ومعرفة
رسوله ، وتحريم دماء المسلمين وتحريم غصب أموالهم والافرار
بما جاء من عند الله (٤) جملة . وما عدا ذلك فالناس معذورون بجهلهم إلى
أن تقوم عليهم الحجة . ومن أداه اجتهد إلى استحلال حرام أو
تحريم حلال فهو معذور . ومن غاف العذاب على المجتهد المخطئ قبل
قيام الحجة عليه فهو كافر ، وعظم جريمة الكذب (٥) على الزنا
وأسقط حد شرب الخمر (٦) ، وأجاز التقية واحتج بقوله تعالى
إِلَّا أَنْ تَقُولُوا مِنْهُمْ تَقَاءَ ، وقوله تعالى (وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ
آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ) ، كما قال إن القعود عن القتال جائز ،

(١) كانوا يدفعون إليه واحدا من أسرى مخالفتهم وأمره به بقتله . فان قتله صدقوه وإن لم

يقتله قالوا هذا منافق ومشارك وقتلوه (الفرق بين الفرق البندى ص ٦٣)

(٢) لأنه لم يرد نص عليه في القرآن (الشهرستاني ١٦٤)

(٣) الفرق بين الفرق البندى ص ٦٢-٦٦ ، والمال والتمل للشهرستاني ج ١ ص ١٦٣-١٦٥

(٤) الفرق بين الفرق البندى ص ٦٨

(٥) حتى قال من تكرر نظرة صنعة أو كذب كذبة صنعة وأمر عليها فهو مشرك . ومن

ذنى ومروق وشرب الخمر غير مصر عليه فهو مسلم إذا كان من مراقبيه (الفرق بين الفرق ص ٦٨)

(٦) الفرق بين الفرق ص ٦٨ . ولكن الشهرستاني يحكى أنه غلط على الناس تقليدا شديدا

(١٣ ص ٦٦)

والجهاد إذا أمكن كان أفضل . واستدل بقوله تعالى (وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا) ، واستحل دمه أهل الذمة وأموالهم ، وحكم بالبراءة من حرمة ما ، وأجاز عدم إقامة إمام وإعما على الناس أن ينصف بعضهم بعضاً فيما بينهم . فإن رأوا أن ذلك لا يتم إلا بإمام يحملهم عليه فأقاموه جاز (١)

البَيْهَقِيَّةُ : وهم أصحاب أبي تَيْهَس بن جابر . ومن تعاليمه أنه لا يسلم أحد حتى يقر بمعرفة الله . ومعرفة رسوله ومعرفة ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ، والولاية لأوليائه الله . وكان يكفر الواقعة (٢) ، لأنه يعتبر أن من ضمن الأشياء التي جاء بها النبي والتي يجب معرفتها المحرمات التي جاء الوعيد والتهديد لمن فعلها ؛ فهذه يجب على المسلمين معرفتها بعينها وتفسيرها والاحتراز عنها . ويقول إن هناك أشياء أخرى لا يجب على المسلم أن يعرفها إلا باسمها ولا يضره الجهل بتفسيرها . وكان يقول إن الإيمان هو العلم بالقلب دون القول والعمل . أما مخالفوهم فهم كأعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم تحمل الإقامة معهم كما فعل المسلمون في إقامتهم .

الإِبَاضِيَّةُ : وهم أتباع عبد الله بن إِبَاض التميمي . ويختلفون عن غيرهم من فرق الخوارج في أنهم لم ينلوا في الحكم على مخالفهم (٣) ؛ بل قالوا إنه يحل الزواج منهم ، ويتوارث الخارجى وغيره . وهم إلى المسألة أميل حتى قالوا إنه لا يحل قتال غير الخوارج غيلة ولا سبيهم إلا بعد الدعوة وإقامة الحجة وإعلان القتال . فإذا قاتلهم وغنموا أموالهم لم يستحلوا منها غير السلاح والخيل . أما الذهب والفضة أو غيرهما فأنهم يردونه إلى أعدائهم ، وكانوا يرون أن بلاد مخالفهم من المسلمين هي ديار توحيد إلا معسكر السلطان (يقصدون

(١) الفهرستان ج ١ ص ١٦٨ — ١٦٩

(٢) وهم الذين يقولون أنا قف فيمن اعترف فعل الحرام وهو لا يعلم أحلال أم حرام
(٣) ولعل هذا يرجع إلى طبيعة ظروف قضايتهم . فإن صاحبهم عبد الله بن إِبَاض لم يخرج إلا قائلهم مروان بن محمد بعد أن قضى الأمرين على الخوارج أو كانوا ، وبعد أن ينشئ الأحزاب تحرياً وتحول تخالفهم حول الحكم إلى آراء ومذاهب طلبة بجهة تحرياً .

منها حاكم بنى أمية أو غيره من الأمراء الجائرين) ، فانه دار بني . كما قالوا إن مرتكب الكبيرة من أهل القبلة مُوحد لامؤمن ، فهو كافر ككفر نعمة لا كفر ملة (١) ، وإن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى إحداثاً وإبداعاً ومكتسبة للعبد حقيقة لا مجازاً ؛ ولم يعتبروا أوامر الله ونواهيه موجبة إلى المؤمن فحسب ، بل إن الكافر مطالب بها أيضاً . وليس في القرآن تخصيص الأمر أو النهي بواحد منهما ؛ وهم جماعة متفرقون في مذاهبهم (٢)

الصفحة

الصفريّة : وهم أصحاب زياد بن الأصفر . وهو لا يكفر الذين قعدوا عن القتال ماداموا متفقين في الدين والاعتقاد . وقال إن النقية جائزة في القول دون العمل ، ولم يحكم بقتل أطفال المشركين ولا بتكفيرهم أو تخليد في النار ؛ وفرّق بين الكبائر التي يلزم فيها الحد والتي لاحد عليها (٣) ؛ فلم يكفر مرتكب الأولى (٤) ، إنما كفر مرتكب الثانية (٥)

(١) أي أنه مؤمن بالله وبعبدائه وبرسوله ولكنه مقصر في شكر نعمة الله عليه فهو كافر فضل الله عليه وجاحد له والا لا ارتكب ماياه عنه الله .

(٢) هم أربع فرق : الحفصية والمالكية والزيدية وأصحاب طاعة لإبراهيم الله (أي من يرون أن اتفاق الزيد في طاعة الله لا يكفر) . غير أنهم أجمعوا على أمور منها ماذكرناه ومنها القول بإمامة عبد الله بن الإمام ، وبأن كفار هذه الأمة أو كفار أهل القبلة (ويؤمنون بتلقيهم من المسلمين) ليسوا مشركين وليسوا مؤمنين ، ولكنهم كفار (أي كفروا بنعمة الله وجحدوها ولو أنهم مؤمنون بالوجه) . وأجازوا شهادته هؤلاء عليهم في القضاء (الفرق بين الفرق ص ٨٢ — ٨٣)

(٣) لعظم قدرها وظفافة الجارية فيها حتى لا يكفر عن الإنسان شيئاً أي عقوبة في الدنيا ومثلوا لهذا النوع من الكبائر بترك الصلاة

(٤) وقالوا لا يصح أن يسمى الأباة الحد الذي يوقع عليه ؛ فلا سرق أو قذف قيل إنه سارق أو قاذف ؛ ولا يصح أن يسمى كافراً أو مشركاً

(٥) روى الشهرستاني أن زياداً (اسمهم) قال : الشرك شركان : شرك هو طاعة لغير الله وشرك هو عبادة الأوثان والكفر كفران : كفر بالنعمة . وكفر بانكار الربوبية . والبراءة بارتان : براءة من أهل الحدود (من يرتكبون جريمة السرقة أو جريمة الزنا أو القذف ...) وهي ستة وبراءة من أهل المجهود وهي فريضة (ص ١٨٤ — ١٨٥) . وقد ذكر القينادي أصنافاً ثلاثة من الصفريّة وقال أنهم جميعاً يتقربون بموالاة عبد الله بن وهب الراسبي وحرغوص بن زهير وأتباعها من النخبة الأولين ، ويشولون من بدع هؤلاء . بإمامة أبي بلال مرداس

رأينا في مبادئ
الحوارج

هؤلاء هم أشهر فرق الخوارج . وإن الناظر إلى مبادئهم ليجد أنهم قد اشتطوا جميعا في الحكم على مخالفهم ، حتى ساووا بينهم وبين الكفار عبدة الاوثان . فلا عجب إذا اشتطوا في حربهم وبذلوا نفوسهم في سبيل الذود عن مبادئهم . وقد ضربوا المثل في الشجاعة النادرة والبطولة الفذة ، وشغلوا - كما رأينا - الحزب الأموي وغيره مدة غير قليلة من الزمن حتى كلفوا الأمة الاسلامية ثمناً غالياً من الأرواح والأموال .

الحوارج في نظر
نيكلسون

يرى الأستاذ نيكلسون (١) أن الخوارج كانوا المثل الأعلى في الدفاع عن العقيدة والاستتانه في سبيل الانتصار للبدأ رغم ما كان من اعتسافهم في ذلك المبدأ واشتطاطهم في تلك العقيدة مما عاد بالفشل عليهم وقد لانت قناتهم قليلا وابتدأ الاعتدال والتساح يدب إلى نفوسهم ويسود في أفكارهم ، حين وجدوا أنفسهم أمام خطر داهم كاد ينتهي بإبادتهم وإستئصال شأقتهم .

كما يرى أنه لم تكن لهم مآرب شخصية يرمون إلى تحقيقها من وراء حركتهم هذه ، كما كان لغيرهم من الأحزاب السياسية الأخرى من شيعة وأمويين وزييريين .

الخارجي الذي خرج اليم يزيد بن معاوية ، ثم بلامة عمران بن حطان الذي رؤي لالا صلب . وكان عمران هذا ناسكا شاعرا شديدا في منعب الصغرة ، يبلغ من خبه في فزوة على كرم الله وجهه أنه رؤى عبد الرحمن بن ملجم وقال في حربه عليا :

ياخيرة من منيب ما أراد بها الا ليلغ قرى العرش وضوانا
اني لاذ صكره يوما فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا
فأجابه البلويون بقول شاعرهم :

ياخيرة من كفور ما استفاد بها الا الجدل بما يصليه نيرانا
اني لالكذبه دنيا والسن من رجوله أبدأ عتوا وغفرا
وثالك لين ملجم أشقى الناس كلهم أنفهم عند رب الناس ميزانا

Nicholson , Lit. Hist., of the Arabs, p. 211. (١)

ولقد صدق الأستاذ نيكسون فيما ذهب إليه . وليس أدل على زهد هؤلاء الخوارج في حطام الدنيا وزينتها مما ذكره الطبرى عن شبيب الخارجي وقد انتهى الى إحدى المدن ؛ فتدب من أصحابه من يأتيه برأس عاملها . فساروا حتى أتوا دار العامل ونادوا : أجيئوا الأمير ؛ فقالوا : أى الأمراء ؟ قالوا : أمير خرج من قبل الحجاج يريد هذا الفاسق شيبكا ، فاغتر العامل بذلك وخرج اليهم ، فضربوا عنقه ، وقبضوا على ما كان فى دار الامارة من مال ولحقوا بشبيب . فلما انتهوا اليه قال : ما الذى أتيتمونا به ؟ قالوا جئناك برأس الفاسق وما وجدنا من مال ، والمال على دابة فى بدره ؛ فقال شبيب . أتيتمونا بفتنة للسليين . فلم الحرية يا غلام ، نفرق بها البدر وأمر فخنس بالدابة والمال يتناثر من يدره حتى وردت الصراة ؛ فقال إن بقى شئ فاقذفه فى الماء .^(١)

خروج ابن الأشعث :

وقد تفاقم خطر المشرق حين خلع ابن الأشعث طاعة الحجاج ثم طاعة عبد الملك ، وانقاد اليه أهل كerman والرى « والجبال » . وما لبث أن دخل البصرة والكوفة ، وقوى أمره فاستنجد الحجاج بعبد الملك وألح عليه فى إرسال المدد . بذلك على ذلك قوله فى ختام كتابه الى الخليفة « واغوثاه ١ ياقه ١ » ثلاث مرات . فأمدّه عبد الملك بالجيش .

موقعة دير الجماجم « التقي الحجاج وابن الأشعث بالموضع المعروف بدير الجماجم ، وكانت الحرب سجالات بين الفريقين ، فوقعت بينهم أكثر من ثمانين واقعة دارت الدائرة بعدها على ابن الأشعث ، فهرب الى بلاد الهند ،

فاحتال الحجاج في قتله وأتى إليه برأسه في الكوفة . وأسرف الحجاج في قتل أسرى دير الجماجم ، وفي إعطاء الأموال لمن نصره على عدوه .

وهكذا أخضع الحجاج بلاد العراق وما والاها من بلاد المشرق لسلطان عبيد الملك بن مروان الذي توطدت دعائم ملكه وانتشر الأمن في بلاده بفضل يقظته ودأبه على العمل لخير رعاياه . فقد كان يميل إلى إقرار العدل ، ويكره تخلي حدود الاعتدال في عقوبته . يدل لك على ذلك ما دار بينه وبين الحجاج من مكاتبات حين بلغه إسراره في قتل أسرى دير الجماجم ، وإعطائه الأموال لرجاله ، إذ كتب إليه ذلك الكتاب الشديد اللهجة على الرغم مما أصابه هذا الرجل من البلاء في سبيل تثبيت دعائم ملكه :

« أما بعد فقد بلغ أمير المؤمنين سرفك في الدماء ، وتبذرك في الأموال . ولا يحتمل أمير المؤمنين هاتين الخصلتين لأحد من الناس ؛ وقد حكم عليك أمير المؤمنين في الدماء والخطى الدية ، وفي العمد القود^(١) ، وفي الأموال ردها إلى مواضعها ثم العمل فيها برأيه . فانما أمير المؤمنين أمين الله ، وسيان عنده مَنعُ حق وإعطاء باطل . فإن كنت أردت الناس له فما أغناهم عنك ، وإن كنت أردتهم لنفسك فما أغناك عنهم . وسيأتيك من أمير المؤمنين أمران لين وشدة ؛ فلا يؤنسك إلا الطاعة ، ولا يوحشك إلا المعصية ، وظنُّ بأمر المؤمنين كل شيء . إلا احتمالك على الخطأ ، وإذا أعطاك الظفر على قوم ، فلا تقتل جانحا ولا أسيرا . وكتب في أسفل كتابه آياتا تقتطف منها :

(١) القود : النصاص

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَطْلُبْ مُؤَرَّأً كَرِهَتْهَا وَتَطْلُبُ رِضَائِي بِالَّذِي أَنْتَ طَالِيهِ
وَتَحْقُقِي الَّذِي يَحْشَاهُ مِثْلِي هَارِيًّا إِلَى اللَّهِ مِنْهُ ضَيِّعَ الدَّرَا (١) حَالِيهِ
فَإِنْ تَرَى مِنِّي غَفْلَةً قُرْشِيَّةً فَيَا رُبَّ مَا قَدْ غُصَّ بِمَا لَمْ يَشَارِيهِ
وَإِنْ تَرَى مِنِّي وَثْبَةً أُمُويَّةً قَبْدًا ، وَهَذَا كُلُّ ذَا أَنَا صَاحِبِيهِ
فَلَا تَلْمَنِي وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ فَأَنْتَ مُجْزِي (٢) بِمَا أَنْتَ كَاسِيهِ (٣)
وصل إلى الحجاج كتاب عبد الملك ، وكان كتاب رجل لا تأخذه
لومة لائم في الحق والعدل ، وإثارة صالح شعبه واكتساب محبتهم .
وقد رد عليه الحجاج بهذا الكتاب الرقيق يبرره تصرفه : « أما بعد !
فقد أتاني كتاب أمير المؤمنين يذكر فيه سرفي في اللما ، وتبذري
في الأموال . ولعمري ما بلغت في عقوبتي أهل المعصية ما هم أهل ،
وما قضيت حق أهل الطاعة بما استحقوه . فان كان قتل أولئك العصاة
سرفاً ، وإعطائي أولئك المطيعين تبذيراً ، فليس على أمير المؤمنين
ماسلف ، ولبيد لي فيه حداً انتهى إليه إن شاء الله تعالى ولا قوة إلا بالله .
ووالله ما على من عقل ولا قود ما أصبت القوم خطأ فأقديه ولا أعطيتهم
إلاك ، ولا قلت إلا فيك . وأما ما أنا منتظره من أمرك فألينهما عده
وأعظمهما مخنة فقد عبأت للعدة الجلاذ ، وللحنة الصبر ؛ وكتب في
أسفل كتابه هذه الآيات

إِذَا أَنَا لَمْ أَتَّبِعْ رِضَاكَ وَأَتَّبِعِي أَذَاكَ فَيَتَوَيَّى لِأَتَزُولُ كَوَاكِبُهُ
وَمَا لِمَا مَرِيءٌ بَعْدَ التَّخْلِيفِ جُنَّةٌ نَقِيهِ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي هُوَ كَاسِيهِ
أَسْأَلُهُ مَنْ سَأَلَتْ مِنْ ذِي قَرَابَةٍ وَمَنْ لَمْ تُسْأَلْهُ فَإِنِّي مُخَارِبِيهِ
إِذَا فَارَقَ الْحَجَّاجُ مِنْكَ خَطِيئَةً فَقَامَتْ عَلَيْهِ فِي الصُّبْحِ نَوَادِيهِ
إِذَا أَنَا لَمْ أَذْنِ الشَّفِيقِ لِيُصْغِدِ وَأَقْضِي الَّذِي تَسْرِي إِلَى عَقَارِيهِ

(١) توال نزول الدين (٢) مجازي

(٣) المسوي : مروج الذهب ٢ ص ١٣٥ — ١٣٦

فَقَنَّ ذَا الَّذِي بَرَّجُونَالِي وَبَقِي مُصَادَرَتِي وَالذَّهْرُ جَمَّ تَوَائِدِي
فَقَفَّ بِي عَلَى حَذِّ الرِّضَا لَا أُجْوزُهُ مَدَى الذَّهْرِ حَتَّى يَرْجِعَ الدَّرَجَالُ
وَالْأَمُورَ فَاقْنِي شَقِيقُ رَفِيقٍ أَحْكَمْتَنِي تِجَارَتُهُ (١)
وَيَبِينُ لَنَا مِنْ كِتَابِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْحِجَاجُ مَبْلَغُ بَغْضِهِ لِلظُّلْمِ وَالتَّعَسُّفِ

سياسة الحجاج أثناء الموالى في العراق :

يقول « فان فلوتن » : كان يرى الحجاج أن تعود بلاد العراق -
مهد المعارضة التي قام بها الموالى - معقلا للجيش العربية كما كانت من
قبل . وهكذا اضطّر الموالى الذين كانوا يتطلعون إلى مساواتهم مساواة
تامة بأخوانهم في الدين من العرب ، للعودة إلى أرضهم ودفعهم الجزية
كما كانوا يدفعونها من قبل .

وقد بين لنا فون كريب (٢) كيف استطاع الحجاج أن يرغم هؤلاء
الجدد في الاسلام على دفع الضريبة التي كان يدفعها الكفار ، ثم تلك
المقاومة العنيفة التي قاوموها بها وانضمامهم إلى صفوف عبد الرحمن
ابن الأشعث الذي أشعل نار الثورة على بنى أمية ، كما ذكر لنا طرفا من
شدة الحجاج في قمع تلك الثورة .

وقد روى لنا مؤرخو العرب نتائج تلك السياسة القاسية التي كان
الغرض منها العودة بنظام الضرائب إلى ما كان عليه من قبل . فقد
أجمع هؤلاء على القول بأن بلاد العراق كانت بعد الحجاج أسوأ البلاد
حالا (٣) . من ذلك ما ذكره اليعقوبي (٤) : « وكان (الحجاج) أول من

(١) مروج الذهب = ٢ ص ١٣٥ — ١٣٦

Von Kremer, Kulturgeschichte des Orients, (٢)
trans. by Khuda Bukhsh, p. 203.

(٣) ويمكن المقارنة بين هذه الأرقام وبين الأرقام التي قلنا لنا ابن خردادبة (طبعة
دي غوب) ص ١١ . فإن هذه المبالغ وإن كانت صحيحة فيما يتعلق بالرواد فقط - فليس
الأرقام التي قلنا لنا ابن خردادبة تحسب لنا عن حالة البلاد بعد الحجاج . ومع ذلك فإننا لا
أعطين أهمية كبيرة على تلك المبالغ بقدر ما أعطين على الملاحظات التي أبدلها المؤرخون عنها .

(٤) (طبعة هوتسا = ٢ ص ٣٤٨ وما يليها)

أخذ بالقذف والظنة وقتل بهما الرجال . وانكسر الخراج في أيامه فلم يعمل كثير شيء ، ولم يعمل الحجاج من جميع العراق إلا خمسة وعشرين ألف ألف درهم . وكان خراجها في عهد معاوية ١٢٠ مليوناً من الدراهم .

كذلك ما رواه الطبري (١) من « أن يزيد بن المهلب نظر ، لما ولاه سليمان (بن عبد الملك) ما ولاه من أمر العراق ، في أمر نفسه فقال : إن العراق قد أخرجهما الحجاج ، وأنا اليوم رجاء أهل العراق . ومضى قدمتها وأخذت الناس بالخراب وعذبتهن عليه ، صرت مثل الحجاج أدخل على الناس وأعيد عليهم تلك السجون التي عاقبهم الله منها » . (٢)

هذا ، ويجدر بنا أن نذكر أن الحجاج ، وإن كان قد قسا في معاملته الموالى خاصة وأهل العراق عامة ، فإنه كان مخلصاً في خدمته بنى أمية ؛ وقد تقاضى في خدمتها زهاء عشرين سنة حتى مات في عهد الوليد بن عبد الملك ؛ ولم يترك وراءه غير القرآن وسلاحه وبضع مئين من العملة الفضية .

صفات عبد الملك :

وصف الشعبي عبد الملك بن مروان في هذه الكلمات : ما جالست أحداً إلا وجدت لي الفضل عليه إلا عبد الملك بن مروان . فإني ما ذاكرته حديثاً إلا وزادني فيه ، ولا شعراً إلا وزادني فيه . (٣) . وكان عبد الملك فصيحاً . وقد قيل له : لقد أسرع اليك الشيب . قال : شيبني صعود المنابر والخوف من اللحن . وقيل له : يا أمير المؤمنين عجل اليك الشيب ، فقال : وكيف لا وأنا أعرض عني الناس كل جمعة » . (٤)

نفاذ

(١) ١٣٠٦ : ٢

(٢) أنظر كتاب البداية العربية ترجمة المؤلف ص ٤٢ — ٤٣

(٣) ابن سعد ١ ص ١٦٦ تاريخ الخلفاء للسيوطي ١ ص ٨٤

(٤) تاريخ الخلفاء للسيوطي ١ ص ٨٥

وقد اشتهر عبد الملك بالحزم واصالة الرأي . قال العيني (١) : كان يقال معاوية أحلم وعبد الملك أحزم . وقال صاحب العقد : ومن هذا يتبين لنا فضل عبد الملك واصالة رأيه والتفاف الناس حوله . وقد تولى عبد الملك القضاء والفتيا في المدينة بعد زيد بن ثابت سنة ٤٢ . (٢) وولاه أبوه هجر فأقام فيها العدل ونظم أمورها ، وفي سنة ٦٥ ولى الخلافة بعد أبيه مروان بن الحكم

وقد روى صاحب العقد (٣) أن عبد الملك بن مروان خطب الناس يوما فقال : أيها الناس ! إني والله ما أنا بالخليفة المستضعف - يريد عثمان ابن عفان - ولا بالخليفة المداهن - يريد معاوية - ولا بالخليفة المأمون - يريد يزيد بن معاوية . فن قال برأسه كذا قلنا بسيفنا كذا ثم نزل . وخطب أيضا على المنبر : أيها الناس ! إن الله حد حدودا وفرض فروضا ، فما زلتم تزدادون في الذنب تزداد في العقوبة حتى اجتمعنا نحن وأنتم عند السيف ثم نزل .

ويتبين لنا مقدار ما اتصف به عبد الملك من الآداب الاجتماعية فيما ذكره المسعودي (٤) من أن بعض جلسائه قال له يوما : أريد الخلو بك ، فلما خلا به قال له عبد الملك : بشرط ثلاث خصال : لا تضر نفسي عندك فأنا أعلم بهامتك ، ولا تغيب عني أحدا فليست أسمع منك ، ولا تكذبني فلا رأي لمكذب . قال : أتأذن في الانصراف ؟ قال : إذا شئت .

(١) عقد الجمان جلد ٤ ص ١١

(٢) كتاب البلد والتاريخ لأبي زيد الجبلي ص ٦٧

(٣) ص ٢٨

(٤) مروج الذهب ص ٢٦

الوليد بن عبد الملك

٨٦ - ٩٦ هـ ٧٠٥ - ٧١٥ م

لما مات عبد الملك بن مروان سنة ٨٦ هـ خلفه ابنه الوليد . وقد ظل في الخلافة عشر سنين . وكان عهده عهد قنوح ويسر ورخاء ؛ فانتسعت في أيامه رقعة الدولة الأموية شرقا وغربا ، كما خفف أعباء الحياة على جمهور المسلمين ، وذلك بمطغفه على الفقراء والمعوزين ، واهتمامه بأحوال رعيته وسهره على مصالحهم ، وعمله على تخفيف آلام مرضاهم ، وتخصيصه أعطيات للجنود من منعهم عن سؤال الناس ، كما أعطى كل مقعد خادما يهتم بأمره ، وكل ضرير قائدا يسهر على راحته .

وكان الوليد لحانا ، فقال له أبوه « إنه لا يلى العرب إلا من يحسن كلامهم ؛ فدخل الوليد بيتا وأخذ معه جماعة من علماء النحو وأقام مدة يشتغل فيه ، ثم خرج أجمل مما كان يوم دخوله . فلما بلغ ذلك أباه عبد الملك قال : قد أعندر . (١)

الفتوحات في عهد الوليد :

تمكن الوليد بفضل السلام الذى انتشرت ألوته بين ربوع بلاده من إعادة عهد الفتوحات التى تمت في عهد من سبقه من الخلفاء ؛ فانتسعت رقعة أملاكه في المشرق والمغرب .

وقد اشتهر في عهد الوليد ثلاثة من القواد كان لهم أثر عظيم في هذه الفتوحات : وهم قتيبة بن مسلم الباهلى ، ومحمد بن القاسم بن محمد الثقفى ، وموسى بن نصير .

قتية بن مسلم
فتح بلاد
ملوارة قنبر

فأما قتيبة بن مسلم فقد ولاه الحجاج على خراسان سنة ٨٦ هـ. فخرج قتيبة إلى بلخ — وكانت أول جهة هاجمها (١) — فقلقها دهاقينها وعظماؤها وساروا معه ، ولما عبر النهر قابله ملك الصغانيان وأهداه كثيراً من الهدايا وسلم إليه بلاده .

وفي سنة ٨٧ غزا قتيبة ييكند (٢) حيث أغار على الصغد وقاتلهم قتالا شديداً ؛ فانهزموا وتفرقوا ثم طلبوا من قتيبة الصلح ، فضالحهم وولى عليهم والياً من قبله . غير أن أهل ييكند انتهزوا فرصة غياب قتيبة وغدروا بهامله وقتلوه ، فرجع إليهم قتيبة بن مسلم وفتح المدينة عنوة ، وغنم منها مغنم كثيرة ثم عاد إلى مرو .

وفي ربيع سنة ٨٨ هـ استخلف قتيبة على مرو أخاه بشار بن مسلم وواصل فتوحاته ؛ فكان النصر حليفه في بلاد كرمينية (٣) ؛ ثم سار إلى بخارى فلقى في فتحها عناء كبيراً ، ولكنه تمكن من فتحها فاضطر أهلها إلى مصالحته

وفي سنة ٩٣ هـ فتح قتيبة مدائن خوارزم صلحا ، ثم غزا سمرقند ففتحها بعد قتال شديد واستخلف عليها عبد الله بن مسلم ، ثم رجع إلى مرو (٤) . وفي العام التالي توجه إلى فرغانة (٥) وسار حتى بلغ خجندة (٦) ، فاشتبك

Muir, The Caliphate, Rise, Decline and Fall, p.439 (١)

(٢) بكسر الهمزة وفتح الكاف وسكون القون . وهي بلدة بين بخارى وبيجون على مرسة من بخارى . وقد خربت قبل أيام ياقوت الحموي المتوفى سنة ١٢٢٦ هـ . أنظر هذا القتل في معجم البلدان لياقوت .

(٣) بفتح الكاف وسكون الراء وكسر الميم بعدها ياء مشقة من تحت ساكنة قون مكسورة وياء أخرى مفتوحة غير مشددة وهي بلدة من نواحي الصفد تقع بين سمرقند وبخارى ؛ وبينها وبين بخارى ١٨ فرسخاً (معجم البلدان لياقوت)

(٤) فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٢٧ القلبي ص ٨ ص ٨٩

(٥) إقليم متاخم لبلاد تركستان ومن مدنه خجندة .

(٦) هي مدينة مشهورة على نهر سيجون بينها وبين سمرقند عشرة أيام شرقا

مع أهلها في حرب طاحنة أحرز فيها نصراً مبيناً (١) ، ثم انصرف إلى كاشان (٢) ففتحها وعاد إلى مرو . وفي أثناء إقامته بها أناته كتاب الوليد ابن عبد الملك وفيه « قد عرف أمير المؤمنين بلاءك وجدك في جهاد أعداء المسلمين . وأمير المؤمنين راضك وصانع بك كالذي يجب لك . فاعلم مغازيك وانتظر ثواب ربك ولا تغيب عن أمير المؤمنين كتبك حتى كاتني أنظر إلى بلادك والثغر الذي أنت به (٣) »

لم يكف قتيبة بما فتحه من البلاد في إقليم ماوراء النهر ، بل سار في سنة ٩٦ هـ إلى حدود الصين على رأس جيش كثيف . وبينما هو في طريقه إليها جاءه نبأ وفاة الوليد بن عبد الملك ؛ فلم يبقه ذلك عن الغزو ، وواصل سيره حتى قرب من الصين . فأرسل إلى ملكها وفدا برئاسة هيرة بن المشعرج الكلبي . وبعد أن دارت بينهم وبينه عدة مراسلات قال ملك الصين موجهاً كلامه إليهم « انصرفوا إلى صاحبكم فقولوا له ينصرف ، فإني قد عرفت حرصه وقلة أصحابه . وإلا أبعت عليكم من يهلككم ويهلكه » . فقال له هُبَيْرَةُ « كيف يكون قليل الأصحاب من من أول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون ؟ وكيف يكون حريصاً من خلف الدنيا قادراً عليها وغزاًك ؟ وأما تخوفك إيانا بالقتل فإن لنا أجالا إذا حضرت فأكرمها القتل فلنسا نكرهه ولا نخافه » . فأجابه ملك الصين « فما الذي يرضى صاحبك ؟ » فقال له هيرة « إنه قد حلف ألا ينصرف حتى يطاء أرضكم ويختم ملوككم ويعطى الجزية » . فقال الملك « فانا نخرجه من يمينه . نبعث إليه بقراب من تراب أرضنا فيطوئه ، ونبعث ببعض أبنائنا فيختمهم ، ونبعث إليه بجزية يرضاه (٤) » .

(١) الطبري ٨ ص ٩١

(٢) طاحنة فرغانة

(٣) الطبري ٨ ص ٩٦

(٤) الطبري ٨ ص ١٠٠ — ١٠١

ثم دعا بصحاف من ذهب فيها تراب، وبعث بحريرو ذهب وأربعة غلمان من أبناء ملوكهم ثم أجاز الوفد، فساروا حتى قدموا على قتيبة، فقبل الجزية وختم الغلمان ووردهم ووطئ التراب ثم عاد إلى مرو.

من هذا يتبين مقدار ما وصل إليه هذا القائد العظيم في فتوحاته، وذلك بفضل شجاعته وسياسته مع جنده. إلا أنه على الرغم من ذلك لم ينل رضا سليمان بن عبد الملك، وانتهت حياته على أسوأ ما يكون كما سنبينه بعد.

اعتاد الاسلام
في بلاد ما وراء
النهر

لما وصل قتيبة بن مسلم إلى سمرقند وجد كثيراً من الأصنام. وكان مجتهد هذه الأصنام يعتقدون أن كل من اعتدى عليها مات لاساعته؛ فأمر قتيبة بإحراق جميع هذه الأصنام. وكان من أثر ذلك أن اعتنق الاسلام عدد كبير من عبدتها (١). على أن بعضهم قد ارتد عن الاسلام على أثر انسحاب جنود المسلمين من بينهم إلى أن فتح قتيبة مدينة بخارى للمرة الرابعة، فأرغم أهلها على اعتناق الاسلام. وقد لقي الذين أسلبوا من أهالي هذه البلاد مقاومة عنيفة من مواطنيهم، حتى اضطر كل مسلم أن يحمل سلاحاً أو سارليحافظ به على حياته، ولم يحس المسلمون على الظهور بالمساجد أو الأماكن العامة إلا بتلك الأسلحة. ولم يقتصر الأمر على ذلك، بل كثر عدد الجواسيس لمعرفة العائدين إلى الاسلام.

وقد بذل القاتحون جهداً كبيراً لجذب الناس إلى الدين الاسلامي، وشجعوهم بمكافآت مالية لحضور صلاة الجمعة، وسمحوا بقرأة القرآن باللغة الفارسية بدلاً من اللغة العربية حتى تكون معانيه قريبة إلى نفوسهم.

أما محمد بن القاسم فإنه سار إلى بلاد السند سنة ٨٩ هـ بعد أن جهزه الحجاج بكل ما يحتاج إليه ؛ فزل بغير الديبل^(١) ، وظل يحاصره حتى تمكن من الاستيلاء عليه^(٢) . ثم اتجه إلى بيرون فاستقبله أهلها استقبالا حسنا ، وأخذ في مواصلة الفتح والتوسع حتى بلغ مهران^(٣) ، حيث التقى بذاهر ملك السند فاقتلا قتالا شديدا . وانتهى الأمر بقتل ذاهر وهزيمة أتباعه^(٤) .

محمد بن القاسم وفتح
بلاد السند

على أن هذا لم يكن كل ما قام به محمد بن القاسم من الفتوحات . فقد تابع فتوحاته حتى وصل إلى مولتان^(٥) فقاتله أهلها ؛ فانتصر عليهم وغنم منهم مغانم كثيرة . وفي ذلك الوقت بلغته وفاة الحجاج ، فرجع عن مولتان واستمر في الفتح حتى دانت له جميع بلاد السند . ولما مات الوليد سنة ٩٦ هـ وتولى سليمان بن عبد الملك الخلافة ، استدعى محمد بن القاسم وولى على هذه البلاد يزيد بن أبي كبشة السكسكي^(٦)

(١) مدينة على الساحل الغربي الهند تعرف الآن باسم كراتشي

(٢) فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٤٢ — ٤٤٣

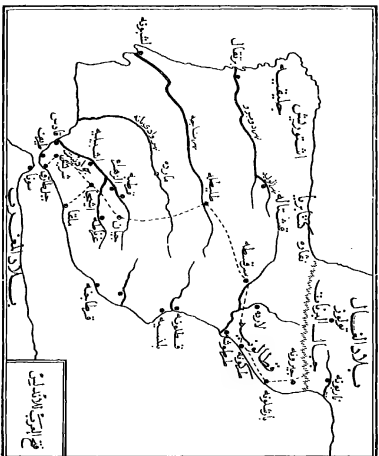
(٣) وهو نهر السند

(٤) Muir, the Caliphate, Rise, Decline and Fall, p.353

(٥) أولماتان مركز مشهور الحجاج من الحدود يقع في جنوب بلاد البنجاب

قال ياقوت في معجمه : « وبها منهم عظماء الهند ونجح إليه من أقصى بلدانها ، ويتقرب إل الصنم في كل عام بحال عظيم ينفق على بيت الصنم والمتكئين عليه منهم . وصلى المولتان بهذا الصنم . وقد أليس جميع هذه جلفا يشبه السخيان الآخر ، لا يبين من جفته شيء إلا عيناها . وعيناها بجوهرتان . وعلى رأسه أكليل ذهب ، وهو مترج على ذلك السرير ، وقد مد ذراعيه على ركبتيه . وعلى المولتان حصن منيع وهو غصبة . وأما صهي المولتان فرج بيت الذهب ، لأنها تحت في أول الإسلام . وكان بالمولتان منيق وقطع ، فوجدوا فيها ذميا كثيرا ، فاقسموا به . انظر هذا اللفظ في معجم البلدان لياقوت .

(٦) فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٤٥



الفتوح في الاندلس

حالة الاندلس قبل فتح الاسلامي
ظلت بلاد أسبانيا تحت حكم الرومان الى أن أغارت عليها قبائل الوندال Vandals في القرن الخامس الميلادي . ومن ذلك الوقت أطلق على هذه البلاد فاندلوسيا أى بلد الوندال ؛ ويسمى العرب بلاد الاندلس ، كما يطلقون عليها اسم الجزيرة .

وفي سنة ٥٠٧ م أغارت على هذه البلاد قبائل القوط الغربيين Visigoths وطردها الوندال الى افريقية ، وكونوا دولة لهم في بلاد الاندلس . وكانت دولتهم قوية في بادى الامر ؛ غير أنهم مالبثوا أن ضعف أمرهم وسرت فيهم روح التخاذل ؛ فقسم الأشراف ورجال الدين البلاد إلى اقطاعات كبيرة وسكنوا القصور الفخمة ، وصرفوا أوقاتهم في اللهو ، وتركوا الصناعة والزراعة في يد الارقاء الذين كانوا يعيشون في ذل وضعة ؛ كما أنقلوا كاهل الطبقة الوسطى من الزراع والتجار بالضرائب ، فألت حالة الشعب إلى الخراب والبؤس . وقد حاول اليهود الثورة مرارا لمنازل بهم من الضيق والعنف ، ولكنهم أخفقوا ونهبت ديارهم واضطر الكثير منهم إلى اعتناق المسيحية .

تلك هى الحالة التى كان عليها أهل بلاد الاندلس فى الوقت الذى كان يتمتع فيه أهل شمال إفريقيا بحكم العرب ويتم بعدلهم . فلا عجب إذا تبنى الأسبان ، وبخاصة اليهود ، الخلاص من نير الحكم القوطى الجائر .

وقد حاول العرب فى العقد الثانى من القرن السابع الميلادى غزو اسبانيا من ناحية افريقية ، فأغاروا على السواحل الأسبانية فى عهد الامبراطور

عاورة العرب
غزو اسبانيا

القوطى فبا Vamba (٦٧٢ — ٦٨٠ م) . وقد خلفه فى الحكم إرفنج Erving . وفى عهده وضع تشريع خاص لاضطهاد اليهود . ثم تولى الأمر من بعده إيجيسا Egica ؛ وفى أيامه دبر يهود أسبانيا (سنة ٦٩٤م) مؤامرة واسعة النطاق (١) لقلب النظام السياسى فى أسبانيا بمعاونة العرب الذين استولوا على إفريقية الشمالية . ولما اكتشفت هذه المؤامرة شرعت عدة قوانين ترمى إلى حملهم على التنصر واستبعاد من لم يعتنق منهم المسيحية ؛ غير أن هذه السياسة كانت بعيدة عن الصواب فأتتجت ثمرات مرارة .

كل هذا جعل العرب يتطلعون لفتح أسبانيا التى كانوا يتحينون الفرص لغزوها من قبل . وفى هذه الأثناء كان موسى بن نصير قد تمكن من فتح بلاد المغرب عدا مدينة سبتة الحصينة التى كانت فى يد الكونت جوليان Julian حاكمها من قبيل القوط . وقد حدث فى نهاية سنة ٧٠٩ م . أن عزل الامبراطور Witica الذى يسميه العرب « غَيْطَكْسَة » ، وكان قد تولى عرش أسبانيا بعد إيجيسا Egica ؛ فتولى مكانه أخىلا Achila فى أوائل سنة ٧١٠ م ، ثم عزل فى ربيع هذه السنة على يد نبلاء القوط ورجال الكهنوت الذين ولوا مكانه رودريك Roderic (٢) قائد الجيش القوطى ، وهو آخر أباطرة الدولة القوطية فى أسبانيا . وقد ظهر فى عهده حزب قوى بزعامة أخىلا Achila حاول استرجاع العرش إليه ، وحزب آخر ناصر الملك .

وقد تحالف الكونت جوليان مع حزب أخىلا للتخلص من

تطلب موسى بن
نصير عسل بلاد
المغرب

Bradley, the Goths, pp. 350 — 355 (١)

Dozy, Moslems in Spain, p. 231. (٢)

رودريك بسبب العداء الذي كان بينهما (١). ثم استعان بموسى بن نصير على التخلص من رودريك ، فرحب موسى بهذه الفكرة واستشار الوليد بن عبد الملك ، فردد أولاً ثم أخذ له أن يغزوها - ولكن في حيلة - كما تحدثنا بذلك المصادر العربية ، كما أمره أن يرتاد الطريق أولاً حتى يتأكد من أن جولييان لم يرد التفرير بالمسلمين . فأرسل موسى « طريف بن مالك » على رأس خمسمائة مقاتل سنة ٩١ هـ (٧١٠ م) ؛ فغزا بعض الثغور الجنوبية في بلاد الأندلس بمساعدة جولييان وعاد بالنائم . وقد شجع هذا موسى بن نصير فأعد جيشاً مكوناً من سبعة آلاف مقاتل معظمهم من البربر ، وولى قيادته مولاه طارق بن زياد حاكم طنجة .

عبور طارق للبحر
عبر طارق البحر سنة ٩٢ هـ في سفن جولييان ونزل بإقليم البحيرة في جنوب أسبانيا ؛ وكان الامبراطور رودريك مشغولاً بقمع ثورة قام بها ضده أخيراً وحزبه في الشمال . ولما عرف بغارة العرب على أسبانيا أدرك خطرها ، وأسرع إلى الجنوب لانتفاذ بلاده ، وجمع جيشاً كبيراً بلغ عدده زهاء مائة ألف مقاتل . ولولا ما كان ينقصه من النظام والاختلاص ، لقضى على جيش طارق .

اتصال طارق على
ضفاف وادي بكة
ولما رأى طارق كثرة عدد العدو طلب المدد من موسى ؛ فأمدّه بخمسة آلاف . والتقى طارق بجيش رودريك على ضفاف وادي نهر بكة (٢) « Wady Bekka » (سنة ٩١ هـ يولييه سنة ٧١١ م) ؛ وهناك أخذ طارق وجنده يحملون على العدو حتى تم له النصر . وما ساعد على هذا الانتصار انضمام ابني غيطشة وأنصارهما إلى العرب أثناء المعركة ، كما استطاع جولييان أن يستميل إليه كثيراً من جند رودريك وأن يئزر بينهم بذور الشقاق والتفرق .

Bradley, the Goths, p. 358. (١)

Dozy, Moslems in Spain, p. 232. (٢)

وعلى أثر انتصار طارق في هذه الموقعة أخذ يزحف على مدن أسبانيا ،
فاستولى على أشبيلية Seville ، وقرطبة Cordova وطليلة Toledo
التي أخلأها القوط ، ولم يجد فيها إلا اليهود وبعض رجال الدين . وقد
ترك لهم طارق الحرية في إقامة شعائهم الدينية .

ولما علم موسى بن نصير بما ناله طارق من النصر في موقعة وادي
بكة ، دبت إلى نفسه الغيرة وأراد أن يكون له شرف فتح بلاد
الأندلس ، وأن يكون له نصيب من الغنائم . فأخذ يعد جيشاً كبيراً
لاتمام فتح بلاد الأندلس ، وكتب إلى طارق يأمره بالبقاء حيث هو
حتى يلحق به . ولكن طارقاً لم يذعن لهذا الأمر ؛ لأنه رأى بعد
استشارة رؤساء جيشه أن وقف القتال يعرض المسلمين للخطر ويعطى
للقوط فرصة لجمع كلمتهم ولم شعثهم ، فواصل فتوحه حتى وصل إلى
طليلة كما تقدم .

الحاق موسى بن
نصير بطارق

أما موسى بن نصير فإنه خرج بجيشه سنة ٩٣ هـ (يونيه ٧١٢) (١)
ففتح أشبيلية بعد أن حاصرها شهراً — وكانت قد ثارت — ثم
سار إلى ماردة (Merida) واستولى عليها ، ثم واصل السير حتى
لحق طارقاً فأنبه على مخالفته أمره ، وطالبه بالاموال والثقات التي
غنمها ثم سجنه .

غير أن طارقاً استطاع وهو في سجنه أن يبيت شكواه إلى الخليفة
الوليد ؛ فكتب هذا إلى موسى يأمره بتخليط سبيله ورده إلى عمله ،
ثم سار موسى وطارق لفتح شمال بلاد الأندلس ؛ ففتحا أقاليم
أرغونة (Aragon) وقشتالة (Castile) وكتالونيا ؛ واستوليا على
سرقسطة وبرشلونة ، ثم سارا حتى بلغا جبال البرانس . قم بذلك

فتح شبه الجزيرة عدا الاقاليم الجبلية في الشمال الغربي التي التجأ اليها
أشراف القوط وكبراؤهم

ولم تقف أطماع موسى عند جبال البرانس ، بل عزم على مواصلة
الفتوح في جنوبي بلاد فرنسا الحالية على أن يتجه شرقاً حتى يصل الى
القسطنطينية التي عجز العرب عن فتحها ، وبذلك يجعل البحر الأبيض
المتوسط بحيرة غرية . ولما بلغ الوليد ذلك أمره بالكف عن التوسع
واستدعاه هو وطارقا ، لأنه لم يرد أن يعرض المسلمين للخطر ، ولما
عودة موسى الى دمشق كان يخشاه من ازدياد نفوذ موسى واستقلاله بتلك البلاد إذا مات له
فتحها . فرحل موسى إلى دمشق وقبل وصوله إليها مرض الوليد مرض
الموت ؛ فطلب سليمان بن عبد الملك (ولي العهد) إلى موسى أن يبطئ
السير الى دمشق حتى يموت الوليد - وذلك طمعاً في الحصول على الغنائم
والتخف التي كان يحملها موسى - غير أن موسى لم يعمل بهذا الرأي ؛
لتحقده عليه سليمان كما سيأتي .

وقبل رحيل موسى الى دمشق أقام ابنه عبد العزيز والياً على بلاد
الأندلس . فنظم الحكومة وكون مجلساً خاصاً لاستنباط الأحكام
الشرعية التي تتفق وحالة السكان ، وعنى بالزراعة وتنظيم الطرق ، ورفع
عن الاسبانين مظالم القوط ، تخفف الضرائب التي أثقلت كاهلهم وسأوى
فيها بين طبقات الأمة من غير تفرقة في الدين والجنس ، كما أمن الأهاليين
على دينهم وأموالهم وأنفسهم وحررتهم ، وشجع العرب على الاختلاط
والتصاهر معهم ، وتزوج هو بأرملة رودريك التي بقيت على دينها .

وكان من أثر مغالبة عبد العزيز بن موسى في إرضاء المسيحيين أن
نقم عليه بعض أعدائه ووشوا به عند الخليفة سليمان بن عبد الملك ؛
فدبر الخليفة قتله لذلك ، ولما كان يخافه من خروجه عليه انتقاماً لأبيه .
وبعد قتل عبد العزيز بن موسى أقام الجند قائدهم أيوب بن حبيب

عائلة جبل البحر
الأبيض بحيرة غرية

تولية عبد العزيز بن
موسى بلاد الأندلس

(ابن أخت موسى بن نصير) واليا على بلاد الأندلس؛ فأخذ يطوف البلاد وينشر لواء العدل في أرجائها، واتخذ قرطبة عاصمة لولايته. غير أن مدة ولايته لم تطل، فقد عزل لعدم مواقفة والى إفريقية على تعيينه، إذ كان لهذا الوالى حق تعيين الأمراء على بلاد الأندلس.

هروب العرب فيما وراء البرانس :

لم يتم لموسى بن نصير تحقيق فكرته الجريئة التي كانت ترمى إلى فتح جنوب أوروبا، فلم تعد فتوح العرب جبال البرانس، إلى أن ولى بلاد الأندلس السمع بن مالك الخولاني (١٠٠ - ١٠٢ هـ)، فجدد عهد الفتوح واخترق جبال البرانس، وزحف على مقاطعتي سبثانيا وبروفانس، ثم أغار على أكتانيا (١) Aquitaine وحاصر تولوز (طُلُوشة)؛ فقابله يودو Eudo دوق أكتانيا بجيش كبير. ونشبت بين الفريقين موقعة عظيمة قتل فيها السمع وأكثر رجاله، فولى عبد الرحمن النافق قيادة الجند، فانسحب بقلوب الجيش إلى مدينة Narbonne نربونة.

وفي سنة ١٠٤ هـ تولى على بلاد الأندلس عَنَسَة بن سَحم الكلبى، ولاية عنية بن سحم الكلبى فعاد إلى غزو بلاد غالة واستولى على سبثانيا ووصل إلى حوض الرون، وتوغل في إقليم برغندية حتى بلغ مدينة ليون واستولى عليها. ولكنه قتل أثناء عودته، فاضطر العرب إلى التقهقر ثانية إلى نربونة سنة ١٠٧ هـ. ووقف تيار الفتح أربع سنوات بسبب قيام الاضطرابات الداخلية في بلاد الأندلس، إلى أن تولى حكم البلاد عبد الرحمن النافق سنة ١١١ هـ في عهد هشام بن عبد الملك، فوطد النظام في أنحاء البلاد، وأصلح الخلل الذى أصاب الإدارة والجيش، ثم تفرغ للقتال في بلاد غالة، فخرج في ثمانية آلاف مقاتل واستولى على دوقية اكتانيا.

(١) مقاطعة مستقلة في جنوب الوار

موقعة تور

استعان دوق اكيثانيا بالفرنجة ؛ فجمع شارل مارتل جيشا ضخما لقي العرب بالقرب من پواتيه Poitiers ، ودارت بينهم المعركة المشهورة بموقعة تور (Tours) . وكانت الغنائم التي غنمها جند المسلمين في اكيثانيا من الكثرة بحيث غشى عبد الرحمن أن تشغل الجند وتعطل حركات الجيش . وبعد مناوشات دامت ثمانية أيام دارت رحى القتال إلى أن غابت الشمس . وفي اليوم التالي هجم المسلمون على الأعداء ، وكاد النصر يتم لهم لولا ما أشيع في صفوفهم من أن ما خلفوه من الغنائم قد نهبه العدو . فهرول الجند لمخايتها ووقع الاضطراب في صفوفهم ، وأصيب عبد الرحمن بسهم أودى بحياته ، ففرقت كلمة المسلمين ، واختلف رؤساء الجند فيما بينهم واضطروا إلى الانسحاب في ظلام الليل دون أن يشعر بهم المسيحيون . ولم يتعقب شارل مارتل قلوب جيش المسلمين خشية أن يكون انسحابهم تديرا للايقاع به .

أثر هذه الموقعة

وتعتبر موقعة تور من المواقع الحاسمة في التاريخ ، إذ لو تم النصر للعرب لوقعت أوربا في يدهم وانتشر فيها الاسلام . ولم يحاول العرب الاستيلاء على بلاد الفرنجة بعد هذه الموقعة ؛ بل بدأوا يتراجعون تدريجيا إلى بلاد الأندلس ، حتى لم يبق لهم فيما وراء البرانس إلا مقاطعة سبانيا . ولم تكن حروبهم بعد ذلك إلا غارات لأهمية لها .

أثر فتح الأندلس :

غير الفتح الاسلامي حال بلاد الأندلس بوجه عام من سى. إلى حسن ؛ فقد افرق الاسبان فرقتين رحبت احداها وخسرت الأخرى . ذلك لأن السياسة اقتضت أن يعامل فريق منهم معاملة خاصة اعترافا لهم بما قدموه من مساعدة للعرب في أثناء الفتح .

من ذلك ما كوفي به جوليان من إعادته حاكماً على سبته وردأملاك
أبناء غيطشة إليهم (١)

هذا إلى أن الاسبانين لم يكونوا على قدم المساواة ؛ بل كانت هناك
حواجز اجتماعية تجعلهم طبقات متفاوتة وهى :

١ — طبقة الأشراف ورجال الكنيسة .

٢ — اليهود .

٣ — العبيد ورقيق الأرض .

طبة الاشراف أما طبقة الأشراف ورجال الكنيسة فلم تستفد من هذا الفتح ؛
فقر كثير من نبله الاسبان إلى الشمال . وكذلك كان شأن رجال
الكنيسة ؛ فهاجر كثير منهم إلى الجهات الشمالية التي لم يصل إليها
العرب . وكان طبعياً أن تصير أموال الفارين وأراضيهم إلى الفاتحين .
وعلى الجملة فهذه الطبقة لم تستفد من هذا الفتح شيئاً ، بل كان عليها
شراً وهواناً بعد أن كانت تروح وتغدو بين أنواع الترف .

طبة اليهود وأما اليهود فقد نظروا إلى العرب باعتبارهم شعباً فاتحاً يشاركونهم في
جنسهم السامى ورأوا فيه المنقذ لهم من الاضطهاد ؛ فوضعوا أنفسهم
تحت إمرة العرب الفاتحين ؛ فكانوا لهم عيوناً وجواسيس . من ذلك
أنهم دلوهم على طرق المقاومة في حروبهم وكشفوا لهم عن طبيعة
الأرض ؛ فاطمأن إليهم العرب وسمحوا لهم بحرية التجارة التي كانت
محرمة عليهم قبل الفتح وكذلك حرية الملكية . وبهذا أخذت الفئة
اليهودية تنتعش وتقوى . ولا أدل على ذلك من أن التارخ
الاسبانى قد سجل لنا أسماء الكثيرين منهم بين أعلام أسبانيا الاسلامية
ضربوا بسهم وافر في العلوم والآداب والطب والفلسفة . وما ذلك
إلا من تنسهم ربح الحرية في كنف العرب الفاتحين .

طيفة العبيد ورقين
الأرض

كذلك أفاد الفتح طبقة العبيد ورقين الأرض التي رجت بالعرب، لاعتقادهم أنهم سوف يخلصونهم من تلك القيود التي وضعهم فيها أسيادهم القوط. ولم يقتصر الأمر على ذلك، بل اعتنق كثير منهم الاسلام، ونالوا في عهد العرب بعض الحقوق المدنية التي كانوا محرومين منها. من ذلك أنهم أصبحوا يزرعون بعض الأراضي لحسابهم الخاص على أن يؤدوا عنها خراجا للدولة.

هذا وقد وجهت الحكومة العربية همما إلى توطيد أركان السلم في ربوع أسبانيا، ولم تعمل على إرغام أهالي البلاد على الدخول في الاسلام، كما أنها أبقت لهم قوانينهم وشرائعهم؛ فأقبل الأسبان على حكم العرب دون تذمر لما شاهدوا فيه من التسامح العظيم الذي كانوا ينشدونه.

سليمان بن عبد الملك

(٩٦ — ٩٩ هـ ٧١٥ — ٧١٧)

تكلنا فيما تقدم عن اتساع رقعة أملاك الدولة الاموية في الشرق والغرب في عهد الوليد. أما في عهد سليمان، فلم يكن هناك من فتح غير بلاد جرجان وطبرستان على يد يزيد بن المهلب أمير بلاد المشرق، وكذا محاصرة القسطنطينية.

حمة القسطنطينية

كان الوليد قد شرع في إرسال حملة إلى القسطنطينية للاستيلاء عليها؛ لكنه توفي قبل قيام هذه الحملة. فلما ولي أخوه سليمان الخلافة، وجه هذه الحملة ورابط في مرج دابق (١) شمال الشام؛ وكان على الدولة البيزنطية الامبراطور انستاسيوس الثاني. Anastasias II، فدافع عن حاضرة ملكه بكل ما أوتي من قوة، وأرسل حملة إلى الثغور الشامية لتحول

(١) هو مرج عند قرية دابق بكسر اللام أو فتحها. ودابق قرية بينها وبين حلب أربعة فراسخ. والمرج مشبوه كان ينزل به مروان إذا غزا الصائغفالي ثم الصيفة. وبه تفر سليمان بن عبد الملك. أنظر معجم البلدان لياقوت.

دون وصول الاقوات والمؤن إلى جند المسلمين، ولكنها عادت بالفشل. وقد انضم إلى جيش المسلمين في آسيا الصغرى رجل من البيزنطيين كان يطمع في الملك، ويدعى Leo the Isurians، اتحد مع مملكة بن عبد الملك بن مروان أمير هذه الحملة. ومن ثم أخذ جند المسلمين يستولون على بلاد آسيا الصغرى مدينة تلو مدينة حتى عبروا البحر ووصلوا إلى أسوار القسطنطينية، وتبعهم الأسطول الاسلامي من الثغور الشامية والمصرية، فاشتراك في حصار حاضرة البيزنطيين. غير أن ليو هذا خرج على صفوف المسلمين وأعلن نفسه امبراطورا بدلًا من انستاسياس الذي كان مكروهاً عند الأهلين. وقد اشتد حصار المسلمين للمدينة من البحر؛ وهاجمها أسطولهم، فعمل ليو على استدراج سفن المسلمين. ففتكت بها النار الاغريقية ونفذت أقواتهم، فتحملوا آلام الجوع والمرض، حتى قُتِل أكثرهم بعد أن دمرت أكثر سفنهم وعادت الحملة تجر ذيل الفشل، كما فشلت الحملة التي سبقتها في عهد معاوية

وقد دب الترف والبذخ في البلاط أيام سليمان بن عبد الملك، وتسرب اليه الفساد، فأكثر من الحصيان في القصر. وقد تعدت هذه الرذائل إلى الولاة والأمراء. ولا غرو فالتاس على دين ملوكهم.

هذا الى ما كان من تحزبه وانتصاره لبعض الولاة، وعمله على النيل من البعض الآخر. ومن هؤلاء محمد بن القاسم في الهند، وقتيبة ابن مسلم فيما وراء النهر، وموسى بن نصير في الأندلس، وأسرة الحجاج في العراق.

وكان سليمان بن عبد الملك يبغض الحجاج وأهله وولاته، حتى إن الحجاج كان يخشى أن يموت الوليد قبله فيقع في يد سليمان، وذلك لما كان من إجابة الحجاج الوليد إلى ما اعتزمه من عزل سليمان من ولاية العهد وتولية ابنه عبدالعزيز. فلما ولي سليمان الخلافة ولي يزيد بن

حالة البلاط

تسببه بولاة
أخيه الوليد

الحجاج

أبى كبشة السكسكى السند فأخذ محمد بن القاسم (ابن أخت الحجاج) وقيدته وحمله إلى العراق؛ فبكى أهل السند على محمد (١). ولما وصل إلى العراق حبسه في واسط، ثم عذبه صالح بن عبد الرحمن ثم قتله (٢). وبذلك انتهت حياة هذا القائد إرضاء لأهواء الخليفة الذى تناسى ما قام به من عظيم الأعمال. وكان سليمان بن عبد الملك يحقد على قتيبة بن مسلم أيضاً، لأنه كان ممن وافق الوليد على عزله من ولاية العهد. وأما موسى بن نصير فقد تعجل بالذهاب إلى الخليفة الوليد ومعه الأموال والغنائم، ولم يتردد كما طلب منه سليمان حتى يموت الوليد وتؤول إليه هذه الأموال والغنائم فيستولى عليها لنفسه. ومن ذلك نرى أن سليمان كان مدفوعاً في هذه الأمور كلها بعوامل شخصية ليس غير. ومن ثم لم يكن سبيل إلى نبوغ القواد وإخلاص قلوبهم لأمرائهم بعد أن رأوا أن نتيجة أعمالهم إنما كانت وبالاً عليهم وشراً مستطيراً على حياتهم.

ولم يعمر سليمان في الخلافة أكثر من سنتين. وقد اشتهر بالفصاحة والبلاغة بعكس أخيه الوليد؛ وكان فوق ذلك نهما بحبال الطعام والنساء. وقد قيل عن وفاته إنه لبس يوماً حلة وعمامة خضرا ونظر في المرأة وقال: أنا الملك الفتى؛ فنظرت إليه جارية من جواريه وقالت: أنت نعم المتاع لو كنت تبقى غير أن لابقاء للإنسان ليس فيما علمته فيك عيبٌ كان في الناس غير أنك فان ولم يمحض أسبوع واحد على ذلك حتى مات (٣).

Ameer Ali, A Short History of the (١)
Saracens, p. 122.

(٢) الطبرى ج ٢ ص ١٠٢

(٣) الطبرى ص ١١٦

عمر بن عبد العزيز

٩٩ - ١٠١ هـ ٧١٧ - ٧٢٠ م

لما مرض سليمان بن عبد الملك مرضه الذي مات فيه ، عزم على توليه الخلافة مبايعة بعض أبنائه ، فهاه سالم السدي أحد خاصته ، وأشار عليه بأن يختار رجلاً صالحاً ؛ فاستشاره في عمر بن عبد العزيز ، فأثنى عليه . فكتب سليمان عهده ، وختمه بدير سمعان من أعمال حصص (١) ، ودعا أهل بيته وقال لهم : « بايعتُ لمن عهدتُ إليه في هذا الكتاب » ، ولم يعلمهم به ، فبايعوا . ولما مات سليمان جمعهم ذلك الرجل الذي أشار بمبايعة عمر بن عبد العزيز ، وكتب موت سليمان عنهم وقال لهم : بايعوا مرة أخرى ! فبايعوا . ولما رأى أنه قد أحكم الأمر أعلمهم بموت سليمان (٢) فبايعوه ، ولم يتخلف إلا سعيد وهشام ابنا عبد الملك .

وقد ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة في شهر صفر سنة ٩٩ هـ في اليوم الذي مات فيه سليمان بن عبد الملك ، وظل فيها سنتين وخمسة أشهر وخمسة أيام إلى أن توفي في شهر رجب سنة ١٠١ هـ .

عمر بن عبد العزيز
في نظر التاريخ

كان البون شامعاً بين عمر بن عبد العزيز ، وبين غيره من خلفاء بني أمية ، حتى اعتبر بعض المسلمين حكمه « غرة في جبين ذلك القرن الذي امتلأ بالزيف عن الدين ، وتلطخ بالاستبداد وسفك الدماء » (٣) . ويعتبر المسلمون خلافته كخلافة عمر بن الخطاب في عدله وزهده . ولا عجب في ذلك ، فقد كانت أمه بنت عاصم بن عمر بن الخطاب .

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١٦٧

(٢) القسري ص ١١٧

(٣) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 209.

ولما ولي عمر الخلافة جاءه سالم السدّى — وكان من خاصته — فقال له عمر : أسرك ما وليت أم أساءك ؟ فقال : سرني للناس وسادني لك .

قال عمر : إني أخاف أن أكون أو بُقْتُ نفسي قال السدّى : ما أحسن حالك إن كنت تخاف . إني أخاف عليك ألا تخاف .

قال عمر : عِظْنِي !

فقال السدّى : أبونا آدم أخرج من الجنة بخطيئة واحدة . ولم يكن للشعراء والخطباء في عهد عمر بن عبد العزيز نصيب في بلاطه الذي امتلأ بأهل التقوى والزهد من المسلمين ؛ وقد وصفه المسعودى (١) فقال : « كان عمر في نهاية النفسك والتواضع ، صرف عهال من كان قبله من بني أمية ، واستعمل أصلح من قدر عليه ، فسلك عهاله طريقته وترك لعن على عليه السلام على المنابر » . ولم تحل الاعتبارات السياسية بينه وبين إقامة العدل ، ولقد بلغ من زهده أنه كان يؤثر المصلحة العامة على مصلحته الخاصة .

اصبر مات عمر :

قام عمر ببعض الإصلاحات ، ولكنها كانت في مصلحة الاسلام أكثر منها في مصلحة بيت المال . فقد رفع الجزية عن أسلم من أهل الذمة ، وخفف الضرائب عن عامة المسلمين ، وبخاصة عن الموالى من الفرس . ومن السهل جداً أن تتنبأ بتأخج تلك السياسة الجديدة التي كان من أثرها أن ازداد اعتناق الناس للاسلام بينما نقص إيراد بيت المال نقصاً محسوساً . ولتحاشي ذلك

دفع الجزية عن
اسلم

(١) المعري : مروج الذهب ص ١٧٧ — ١٧٨ . وأرشدت بنى أمك

الخطر اشترط بعض الولاة الختان وحفظ شيء من القرآن . على أن ذلك لم يجد نفعاً . ومن ثم كان لازماً العود إلى فرض الجزية كما كانت من قبل أوضاع ثمار ما فتحه المسلمون من البلاد . ويظهر أن عمر بن عبد العزيز قد فطن إلى أبعد النتائج التي قد تجر إليها تلك السياسة . لذلك لم يتقدم أمامها .

وقد رأى بعض ولاته ، عندما نقصت جزية الروم على أثر دخول الناس في الاسلام ، رفع الجزية عن أسلم ، فأبت عليه شدة إيمانه وحرصه على دخول الناس في الاسلام أن يجيب هؤلاء الولاة إلى ما طلبوه . بذلك على ذلك جواب عمر على كتاب واليه على مصر الذي شكاه إليه أن الاسلام أضرب الجزية واستأذن في أن يفرضها على من أسلم . وهو جواب يدل على ورعه وصدق إيمانه حيث يقول له : « فضع الجزية عن أسلم قبح الله رأيك ! فإن الله إنما بعث محمداً صلى الله عليه وسلم هادياً ولم يبعثه جانياً . ولعمري لعمراً أشق من أن يدخل الناس كلهم في الاسلام على يديه » .

فلا عجب إذا نبشت قبور الخلفاء الأمويين بعد قيام الدولة العباسية إلا قبر عمر بن عبد العزيز . ويذكر لنا المسعودي المتوفى سنة ٣٤٦ هـ أن قبر عمر بن عبد العزيز كان في أيامه معظماً يمشاه الكثير من الناس .

سياسة عمر بن عبد العزيز إزاء الخوارج :

لم يحرك الخوارج ساكناً في عهد الوليد بن عبد الملك وعهد أخيه سليمان . فلما كان عهد عمر بن عبد العزيز خرج رجل من الخوارج من بني يثغر يدعى شؤذب ، التف حوله جماعة ممن كانوا يرون رأيه . ولكن عمر ، بما جبل عليه من الأخلاق الفاضلة وجهه للسلم وجمع (٣)

الكلمة ، لم يشأ أن يأخذ الخوارج بالشدة والقسوة ، بل أراد أن يعاملهم باللين وأن يقارعهم بالحجة ؛ فأرسل إلى شاذب كتابا يقول له فيه : « بلغني أنك خرجت غضبا لله ولنبيه . ولست أولى بذلك مني . فهل انظرك ؛ فإن كان الحق بأيدينا دخلت فيما دخل فيه الناس ، وإن كان في يدك نظرنا في أمرنا . ولم يكن من شاذب إلا أن كتب إلى عمر : « قد أنصفت ، وقد أرسلت إليك رجلين يدارسانك وينظرانك » .

وكان عمر بن عبد العزيز يرى بهذا العمل إلى إزالة الخلاف بين الفريقين عن طريق الاقتاع بالحجة والبرهان . ولم ير - بما عرف عنه من كره لاراقة دماء المسلمين - إلا أن يسلك سبيل اللين . وقد آتت سياسة عمر أكلها ؛ فقد شهد أحد هذين الخارجين المتناظرين بأن عمر على حق . وقد ذكر المسعودي ^(١) أن أحد هذين الرسولين قال لعمر : « سمعت كاليوم قط حجة أمين وأقرب مأخذا من حجتك . أما أنا فأشهد أنك على الحق وأنا بريء من بريء منك » . فقال عمر للرسول الآخر « فأنت ما تقول » ؟ قال « ما أحسن ما قلت وأمين ما وصفت ؛ ولكني لأفقات على المسلمين بأمر حتى أعرض عليهم قولك فأنظر ما حجته » ؛ ثم مضى أحد الرسولين إلى شاذب وأتباعه ليعلمهم نتيجة المناظرة . ولكن لم يلبث عمر أن عاجلته منيته (٢٥ رجب سنة ١٠١ هـ)

هذا وقد نصب الخوارج أنفسهم في بلاد العراق والجزيرة منذ خلافة عمر بن عبد العزيز حماة للضعفاء والمضطهدين وحربا على المستبدين والطاعين (٢) . لذلك لا نعجب إذا مد هؤلاء الخوارج البربر

الخوارج في العراق
والجزيرة

(١) مروج الذهب ج ٢ ص ١٣٠ - ١٣٦

(٢) الطبري (طبعة دي غو) ٢ : ٦١٢

من أهل إفريقية المنتمين من حكم الأمويين بالأسلحة التي استعانوا بها على قتال ولائهم في تلك البلاد (١)

يزيد بن عبد الملك

١٠١ - ١٠٥ هـ ٧٢٠ - ٧٢٤ م

تولى يزيد بن عبد الملك الخلافة في اليوم الذي توفي فيه عمر بن عبدالعزيز، وذلك في شهر رجب سنة ١٠١ هـ، وبقي في الخلافة إلى أن مات في شهر شعبان سنة ١٠٥. وأمه عاتكة بنت يزيد بن معاوية بن أبي سفيان.

الخوارج

وعلى أثر توليته الخلافة أعلن شؤذب الخارجي الحرب على الأمويين. وقد هزمهم في عدة وقائع إلى أن ولى مسلمة بن عبد الملك الكوفة من قبل يزيد، فأرسل إلى شؤذب سعيد بن عمرو الحرثي في جيش كثيف؛ فدارت الدائرة على شؤذب ومن معه من الخوارج؛ ولم يفلت منهم إلا القليل. وكان ذلك سنة ١٠١ هـ (٢)

خروج يزيد بن المهلب

وفي أيامه خرج يزيد بن المهلب بن أبي صفرة. وقد فر من سجن عمر بن عبد العزيز؛ فصار إلى البصرة وأسر إليها، ثم واصل السير إلى الكوفة؛ فانضم إليه الأزدي كما انحاز إليه أهله وخاصته، فعظم أمره واشتدت شوكته، فبعث إليه يزيد أخاه مسلمة وابن أخيه العباس بن الوليد في جيش عظيم. فلما التقى الجيشان اقتلوا قتالا شديدا؛ فولى أصحاب يزيد عنه، فقتل في المعركة (٣).

اخلاق يزيد

وقد اشتهر يزيد بن عبد الملك باللهو والخلاعة والتشيب بالنساء. قيل انه مُشغف بجارينين إحداهما تسمى سلامة والأخرى حُبابة؛ وقد غنت حُبابة يوما ليزيد:

(١) الطبري ١ : ٢٨١٥

كتاب السيرة العرية ترجمة للزائف ص ٧٢ — ٧٣

(٢) المسعودي : مروج الذهب ٢ : ص ١٢٥ — ١٢٦

بين التراقي (١) والتهاء حرارة ما تظمن ولا تسوغ فتيرد
 فطرب يزيد ثم قال : أريد أن أطير ! فقالت له حباة : على من
 تدع الأمة وتدعنا ؟ قال : عليك ؛ وقبل يدها . فخرج بعض خدمه
 وهو يقول : سحنت عينك فما أسخفك !

فانظر إلى هذا وإلى أبيه عبد الملك حين خرج إلى قتال مصعب بن
 الزبير وصدته زوجه عائكة فلم يلتفت إليها واستشهد بقول كثير
 عزة :

إذا ما أراد العز لم ين همت حصان (٢) عليها دثر تظم يزنها
 تهته فلما لم تر التهي ناصا بكت فيكي مما شجها قطينها (٣)
 وقد ذكر المسعودي (٤) أن أبا حمزة الخارجي كان إذا ذكر بني
 مروان وعابهم ذكر يزيد بن عبد الملك فقال : أقدم حباة عن يمينه
 وسلامة عن يساره ، ثم قال : أريد أن أطير ؛ فطار إلى لعنة الله
 وأليم عذابه .

ولما اعتلت حباة أقام يزيد أياما لا يظهر للناس . فلما ماتت مكث
 معها أياما لا يدفنها جزعا عليها . فقال له بعض خاصته : إن الناس
 يتحدثون بجزعك وإن الخلافة تجل عن ذلك ؛ فدفنها وأقام بعدها
 أياما قلائل ومات .

وفى أيام يزيد ظهر النفور بينه وبين أخيه هشام لما كان من سوء
 سيرة يزيد . ولما بلغه أن أخاه هشاما ينتقصه وبتمنى موته ويعيب عليه
 لوه كتب إليه : أما بعد ! قد بلغني استتقالك حياتي واستبطاؤك
 موتي . ولعمري إنك بعدى لو اوى الجناح أجذم الكف . وما استوجبت

انقسام بيت الاموى

(١) مخرج القلب (٢) امرأة تحسن زوجها لعدة جمالا فلا ينظر الى غيرها

(٣) التظنن : من يسكن مع الانسان والمراد بها هنا الزوج

(٤) مروج الذهب ٢ ص ١٧٥ ٩ القصرى ص ١١٨ — ١١٩

منك ما بلغتني عنك . فأجابه هشام : أما بعد ! فإن أمير المؤمنين متى فرغ
سمعه لقول أهل الشنان (١) وأعد الله النعم ، يوشك أن يقدح ذلك في فساد
ذات البين وتقطع الأرحام . وأمير المؤمنين بفضلته ، وما جعله الله أهلاً
له ، أولى أن يتعهد ذنوب أهل الذنوب . فأما أنا فعاذ الله أن أستفعل
حياتك أو استبطي . وفاتك ؛ فكتب إليه يزيد : نحن مغتفرون ما كان
منك ، ومكذبون ما بلغنا عنك . فاحفظ وصية عبد الملك أبانا وقوله لنا
في ترك التباغي والتخاذل ، وما أمر به من صلاح ذات البين واجتماع
الأهواء ، فهو خير لك وأملك بك . وإني لا أكتب إليك وأعلم أنك
كما قال الأول :

سَتَقَطَّعَ فِي الدُّنْيَا إِذَا مَا قَطَعْتَنِي يَمِينُكَ فَانْظُرْ أَيُّ كَفٍّ تَبَدَّلُ
وإن أنت لم تُنصف أخاك وجدته على طرف الهجران إن كان يعقل
فلما أتى الكتاب هشاماً ارتحل إليه ، فلم يزل في جواره غفلة أهل
البنى والسعاية حتى مات يزيد (٢) .

هشام بن عبد الملك

١٠٥ - ١٢٥ هـ ٧٢٤ - ٧٤٣ م

ولى هشام بن عبد الملك الخلافة في شهر شعبان سنة ١٠٥ هـ في
اليوم الذي مات فيه أخوه يزيد ، وبقي في الخلافة إلى أن توفي بالرصاصة
من أرض قنسرين في شهر ربيع الآخر سنة ١٢٥ هـ ، بعد أن مكث
في الخلافة تسع عشرة سنة وسبعة أشهر وأياماً .

وفي أيامه خرج زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي . وكان
يحدث نفسه بالخلافة ويرى أنه أهل لها ، حتى كانت أيام هشام بن

(١) الكرامه والبعض

(٢) المسردى : مروج الذهب ٢ ص ٧١

خروج زيد بن
علي زين العابدين

عبد الملك . وقد ذكر المسعودى (١) أن زيدا دخل على هشام ، فلم يحمل به هو ولا رجال بلاطه ، فجلس حيث انتهى به مجلسه فقال يا أمير المؤمنين ! ليس أحد يكبر عن تقوى الله ، ولا يصغر دون تقوى الله . فأنهره هشام وقال له : أنت الذى تنازعك نفسك فى الخلافة وأنت ابن أمة ؟ وقد اتهمه هشام بوديعة لخالد بن عبد الله القسرى أمير الكوفة من قبل ، فبعث به إلى يوسف بن عمر أمير الكوفة فى ذلك الوقت ، فاستحلفه ؛ فحلف أنه ليس عنده مال لخالد ، فغلى سيله (٢) . فلما خرج زيد عائدا إلى المدينة تبعه أهل الكوفة وحرصوه على الخروج ، وتبعه منهم زهاء خمسة عشر ألفا ، وقيل أربعون ألفا (٣) . ولما ظهر أمره حاربه يوسف بن عمر ، ففترق أصحاب زيد عنه وخذلوه ، وحارب فى نفر قليل ، فأصابه سهم فى جنبه فمات من ساعته ، ودفنه أصحابه فى ساقية وأجروا الماء على قبره خوفا أن يمثل به . وقد دل يوسف عليه بعض العبيد ، فنش القبر وأخرج جثة زيد وصلبها ، ثم أحرقها وذر رمادها فى الفرات . (٤)

والى زيد تنسب جماعة الزيدية من فرق الشيعة . وقد تفرعت من الزيدية جماعة الرافضة .

وسبب تسميتهم بالرافضة أن زيدا لما اشتبك مع يوسف بن عمر الثقفى والى العراق من قبل هشام بن عبد الملك قالوا له : « إنا ننصرك على أعدائك بعد أن نخبرنا برأيك فى أبى بكر وعمر اللذين ظلمنا جدك على بن أبى طالب » . فقال زيد : « إنى لا أقول فيهما إلا خيرا ، وما سمعت أبى يقول فيهما إلا خيرا . وإنما خرجت على بنى أمية لأنهم

(١) مروج الذهب ٣ ص ١٨١

(٢) الفخرى ص ١١٩ — ٣٣٠

(٣) الفاطميون فى مصر للزلف ص ٤٣ — ٤٤

(٤) الفاطميون فى مصر للزلف ص ٤٣ — ٤٤

قتلوا جدى الحسين وأغاروا على المدينة يوم الحرّة ، ثم رموا بيت الله بحجر المتجنق والنار ؛ ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم : رفضتموني . وقد بحث فريدلندر أصل هذا اللفظ بحثاً مسهباً في مجلة الجمعية الأمريكية الشرقية في المجلد التاسع والعشرين فقال : من المرجح كثيراً أن يكون شيوع إطلاق هذا اللفظ على الشيعة إنما هو نتيجة العداء الشديد لهم ويطلقه بعض الكتاب على جميع فرق الشيعة بلا استثناء .^(١)

ويريد فريدلندر أن يقول : إن هذا اللفظ جرى في العرف العام بجرى الدم ؛ فأنهم إذا أرادوا أن يحتقروا شخصاً ويصفوه بأقبح أوصاف الدم يقولون « راضى » . ولا يزال هذا اللفظ جارياً على ألسنة العامة بعد تحريفه إلى « رضى » ، حتى كان هذا اللقب في بعض الأحيان يطلق على كل من يسدى ميلاً لآل البيت ؛ ومن ذلك قول الشاعر :

إن كان رضىاً حبُّ آل محمد فليشهد الثقلان أنى راضٍ

انقسم الزيدية بعد موت زيد إلى طوائف عدة بفضل فريق منهم على ولاته لزيد ، وبأيعوا ابنه يحيى وقاتلوا معه في خراسان سنة ١٢٥هـ (٧٤٣م) . إلا أن أمره آل إلى ما آل إليه أمر أبيه من قبل ، إذ أصابته نشابة فأت ، وحز رأسه وصلب ، ثم أحرق حتى صار رماداً تذرؤه الرياح .^(٢)

Journal of the American Oriental Society, vol. (١)
XXIX, pp. 137—159

(٢) القاططيون في مصر المؤلف ص ٤٣ — ٤٤

كانت الزيدية تسمى فرق : الأولى : الجارودية وهم أصحاب أبي الجلود زيد بن المنذر الجدي ، ونسبوا إلى أن الإمامة مقصورة في ولد الحسن والحسين دون غيرها ، الثانية : المرتدية ، الثالثة : الأبرقة ، الرابعة : البغوية وهم أصحاب يعقوب بن علي الكوفي ، الخامسة : البقية ، السادسة : الأبرية وهم أصحاب كثير الأبر والحسن بن صالح بن جنى ، السابعة : الجارية وهم أصحاب سليمان بن جرير ، الثامنة : البانية وهم أصحاب محمد بن البيان الكوفي . وقد غلا هؤلاء في الذهب وفرغوا منذهب على ما سلف من أموالهم — مروج الذهب للسودى ج ٢ ص ١٨٣

كتاب فرق الشيعة لآبي الحسن الترمذي ص ١٩ ، ٤٩ ، ٥٠ — ٥١

سياسة هشام إزاء الموالي :

بادر الخلفاء بعد موت عمر بن عبد العزيز إلى فرض ضرائب فادحة لسد ذلك النقص الذي جرت به سياسة عمر إزاء الموالي وإعفائهم من الجزية . فقد فاجأ هشام بن عبد الملك الموالي بضرورة خراجية لا قبل لهم باحتيالها ؛ فثار على بني أمية الحارث بن سُرَيْج ، وحارب الأمويين لما كانت تنقل به كاهل الأهليين من الضرائب . وكان يزعم أنه المهدي الذي بعثه الله لتخليص المضطهدين والآخر بناصر المظلومين . وكان له أنصار من العرب (من مضر واليمن) والفرس . وسرعان ما استولى على المدن الواقعة على شواطئ نهر سيحون .

ولما تولى أسد بن عبد الله القسري هذه البلاد بعد عاصم بن عبد الله القسري
عبد الله استرد من الحارث البلاد التي استولى عليها من الأمويين ، واضطره إلى الانسحاب إلى طخارستان ومنها إلى بلاد ما وراء النهر حيث انضم إلى الأتراك ضد العرب .

وفي سنة ١٢٠ هـ ولي هشام بن عبد الملك نصر بن سيار بلاد خراسان ؛ وكان نصر أكثر الموالين للعرش الأموي كفاية . لذلك استطاع أن يوطد دعائم السلم في بلاد ما وراء النهر سنة ١٢٣ هـ (١)

المزبلة :

تكلمنا قبل عن طائفتين من أقدم الطوائف الإسلامية وهما : الخوارج أو الجمهوريون ، والشيعية أو الملكيون . وسنتكلم الآن عن طائفة أخرى لا يقل أثرها في اتجاه السياسة الإسلامية عن هاتين

الطائفتين، وهى طائفة المرجئة التى ظهرت فى دمشق عاصمة الأمويين تحت تأثير بعض العوامل المسيحية خلال النصف الثانى من القرن الاول الهجرى (٧١٤ - ٧٤٨ م).

وقد سميت المرجئة بهذا الاسم من الارجاء أو التأجيل؛ لأنهم يرجئون الحكم على العصاة من المسلمين إلى يوم البعث (١)، كما يخرجون عن إدانة أى مسلم مهما كانت الذنوب التى اقترفها.

على أن فان فلوتن Van Vloten يرى أن تسمية المرجئة إنما ترجع إلى بعض آى القرآن، وأنها مأخوذة من قوله تعالى (وَأَخْرَجُوا مُرَجُوتَ لَأُمِّي إِلَهِ إِمَّا يَعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ). وعلى ذلك تكون تسمية المرجئة مشتقة من أرجأ بمعنى يعث الرجاء والأمل (٢)، وذلك لأنهم كانوا يقولون إنه لا تضر مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة.

كانت العقيدة الأساسية عند المرجئة عدم تكفير أى انسان أيا كان، مادام قد اعتنق الاسلام ونطق بالشهادتين مهما ارتكب من المعاصى، تاركين الفصل فى أمره لله وحده.

وقد غلاجهم بن صفوان أحد رموس المرجئة؛ فزعم أن الإيمان يحقد بالقلب، وأن أعلن الكفر بلسانه بلا تقيّة، وعبد الأوثان أو لزم اليهودية أو النصرانية (٣) فى دار الاسلام وعبد الصليب، وأعلن التثليث فى دار الاسلام ومات على ذلك. فهو مؤمن كامل الإيمان عند

(١) أنظر Lane's Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 1033.

(٢) أنظر Nicholson, Literary History of the Arabs, p. 221.

Van Vloten, Irdjâ (Z. D. M. 45. p. 161 seq)

(٣) ابن حزم (طبعة القاهرة سنة ١٣٢٠) ج ٤ ص ٢٠٤

الله عز وجل ، ولي الله عز وجل من أهل الجنة » وعلى ذلك فقد ذهب
جميعهم إلى القول بأن الاسلام الصحيح والايمان الحق شيء واحد . وكان
من الطبيعي أن تدفع مثل هذه العقيدة أصحابها إلى احتقار الفرائض
العملية للاسلام (١) ، ووضعهم واجبات المرء نحو من يحيط به من الناس ،
فوق أداء الفروض التي جاء بها القرآن على الوجه الأكمل .

وهؤلاء هم في الحقيقة كتلة المسلمين التي رضيت حكم بني أمية ،
مخالفين في ذلك الشيعة والخوارج . ومع ذلك فأنهم يتفوقون في العقيدة إلى
جد مأمع طائفة المحافظين وهم أهل السنة ، وإن كانوا - كما يرى فون كرايمر -
قد ألانوا من شدة عقائد هؤلاء السفين ، باعتقادهم « أنه لا يخلد مسلم
مؤمن في النار » (٢) . وعلى العموم فهم يضعون العقيدة فوق العمل .

وكانت آراؤهم تتفق تماما مع آراء رجال البلاط الأموي ومن يلوذ
به ، بحيث لا يستطيع أحد من الشيعة أو الخوارج أن يعيش بينهم ،
في الوقت الذي تمكن فيه المسيحيون وغيرهم من غير المسلمين أن
ينالوا الخطوة لديهم وأن يشغلوا المناصب العالية ، حتى كان من الصعب
اعتبار تلك الطائفة من المسيحيين أكثر من خدام ضرورة وأغراض
يدورون مع الزمن أي دار ويميلون مع الرياح كيفما دارت . وكانوا
في ذلك أشبه بقسيس برني (Bray) (٣)

(١) Zeitschrift, A. D. M. G. II. p. 170.

لن مع هذا فإن الدولة الأموية باتباعها هذا النظام قد بدت الجدل عما دعا إليه الاسلام
من المساواة بين جميع المسلمين في جميع الحقوق السياسية والمدنية ، لافرق في ذلك بين عربي
وعجمي . يؤيد ذلك قوله تعالى : (إنما المؤمنون إخوة) سورة الحجرات آية ١٠ ، وقوله تعالى
(وجعلكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم) سورة الحجرات آية ١٣ .

(٢) Gesch. d. Herrsch. Ideen, p. 25.

(٣) قسيس Bray اسم قسيس كان مضرب المثل في القلق . فقد اشتهر مذهبه حب
تغير الأحوال . وبذلك استطاع أن يعيش في عهد شارل الثاني وجيمس الثاني ووليم الثالث
والملك أن دجورج الأول ، وذلك بتقلبه وتغييره مذهب الزمن الذي كان يعيش فيه . انظر

لفظ Cassel's Encyclopaedia في Bray

انظر Browne, Lit. Hist. of Persia, vol. II. pp. 280—281

وبزوال الدولة الأموية أقل نجم طائفة المرجئة ، ولم تصبح بعد أول نجم المرجة حزبا مستقلا . ومع ذلك فقد ظهر من بينهم أبو حنيفة صاحب المذهب المشهور الذي لا يزال باقيا إلى اليوم ^(١)

ويقول فون كريب ^(٢) » وما يؤسف له كثيرا أنه ليس لدينا غير القليل من الأخبار الصحيحة عن هذه الطائفة . فقد ظلوا طيلة ذلك العصر ، وذاقوا حلوه ومره . وقد ضاعت جميع المصادر التاريخية العربية عن عهد الأمويين ، حتى إن أقدم المصادر التاريخية التي وصلت إلينا إنما ترجع إلى عهد العباسيين . ومن ثم كان لزاما علينا أن نستقي معلوماتنا عن المرجئة من تلك الشذرات المبعثرة في مؤلفات كتاب العرب في ذلك العصر الثاني «

ومن اشتهر من شعراء بني أمية بالقول بالارجاء ثابت قطنة . وكان في صحبة يزيد بن المهلب . وله قصيدة في الأرجاء . تعد وثيقة تاريخية قيمة في توضيح مذهبهم ؛ وقد رواها صاحب الأغاني ومنها :

يَا هَيْدُ فَاسْتَعِى لِي إِنْ سِرْتَنَا أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ لَمْ تُشْرِكْ بِهِ أَحَدًا
نَزَجِي الْأُمُورَ إِذَا كَانَتْ مُشَبَّهَةً وَنَصْدِيقُ الْقَوْلِ فِيمَنْ جَارَ أَوْ عَدَا
الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْإِسْلَامِ كُلُّهُمْ وَالْمُشْرِكُونَ اسْتَوَوْا فِي دِينِهِمْ قَدَا
وَلَا أَرَى أَنْ ذَنْبًا تَالِغٌ أَحَدًا يَمُتُ النَّاسَ شِرْكًا إِذَا تَنَاوَحَدُوا الصُّبَدَا
لَا تَسْفِكُ الدَّمَ إِلَّا أَنْ يُرَادَ يَنَا سَفَكَ الدَّمَاءَ طَرِيقًا وَاحِدًا سَجَدَا
مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ لَهُ أَجْرَ النَّفْسِ إِذَا وَفَى الْحِسَابَ عَدَا
وَمَا قَضَى اللَّهُ مِنْ أَمْرٍ فَلَيْسَ لَهُ رَدٌّ وَمَا بَقِضَ مِنْ شَيْءٍ يَكُنْ رَشَدَا
كُلُّ الْخَوَارِجِ مُخْطِئٌ فِي مَقَاتِلِهِ وَلَوْ تَعَبَّدَ فِيهَا قَالَ وَاجْتَهَدَا

أَمَّا عَلِيٌّ وَوُضْعَانُ فَأَيُّهُمَا عَبْدَانِ لَمْ يُشْرِكَا بِاللَّهِ مُدَّةَ عَبْدَا
وَكَانَ بَيْنَهُمَا شُبُهَةٌ وَقَدْ شَهِدَا شِقَّ الْقَصَا وَبَيْنَ اللَّهِ مَا شَهِدَا
يَجْزِي عَلَيْهِمَا وَوُضْعَانَا بِسَعْيِهِمَا وَلَسْتُ أَذْرى بِمَحَقِّ أُمَيَّةٍ وَرَدَا
اللَّهُ يَقْتُلُ مَاذَا يَخْضَرَاتٍ بِدِ . وَكُلُّ عَبْدٍ سَيَلْقَى اللَّهَ مُنْفَرِدًا (١)

أَمْرٌ هَشَامُ:

كان هشام غزير العقل ، حليماً عفيفاً ، اشتهر بالتدبير وحسن
السياسة ، حتى قيل إن السواس من بني أمية ثلاثة : « معاوية وعبد الملك
وهشام » . وقد ذكر المسعودي أن المنصور العباسي كان يقتدى بهشام
في أكثر أموره ، وفي سياسته وتديره لشئون الدولة .

ومن اصلاحاته اهتمامه بتعمير الأرض وتقوية الثغور ، وحفر
القنوات والبرك في طريق مكة ، وغير ذلك من الآثار التي أتى عليها
داود بن علي بعد أن قامت الدولة العباسية . وفي أيامه ظهرت صناعة
الحز والقطيفة . وكان هشام كلفاً بالخيال ؛ وهو أول من أقام لها
الحلقات من الخلفاء ، كما عني بعدد الحرب ولائها .

ومما يؤخذ عليه إيمانه في الانتقام من العلويين والتشكيل بهم كلمة
أمكنته الفرصة من ذلك . ناهيك بما فعله يزيد ويحيى . هذا إلى ما عرف
عنه من الغلظة وخشونة الطبع وشدة البخل . وما يدل على بخله أن رجلاً
أهدى إليه طائرَيْن فأعجب بهما . فقال له الرجل : أين جاترني يا أمير
المؤمنين ؟ فقال له هشام : وما جائزة طائرَيْن ؟ قال ماشاء أمير
المؤمنين . قال : خذ أحدهما . فقصد الرجل لأحسنهما فأخذه . فقال له
وتختار أيضاً ؟ قال : نعم والله أختار ، فقال : دعه وأمر له بدرهمات .
وقد دخل هشام بستاناً له ، ومعه ندماءؤه فطافوا به ، وبه كل

امناء في الانتقام من
العلويين

النَّارَ ؛ فَجَعَلُوا يَأْكُلُونَ وَيَقُولُونَ : بَارَكَ اللَّهُ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ . فَقَالَ هِشَامُ : وَكَيْفَ يَبَارِكُ لِي فِيهِ وَأَنْتُمْ تَأْكُلُونَهُ ؟ ثُمَّ نَادَى حَارِسَهُ فَقَالَ لَهُ : أَقْلَعُ شَجَرَهُ ، وَانْغْرِسْ فِيهِ زَيْتُونًا حَتَّى لَا يَأْكُلَ مِنْهُ أَحَدٌ شَيْئًا (١) .

الوليد بن يزيد بن عبد الملك

١٢٥ هـ ٩ ٧٤٣ م

بُويعَ الْوَلِيدُ بْنُ يَزِيدَ فِي شَهْرِ رَجَبِ الْآخِرَةِ سَنَةِ ١٢٥ هـ فِي الْيَوْمِ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ هِشَامُ ، وَبَقِيَ فِي الْخِلَافَةِ سَنَتَيْنِ وَشَهْرَيْنِ وَأَيَّامًا إِلَى أَنْ قُتِلَ بِقَرْيَةٍ مِنْ قُرَى دِمَشْقَ فِي شَهْرِ جُمَادَى الْآخِرَةِ سَنَةِ ١٢٦ هـ .

وَقَدْ اشتهَرَ الْوَلِيدُ بِاللُّهُوِّ وَالْخِلَافَةِ وَالْمَجُونِ ؛ وَكَانَ شَاعِرًا حَسَنًا لَهُ أَشْعَارٌ حَسَنَةٌ فِي الْعَتَابِ وَالْغَزْلِ وَوَصْفِ الْحَرْ . فَمِنْ جَيْدِ شِعْرِهِ مَا كَتَبَهُ إِلَى هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَقَدْ عَزَمَ عَلَى خَلْعِهِ لَمَّا رَأَاهُ مِنْ اسْتِهَارِهِ وَعُكُوفِهِ عَلَى الْخِلَافَةِ وَالْمَجُونِ :

كَفَرْتُ يَدَا مَنْ مَنَّمْ لَوْ شَكَرْتَهَا جَزَاكَ بِهَا الرَّحْمَنُ ذُو الْفَضْلِ وَالْمَنِّ
رَأَيْتَكَ تَبْنِي جَاهِدًا فِي قُطَيْعِي وَلَوْ كُنْتُ ذَا حِزْمٍ لَهْدُمْتُ مَا تَنِي
أَرَاكَ عَلَى الْبَاقِينَ تَجْنِي ضَغِينَةً فَيَا وَيَضُّهُمْ إِنْ مُتُّ مِنْ شَرِّ مَا تَجْنِي
كَأَنِّي بِهِمْ يَوْمًا وَأَكْثَرُ قَوْلِهِمْ أَلَا لَيْتَ أَنَا حِينَ يَالَيْتَ لَا يُعْنِي
وَقَدْ بَلَغَ مِنْ اسْتِهَارِ الْوَلِيدِ بِالْمَعَاصِي أَنْ قَالَ لَهُ أَخُوهُ هِشَامُ يَوْمًا :
وَاللَّهِ لَا أَدْرِي إِنْ كُنْتُ عَلَى الْإِسْلَامِ أَمْ لَا . وَبِمَا يَحْكِي عَنْ الْوَلِيدِ أَنَّهُ
اسْتَفْتَحَ فَأَلَا فِي الْمَصْحَفِ نَفْرَجَ (وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ
عِنْدِي) ؛ فَأَلْقَاهُ وَجَعَلَهُ هَدَفًا ، وَأَخَذَ يَرْشُقُهُ بِسَهَامِهِ وَهُوَ يَقُولُ :
تَهْدِدُنِي بِجَبَّارٍ عِنْدِي نَعَمْ أَنَا ذَاكَ جَبَّارٌ عِنْدِي

إذا ماجئت ربك يوم بعث قتل يارب خرقني الوليد
 فلم يلبث بعد هذا طويلا حتى قتل . وكان السبب في قتله أنه كان
 قبل أن يلى الخلافة - على ما ذكرنا - من سوء السيرة وانتهاك حرمت
 الله عز وجل . فلما أفضت إليه الخلافة لم يزد إلا انتهاكا في اللذات
 واستهتارا بالمعاصي ، وإغضب أكابر أهل بيته والاساءة اليهم .
 فاجتمعوا عليه مع غيرهم من رجالات دولته وهجموا عليه . فلما أحس
 بهم دخل داره وفتح المصحف وقال : يوم كيوم عثمان بن عفان ؛
 ثم تقدم اليه يزيد بن الوليد وقله . (١)

يزيد و ابراهيم ابنا الوليد بن عبد الملك

١٢٦ — ١٢٧ هـ ٧٤٤ — ٧٤٥ م

اضطراب جبل بن اب
 ولي يزيد بن الوليد الخلافة بدمشق في جمادى الآخرة سنة ١٢٦ هـ .
 وتوفى في ذى الحجة من هذه السنة بعد أن بقى في الخلافة خمسة أشهر ؛
 وقام بالأمر من بعده أخوه ابراهيم بن الوليد ، فلم يمكث في الخلافة أكثر
 من شهرين .

وكان يزيد بن الوليد أحول ، يظهر التنسك ، وقد سمي الناصب لانه
 نقص أرزاق بعض الجنود ، وخاصة جند الحجاز . وكان يميل إلى
 تعاليم المعتزلة .

المعزلة :

تكلمتنا قبل عن الشيعة والخوارج والمرجئة من حيث أثرها في
 تاريخ الاسلام السياسى . والآن نتكلم عن طائفة رابعة لا يقل أثرها

(١) الفهرى في الاداب السلطانية ص ١٢١ — ١٢٢

المسعودى : مروج الذهب ج ٢ ص ١٨٥ — ١٨٦

عن تلك الطوائف الثلاث في اتجاه السياسة الاسلامية وهي القدرية
أو المعتزلة .

نشأة المعتزلة :

يقول البغدادي في كتابه الفرق بين الفرق : « حدث في أيام
الحسن البصري خلاف واصل بن عطاء الغزال في القدر وفي المنزلة
بين المنزلتين ، وانضم إليه عمرو بن عبيد بن باب في بدعته ، فطردهما
الحسن عن مجلسه فاعتزلا عن سارية من سوارى مسجد البصرة . فقيل
لهما ولا تبعهما معتزلة لاعتزالهم قول الأمة في دعواها أن الفاسق من
أمة الاسلام لا مؤمن ولا كافر^(١) . »

ويقول الأستاذ براون^(٢) عن نشأة المعتزلة : « وكل ما اتصل بنا
بوجه عام عن نشأة المعتزلة وتسميتهم بهذا الاسم هو أن واصل بن
عطاء الغزال الفارسي الذي كان من تلاميذ حسن البصري الفقيه
المشهور ، قد اختلف مع استاذة في مسألة المؤمن العاصي الذي ارتكب
ذنبا كبيرا ؛ هل لا يزال يسمى مؤمنا أم لا ؟ . ويقول واصل إن مثل
هذا الشخص لا يمكن أن يسمى مؤمنا أو كافرا ، بل يجب أن يوضع
في منزلة وسط بين المنزلتين . وقد اتحنى واصل ناحية بعيدة من
المسجد وأخذ يشرح رأيه لزملائه من التلاميذ الذين اتبعوه . فكان
حسن البصري يقول للذين التفوا حوله بأن واصل قد « اعتزل عنا » .
ومن ثم أطلق خصوم واصل عليه وعلى أتباعه اسم « المعتزلة »

ويظهر من هذه المعلومات التي وصلت إلينا أن مولد تلك الطائفة
ومهداها كان بلاد العراق ، وهي بابل القديمة — حيث تقابل الجنسان

(١) ص ١٥

Browne, Lit. Hist. of Persia, p. 281

(٢)

السامى والفارسى واختلطا — التى أصبحت بعد قليل كعبة العلم ، ثم غدت بعد قليل أيضاً مقر الحكومة فى عهد العباسيين » (١)

« Cette antique Babylonie, où la race sémitique et la race perse se rencontraient et se mélangeaient, et qui devint bientôt le centre de la science, puis, peu de temps après, sous les Abbâsides, le siège du gouvernement. »

ويرى فون-كريمر (٢) أن الاعتزال قد نما وانتشر فى دمشق تحت تأثير رجال الدين من البيزنطيين ، وبخاصة بحبي الدمشق وتلميذه تيودور أبوقره (Abucarra). أما ذلك الاسم الآخر الأكثر وضوحاً وهو — القدرية — (٣) الذى عُرِفَ به أهل هذه الطائفة ، فإنه يرجع إلى منذهبهم القائل بحرية إرادة الإنسان . وإلى ذلك الحديث المكذوب على النبي صلى الله عليه وسلم وهو « القدرية مجوس هذه الأمة »، وذلك لأنهم — كما يقول Steiner — يرون وجود الشر . فقد وضعوا قاعدة أخرى ، هى إرادة الإنسان ضد إرادة الله . وهو ما عراه اليهم خصومهم ، حتى إننا لنجد الشاعر الصوفى الفارسى محمود الشبستارى يشير فى أوائل القرن الثالث عشر الميلادى إلى ذلك الحديث فى كتابه المشهور عن التصوف المسمى *مُجَلِّشْنِي راز* (٤) بما يأتى : « كل رجل لا يمتد بالقضاء والقدر فهو مجوسى (أى من عباد النار) ، كما قرر ذلك الرسول فى سنته ».

ويرى فون كرىمر إن معبد الجنى (٨٠٠ ٩٦٩ م) يدين بمنذهب

(١) Dozy, Histoire de l'Islamisme, p. 201

(٢) Streifzüge, pp. 7—9

(٣) أنظر Steiner, Mu'taziliten, pp. 26—28 للمرة المائى
المنحلة لكلمة « قدر »

(٤) Wüstenfeld ١ : ٥٣٨ (س ٣٢ ، ٣٤)

حرية الارادة في دمشق في آخر القرن السابع الميلادى وإنه تلقاه عن فارسى يسمى سنبويه (Sinbūya) الذى قتله عبد الملك بن مروان .
وفي رواية أخرى الحجاج بن يوسف ^(١)

تكون عقيدة المعتزلة من خمسة أصول : التوحيد ، والعدل ،
والوعيد ، والقول بالمنزلة بين المنزلتين ، والأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر

أما القول بالتوحيد ، وهو الأصل الأول ، فقد ذهب المعتزلة
من بصريين وبغداديين وغيرهم أن الله عز وجل لا كالأشياء وأنه
ليس بجسم ولا عرض ، ولا عنصر ولا جزء ولا جوهر ، بل هو
الخالق للجسم والعرض والعنصر والجزء والجوهر ؛ وأن شيئاً من
الحواس لا يدركه في الدنيا ولا في الآخرة . وأنه لا يحصره المكان
ولا تحويه الأقطار ، بل هو الذى لم يزل ولا زمان ولا مكان ، ولا
نهاية ولا حد . وأنه الخالق للأشياء المبدع لها لا من شيء ، وأنه القديم ،
وأن ماسواه محدث

وأما القول بالعدل ، وهو الأصل الثانى ، فعناه أن الله لا يجب
الفساد ولا يخلق أفعال العباد ، بل يفعلون ما أمروا به ونهوا عنه
بالقدرة التى جعلها الله لهم وركبها فيهم ، وأنه لم يأمر إلا بما أراد ،
ولم ينه إلا عما كره ، وأنه ولى كل حسنة أمر بها ، برى من كل سيئة
نهى عنها . لم يكلفهم مالا يطيقونه ، ولا أراد منهم مالا يقدرون عليه .
وأن أحداً لا يقدر على قبض ولا تبسط إلا بقدرة الله التى أعطاهم
إياها . وهو المالك لها دونهم يُفنيها إذا شاء ويُبقيا إذا شاء . ولو
شاء لجبر الخلق على طاعته ومنعهم اضطراباً عن معصيته ، ولكن

(١) راجع Browne, Lit. Hist of Persia, vol. II.

pp. 279—281.

(٣٣)

على ذلك قادراً . غير أنه لا يفعل ، إذ كان في ذلك رفعٌ للبحنة وإزالة للبلوى .

هوعد والوعيد وأما القول بالوعيد ، وهو الأصل الثالث ، فهو أن الله لا يغفر لمرتكب الكبائر إلا بالتوبة ، وأنه لصادق في وعده ووعيده ، لا مبدل لكلماته .

الفتنة بين المنزلتين وأما القول بالمنزلة بين المنزلتين ، وهو الأصل الرابع ، فهو أن الفاسق المرتكب للكبائر ليس بمؤمن ولا كافر ، بل يسمى فاسقاً على حسب ماورد التوفيق بتسميته ، وأجمع أهل الصلاة على فسوقه .
الامر بالمعروف والامر بالمعروف ، وأما القول بوجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو الأصل الخامس ، فهو أن ما ذكر على سائر المؤمنين واجب على حسب استطاعتهم في ذلك بالسيف فسادونه ، وإن كان كالجهاد . ولا فرق بين مجاهدة الكافر والفاسق (١) .

ويقول المعتزلة أيضاً بسلطة العقل وقدرته على معرفة الحسن والقبيح ولولم يرد بهما شرع ، وأن للشيء صفة فيه جعلته حسناً أو قبيحاً . ويشبه هذا المذهب من بعض الوجوه المذهب الذي ساد في أوروبا في عصر النهضة وهو مذهب العقلين Rationalistes . ومن ثم سماهم الاستاذ نيكلسون بذلك الاسم في كتابه تاريخ العرب الأدبي (٢) .

يقول الاستاذ براون في كتابه « تاريخ الفرس الأدبي » (٣) :
القدرية هم أشياخ حرية الإرادة أو المعتزلة (المنشقين) التي يقول عنها الدكتور شتاينر (Steiner) بأن فكرتهم الأصلية هي « إقامة البرهان العقلي والحجج الفكرية على عكس تعاليم أهل السنة . وقد سمو أنفسهم

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١٩٠ - ١٩١

(٢) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 224

(٣) Browne, Lit. Hist. of Persia, p. 281

« أهل العدل والتوحيد » أو « انصار العدل الإلهي والتوحيد الإلهي »^(١). وأما من حيث العدل الإلهي ، فلأن عقيدة أهل السنة في القضاء والقدر تنتهي بأن الله يعاقب الإنسان على ذنوب لا مناص له من ارتكابها ؛ لأنها مقدرة عليه من سلطان لا قبل له بمقاومته . وبذلك جعلت المولى سبحانه وتعالى مستبدا لارحمة عنده . وأما من حيث التوحيد الإلهي فانهم يقولون ان أهل السنة الذين يذهبون إلى أن القرآن قديم ومساو لله في الوجود ، والذين يعتقدون بأن الصفات الإلهية منفصلة أو يمكن انفصالها عن الذات الإلهية ، فهذا في الحقيقة قول بالتعدد أو الإلشراك

أول المعتزلة
السياسة

ابتدأت المعتزلة منذ نشأتها طائفة دينية لا دخل لها في السياسة على عكس ما كان عليه الخوارج والشيعة والمرجئة ؛ إلا أنها لم تلبث أن خاضت غمار السياسة فتكلمت في الإمامة وشرط الإمام . يقول المسعودي^(٢) : « يذهب المعتزلة إلى أن الإمامة اختيار من الأمة ؛ وذلك أن الله عز وجل لم ينص على رجل بعينه ، وإن اختيار ذلك مفوض إلى الأمة تختار رجلا منها ينفذ فيها أحكامه سواء كان قريشا أو غيره من أهل ملة الاسلام وأهل العدالة والإيمان . ولم يراعوا في ذلك النسب ولا غيره . وواجب على أهل كل عصر أن يفعلوا ذلك . والذي ذهب إلى أن الإمامة قد تجوز في قريش وغيرهم من الناس هو

(١) معنى كونهم أنصار العدل أنهم يقولون بحرية الإرادة وأن الإنسان مختار في أفعاله . ولذلك كان من العدل أن يكون مستولا عن نتائج عمله ، بخلاف ما تنعيب إليه أهل السنة من تولم أنه لا يقع في ملك الله إلا ما يريد . وهذا في ظاهره القول بالجبر . ومن ثم كان من الظلم — على ما ذهب إليه المعتزلة — أن يعاقب الإنسان على عمل ساه إليه القدر الإلهي . والكلام على ذلك مستفيض في كتب التوحيد . وأما معنى أنهم أهل التوحيد ، فانهم ذهبوا إلى قس صفات الماني والمعنوية ، لاسيما يرون القول بها تعددا للعدل ، وهذا يناقض القول بالتوحيد . وذلك خلافا لما ذهب إليه أهل السنة من اثبات تلك الصفات . وهذا قول بالتعدد في نظر المعتزلة .

(٢) مروج الذهب ٢ ج ١١١ — ١١٢

المعتزلة بأسرها وجماعة من الزيدية مثل الحسن بن صالح بن جبى .
ويوافق من ذكرنا على هذا القول جميع الخوارج من الاباضية وغيرهم
إلا النجدات من فرق الخوارج ؛ فزعموا أن الامامة غير واجب
نصها . وواقفهم على هذا القول أناس من المعتزلة ممن تقدم وتأخر ؛ إلا
أنهم قالوا إن عدلت الامة ولم يكن فيها فاسق لم يحتج إلى إمام . وذهب
من قال بهذا القول إلى دلائل ذكروها ، منها قول عمر بن الخطاب رضى
الله عنه : لو أن سالما حى ما دخلني فيه الظنون ، وذلك حين فوض
الأمر إلى أهل الشورى . فلو لم يعلم عمر أن الامامة جائزة في سائر
المؤمنين لم يطلق هذا القول ولم يتأسف على موت سالم مولى أبي حذيفة .
وقد صح بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبار كثيرة منها قوله :
اسمعوا وأطيعوا ولو لعبد أجدع . وقد قال عز وجل (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ
عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ)

علاقة المعتزلة بالشيعية

وإلى القارىء طرفا مما كتبه جوتزهر عن علاقة المعتزلة بالشيعية :
« وما تجب ملاحظته أن طوائف الشيعة رغم تشعبها قد سادت فيها
مبادئ المعتزلة في كثير من المسائل ، ولا سيما ما لم يتأثر منها بعقيدة الامام
أو المهدي . فقد استطاع فقهاء الشيعة وعلماء التوحيد منهم أن يستفيدوا
من أفكار المعتزلة ويستخدموها لتدعيم عقائدهم ومذاهبهم الخاصة . بين
لنا ذلك أجلى بيان أن الشيعة قد آثروا أن يسعوا أنفسهم أهل العدل ؛
وهذا — كما رأينا — هو نفس التسمية التي تسمى بها المعتزلة .

ويظهر التشابه بين المعتزلة والشيعة فيما يدعيه الشيعة أن عليا والأئمة
من آل بيته هم أول من قالوا بحرية الارادة ، وأن المعتزلة لم يزيدوا في
ذلك شيئا أكثر من شرحهم تلك العقيدة التي وضع أساسها الأئمة من
بيت علي .

ومن أجل ذلك نرى في كتبهم التي كتبوها في علم الكلام تلك
الظاهرة الغريبة ، وهي أنهم كانوا يطلقون لقب الأئمة على فقهاء المعتزلة

حين يمرضون لشرح عقائدهم ، ذلك اللقب الذى كانت تطلقه الشيعة على فقائهم ، والذى أخذوه عن على رضى الله عنه ، وهو المؤسس الاول لذلك المذهب فى رأيهم .

ويبين لنا بشكل أوضح الرابطة بين عقيدة الشيعة الرئيسية ومذهب الاعتزال ما نلاحظه من تأثر الشيعة بمبادئ المعتزلة فى عقيدتهم: ان الامام المتنظر سوف يظهر لنشر العدل والتوحيد . وهذا هو بعينه عقيدة المعتزلة . والزيدية أكثر شبهاً بالمعتزلة فى ذلك من الامامية ، إذ تتفق مع المعتزلة فضلاً عن ذلك فى كثير من النقاط والتفاصيل . ولا يزال الاعتزال ظاهراً فى أدب الشيعة حتى اليوم ، ومن ثم كان من الخطأ البين — سواء من وجهة التاريخ الدينى أو من حيث التاريخ الادبى — أن نظن أن انتصار مذهب الأشاعرة المؤزر على مذهب المعتزلة قد قضى عليه القضاء الأخير وأنه لم يبق له وجود بعد ذلك . وقد بلغ من شدة التشابه بين المعتزلة والشيعة أن اختلط الأمر على المؤرخين ، فلم يميزوا بين كتب الشيعة وكتب المعتزلة فى التوحيد ، وذلك لانقسامها الى قسمين رئيسيين :

١ - قسم يحتوى على الفصول التى تبحث فى التوحيد .

٢ - والقسم الآخر يتضمن البحوث المتعلقة بالعدل .

على أن كتب الشيعة لم تخل من ذكر نظرية الامام وعصمته ، وهى العلاقة الوحيدة التى كان يميز بها المؤرخون تلك الكتب عن المعتزلة ويعرفونها بها .

على أنه يجعل بنا ألا نهمل القول بأن النظام — وهومن كبار أئمة المعتزلة — كان يوافق الشيعة فيما يتعلق بتلك النقاط الأخيرة (وهى نظرية الامام وعصمته) . وعما هو جدير بالملاحظة أن معظم البراهين التى استدل بها الشيعة على نظرية الامامة قد قامت على أسس من مذهب

الاعتزال البحث . فالقول بضرورة وجود إمام في كل عصر ، ووجوب عصمة ذلك الامام عن الخطأ يتفق تماماً مع رأى المعتزلة وقولهم بوجوب ارسال الرسل بما أن الله حكيم وعادل . ومن ثم يقول الشيعة : « إن الله يجب عليه أن يبعث للناس في كل عصر مرشداً وهادياً معصوماً من الخطأ . وهكذا نرى الشيعة تقيم قواعدها الرئيسية على نظريات عقائد المعتزلة ^(١) »

تتفق المعتزلة مع الخوارج في القول بأن الامامة تجوز في قریش وفي غيرهم من الناس ، كما تتفق معهم أيضاً في القول بعدم ضرورة نصب إمام للسليين ، كما يفهم ذلك من قول الخوارج « لا حكم إلا لله » . إلا أن المعتزلة لا تجيز هذا إلا في حالة واحدة وهي : أن يكون جميع السليين عدولاً ليس بينهم فاسق . ولا غرو فظالماً اتخذ الخوارج مبادئ الاعتزال ذريعة للخروج على بنى أمية وإثارة الفتن والاضطرابات ، ولا سيما في افريقية وبلاد المغرب ، تلك المبادئ التي كانت تتفق في كثير من المسائل - وبخاصة فيما يتعلق منها بالعقيدة الأساسية - مع موال الخوارج ^(٢) .

علامة المعتزلة
بالخوارج

وفي عهد يزيد بن الوليد ابتدأ حبل بنى أمية في الاضطراب . ولما مات بويغ أخوه ابراهيم يعة لم تأت بطائل ؛ فكان ناس يسلبون عليه بالخلافة ، وناس بالامارة ، وناس ربما لا يسلبون عليه بواحدة منهما . ولم يلبث طويلاً حتى سار إليه مروان بن محمد بن مروان وخلعه . وهرب ابراهيم من دمشق فظفر به مروان فقتله وصلبه وقتل من ماله . ومن بينهم

اضطراب حبل
بنى أمية

(١) Goldziher, Le Dogme et la Loi de l'Islame, (١)
(trans. by Dr. Félix Arin), pp. 188—189.

(٢) المسعودي : مروج الذهب ٢ ص ١٩١

Goldziher, Le Dogme et la Loi de l'Islam, p.
189.

عبد العزيز الحجاج ويزيد بن خالد القسري. عند ذلك اشتعلت نار العصية بين الزارية أو المضرية ، وبين القحطانية ، وتحزبت القبائل وثار العصية في البدو والحضر ، وتغصب مروان بن محمد لنزار على اليمن ، وانصرف اليمن عنه ومالوا الى الدعوة العباسية .^(١)

مروان بن محمد

١٢٧ — ١٣٢ هـ ٧٤٤ — ٧٤٩ م

بيع مروان بدمشق في شهر صفر سنة ١٢٧ هـ ؛ وبق في الخلافة إلى أن قتل في المحرم سنة ١٣٢ هـ بعد أن مكث بها خمس سنين وثلاثة أشهر . وكان يلقب بالحمار « لأنه كان لا يجف له لبد في محاربة الخارجين عليه ، فكان يصل السير بالسير ويصبر على مكاره الحرب . ولقب الجعدي نسبة الى مؤدبه الجعد بن درهم »^(٢) . وكان يكنى أبا عبد الملك^(٣) . وقد اشتهر بالشجاعة والدهاء والمكر .

نيم القتن

ولما ولى الخلافة ثارت الفتن والقلاقل ؛ فنشطت الشيعة في بث دعوتها التي أجهزت على البيت الاموي ، وظهرت عقيدة المهدي التي كان لها أثر كبير في سقوط الدولة الاموية

وقد تفاقم في عهد مروان شر الخوارج واشتد أمر أبي مسلم . فقد انتهز الضحاك بن قيس الشيباني الخارجي فرصة انقسام حزب بني أمية على نفسه عقب قتل الوليد بن يزيد ولذا كاد نار العصية بين القبائل ، فخرج على بني أمية وانضم إليه الخوارج . وقد زاد الحالة سوءاً عزل مروان

(١) القنري ص ١٢٣ و المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١٩٢

(٢) تاريخ الخلفاء السيوطي ص ١٦٩ والقنري ص ١٢٣

(٣) الطبري ج ٩ ص ١٢٧ و المسعودي ج ٢ ص ١٩٧

ابن محمد عبد الله بن عمر بن عبد العزيز عن العراق وتوليته النضر بن سعيد الحريشي؛ فامتنع عبد الله بالحيرة، فسار إليه النضر وانضمت قيس الى عبد الله بن عمر بن عبد العزيز وطالبوا مروان بدم الوليد - وكانت أمه من قيس - كما انضمت إليه الجينة لاشتراكهم في قتل الوليد.

فلما رأى الضحاك ذلك الخلاف زحف على الكوفة سنة ١٢٧ هـ؛ فانضم اليه عبد الله بن عمر وسليمان بن هشام. وهكذا ظهر الانقسام بين أفراد البيت الأموي ظهوراً بيناً، وأخذ بعضهم ينضم إلى الثائرين ليكيد للفريق الآخر.

وقد اشتد خطر الضحاك في الكوفة وبلغ أنصاره زهاء مائة ألف، وغدا يهدد سلامة الدولة الأموية. وسرعان ما غادر الكوفة إلى الموصل ثم إلى نصيبين. فكتب مروان إلى ابنه عبد الله أن يسير إليه، فحاصره في نصيبين؛ ولحق به مروان وقضى عليه وهزم أتباعه عند ماردن سنة ١٢٨ هـ (١).

على أن قتل الضحاك لم يضع حداً لثورات الخوارج في العراق. فقد ظهر زعيم جديد هو أبو حمزة الخارجي؛ وكان يفد إلى مكة كل سنة لتأليب الناس على مروان وحشهم على قتاله، فقبه كثير منهم. وبلغ من اشتداد أمره أنه جاء إلى عبد الله بن يحيى المعروف بطلاب الحق (سنة ١٢٨ هـ) وقال له: «اسمع كلاماً حسناً. إني أراك تدعو إلى حق؛ فانطلق معي فإني رجل مطاع في قومي». فخرج معه حتى أتيا حضرموت فبايعه أبو حمزة على الخلافة ودعا إلى قتال مروان وآله. (٢)

وفي سنة ١٢٩ هـ خرج أبو حمزة إلى مكة في سبعائة رجل من

(١) ابن الأثير ٥ ج ١ ص ١٣٥ - ١٤٠ - ١٤١

(٢) ابن الأثير ٥ ج ١ ص ١٤١

قبل عبدالله بن يحيى ، ففرع الناس حين رأوهم . وكان على مكة والمدينة عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك ، فراسلهم وطلب منهم الهدنة حتى ينتهى موسم الحج .

فلما انتهى الحج سار عبد الواحد إلى المدينة ، وزاد أهلها في أعطياتهم ، وأمر عليهم عبدالعزيز بن عبدالله بن عمرو بن عثمان (١) ، فخرج لقتال أبي حمزة . فلما كان بالعقيق جاءته رسل أبي حمزة يقولون « إنا والله مالنا بقتالكم حاجة . دعونا نمضى الى عدونا » ، فأبى ذلك عليهم وأصر على الحرب وسار حتى نزل قديدا ، فأعمل فيهم أصحاب أبي حمزة السيف وقتلوا منهم عددا كبيرا .

دخول أبي حمزة
المدينة

ولما اتصل نبأ هذه الهزيمة بعبد الواحد هرب إلى الشام ؛ فدخل أبو حمزة الحارثي المدينة في صفر سنة ١٣٠ هـ ، وأحسن السيرة في أهلها ؛ وأقام بها ثلاثة أشهر . ثم سار إلى الشام ، فأرسل إليه مروان بن محمد أربعة آلاف مقاتل بقيادة عبد الملك بن محمد بن عطية السعدى ؛ فالتقوا مع الخوارج في وادى القرى حيث تقاتل الجيشان ، فقتل أبو حمزة وكثير من أصحابه . ثم سار عبد الملك إلى المدينة ثم إلى اليمن ، وهزم عبدالله بن يحيى المعروف بطالب الحق الذى نصبه أبو حمزة خليفة ، وقتله وكثيرا من أتباعه سنة ١٣٠ هـ (٢) .

وبذلك قضى مروان بن محمد على أبي حمزة وأتباعه ؛ كما قضى على الخوارج الذين ظهروا قبله . وكانت ثورة أبي حمزة آخر ثورات الخوارج في عهد بني أمية بعد أن حاولوا قلب نظام الحكم فيها فلم يفلحوا . ويرجع إلى مروان الفضل في القضاء على هذا الحزب : فإنه لم يشغله

(١) ابن الأثير ج ٥ ص ١٥٧

(٢) ابن الأثير ج ٥ ص ١٥٨ وخطيبى ج ٩ ص ١١٠

تفكك عرى مملكته عن الضرب على أيدي الخوارج الذين عاثوا في الأرض ردحا من الزمن .

وكان من بين الخارجين على مروان عبد الله بن معاوية بن عبد الله ابن جعفر بن أبي طالب الذي ادعى الخلافة ونصره أهل الكوفة وبايعوه . وقد سار عبد الله إلى المدائن وعبر دجلة واستولى على حلوان ، ثم توجه إلى بلاد العجم ، فاستولى على همدان وأصفهان والري ، وبقي على ذلك مدة . ولما قويت شوكته سار إليه أبو مسلم سنة ١٢٨ هـ وقله .

اشتد أمر أبي مسلم بعد أن أوقع بين الزارية والبنمية في خراسان ؛ وتمكن من هزيمة نصر بن سيار أمير هذه البلاد . ولما استولى عليها سار إلى العراق ودخل الكوفة وكان بها بنو العباس . وقد فروا من حران بعد مقتل إبراهيم الإمام . وسلم على أبي العباس السفاح بالخلافة ؛ فندب أبو العباس عمه عبد الله بن علي لقتال مروان بن محمد ، فلقبه بالزباب (أحد فروع دجلة) . وكان مع مروان مائة وعشرون ألفا ؛ فوقع به عبد الله ؛ فحبر دجلة ومضى إلى الموصل ، فقطع أهلها الجسر ومنعوه العبور . فسار إلى حران ؛ فدمشق ، فصر ؛ فقبعة عبد الله بن علي وقله في بوسير بالقيوم . وانقضت بذلك الدولة الأموية وقامت على انقاضها الدولة العباسية (١)

أسباب سقوط الدولة الأموية :

١١ — جعل ولاية العهد لثنتين :

كان من بين الأسباب التي أثرت في اضمحلال البيت الأموي وذهاب ربحه ولاية العهد لثنتين إلى أحدهما الآخر . فقد بذر هذا بذور الشقاق والمنافسة بين أفراد ذلك البيت وأورث بينهم الحقد والبغضاء . ولا غرو فإنه لم يكديتم الأمر إلا ولهما حتى يعمل على إقصاء الثاني من ولاية العهد وإحلال أحد بنيه مكانه ، مما أوغر صدور بعضهم على بعض . ولم يقتصر هذا النزاع بين أفراد هذا البيت بل تعداهم إلى القواد والعمال . فإنه لم يكديتم الأمر لثانيهما حتى كان ينكل بين ظاهر خصمه من القواد والعمال وساعده على إقصائه من ولاية العهد .

وأول من سنَّ هذه السنة مروان بن الحُكم ؛ فقد ولي عهده ابنه عبد الملك ثم عبد العزيز ، ولم يأبه بما كان في مؤتمر الجالية وما أجمعوا عليه حينذاك من البيعة بعده لخالد بن يزيد وعمر بن سعيد . وكان من أثر ذلك خروج عمرو بن سعيد بن العاص على عبد الملك وقضاء الأخير عليه .

وقد اتبع عبد الملك سنة أبيه مروان ، فقد أراد خلع أخيه عبد العزيز عن ولاية العهد وتولية ابنه الوليد ثم سليمان ، لولا أن حالت وفاة عبد العزيز دون ما كانت تحدّثه به نفسه من خلعه . أجل ! لم يمنعه ذلك من ارتكاب تلك الغلظة التي أورثت البغض والعداوة بين الأخوين ، بل وتعدتهما إلى القواد والعمال . فإنه لما ولي الوليد بن عبد الملك الخلافة عمل الوليد على خلع أخيه سليمان من ولاية العهد وجعلها لابنه عبد العزيز ، وكتب

إلى العمال بذلك . فأجابه الحجاج بن يوسف الثقفي وإلى العراق ^(١) ،
وقتيبة بن مسلم عامل خراسان ، ومحمد بن القاسم وإلى السند . وأجزل
الوليد العطاء للشعراء للإشادة بفضل عبد العزيز . ولم يمن الوليد من
وراء ذلك سوى الكراهة والبغضاء بينه وبين أخيه . فلما ولي سليمان
الخليفة بعد وفاة أخيه الوليد انتقم من كان لهم ضلع في خلعه . وهكذا
تطورت المنافسة بين أفراد البيت المالك تطورا غريبا وأضحت خطرا
على الدولة . فقد كان الخليفة ينتقم من القواد والعمال لمجرد اتهامهم
بمخاللة الخليفة السابق على خلعه .

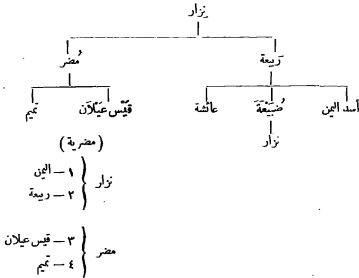
سليمان

هكذا بدأ سليمان عهده بالانتقام من كبار القواد وخيرة العمال
والثقيف منهم . وكان من حسن حظ الحجاج أن مات قبل الوليد . على
أن ذلك لم يصرف سليمان عن الانتقام من أهل بيته ، فقد أمر يزيد
ابن المهلب — وهو عدو الحجاج اللدود — وصالح بن عبد الرحمن أن
يذيقا آل الحجاج أشد صنوف العذاب . كذلك انتقم سليمان من محمد
ابن القاسم ذلك القائد العظيم الذي بسط نفوذ الدولة على الهند والسند .
وكذلك كان نصيب قتيبة بن مسلم .

٢ - ظهور روح العصية :

بشت روح العصية بين القبائل العربية عقب وفاة يزيد بن معاوية .
غير أنها لم تكن من القوة والشدة بحيث تؤثر في انحلال الحزب
الأموي ؛ فقد ظل حافظا لكيانه كحزب سياسي يناضل خصومه من
الأحزاب الأخرى إلى أن كانت خلافة عمر بن عبد العزيز التي تعتبر
فترة انتقال بين حال القوة والتماسك وحال الضعف والتفكك الذي
اعتري ذلك الحزب . فقد كان عمر صالحا عادلا قضى فترة خلافته في

بعد وفاة يزيد
ابن معاوية



إصلاح ما أفسده من سبقه من خلفاء بني أمية حتى نال رضا جميع العناصر الثورية، فلم يتعصب لقبيلة دون أخرى، ولم يول واليا إلا الكفاءة وعدالته سواء كان من كلب أو من قيس؛ فسكنت في عهده العواصف التي كانت تنتاب الدولة وتكاد أن تذهب برمجها.

فلما توفي عمر بن عبد العزيز خلفه يزيد بن عبد الملك، فاستقبل يزيد بخلافة فته كان لها أسوأ الأثر في حزب بني أمية، وتعتبر في الحقيقة فضالا بين عرب الشمال وعرب الجنوب أو بين مضر واليمن. ولما كان الخليفة من عرب الشمال فإنه لم يتورع عن خوض غمار هذه الفتنة، وتعرف هذه الفتنة بفتنة يزيد بن المهلب الذي فر من سجن عمر بن عبد العزيز وخرج يريد البصرة خوفا من يزيد بن عبد الملك.

وقد اختلف المؤرخون في سبب العداوة بين يزيد بن عبد الملك ويزيد بن عبد الملك ويزيد بن المهلب

وزيد بن المهلب . فالطبرى (١) وابن الأثير (٢) يذكران أن السبب هو أن يزيد بن المهلب قد تولى تعذيب آل الحجاج أصهار يزيد بن عبد الملك ، إذ كان متزوجاً أم الحجاج ابنة محمد بن يوسف الثقفى . وكانت أم الحجاج من أخضم يزيد بن المهلب فشفع فيها زوجها ؛ فلم يقبل ابن المهلب شفاعته . فقال له يزيد بن عبد الملك . « أما والله لئن وليتُ من الأمر شيئاً لأقطعن منك عضواً » ، فقال له ابن المهلب : « وأنا والله لئن كان ذلك لأرمينك بمائة ألف سيف » . ويظهر لنا أن ماذكره الطبرى وابن الأثير معقول ، ويرجح في نظرنا أن يكون ذلك سبب تلك العداوة بين الرجلين .

وقد ذكر ابن الأثير سبباً لا يقل عن الأول في قوته ووجاهته ، وهو أن ابن المهلب خرج يوماً من الحمام أيام سليمان بن عبد الملك وقد تضعف بالغالية ، فرى يزيد بن عبد الملك وهو إلى جانب عمر بن عبد العزيز . فقال يزيد « قبح الله الدنيا لو ددت أن مثقال الغالية بألف دينار فلا ينالها إلا كل شريف » . فسمع قوله ابن المهلب فقال له « بل وددت أن الغالية لا تكون إلا في جهة الأسد فلا ينالها إلا مثلى » . فقال له يزيد لئن وليت يوماً لا تقتلك » ، فقال له ابن المهلب : « والله لئن وليت هذا الأمر وأنا حى لأضربن وجهك بخمسين ألف سيف »

قتل ابن المهلب
فرا بن المهلب من السجن . كما تقدم - ولحق بالبصرة حيث انضم إليه أهل بيته وكثير من يمنية العراق ؛ فغلب على البصرة وما جاورها ، واشتد خطره وأصبح يهدد كيان الدولة ، وأضحى جيشه يربو على مائة ألف مقاتل . فأرسل إليه يزيد بن عبد الملك جيشاً عظيماً بقيادة أخيه مسلمة . فتقابل الجيشان عند قرية يقال لها العفر بجوار البصرة . واستمر

القتال بين الفريقين ثمانية أيام ، مُقتل في خلالها كثير من الجند وانهت الحرب بقتل يزيد بن المهلب .

كانت هذه الفتنة سبباً في القضاء على أفراد بيت المهلب بن أبي صفرة . فقد قتل بعضهم في الحرب على حين حمل البعض الآخر بالأغلال إلى يزيد بن عبد الملك ؛ فلم تأخذه الشفقة ولم يلتفت إلى شفاعة كثير عزة فيهم إذ أنشده

حَكِيمٌ إِذَا مَا نَالَ عَاقِبَ بِجَمَلَا أَشَدَّ الْعِقَابِ أَوْ عَقَامَ يَثْرَبِ
فَقَفَوْا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَحَسْبَهُ فَاتَا تَهْمِينَ صَالِحٍ لَكَ يَكْتُبُ^(١)

فأجابه إجابة تنم عن الحقد والعداوة « هيهات يا أباصخر لاسيل إلى ذلك » ، وأمر بهم فقتلوا جميعاً .

هذا وقد درجت أسرة المهلب بن أبي صفرة في خدمة بني أمية ، فأبلى رئيسها المهلب بن صفرة وأبناءؤه في حرب الأزارقة بلا حسنا . كما حارب أهل خراسان والخزرو والترك . وخفله أبناءؤه ، فكانوا مثله في النبل والفضل ؛ فدحهم الشعراء وتغنى بفضلهم الركبان ، وقصدهم الشعراء وذووا والحاجات ، فأجزلوا لهم العطاء ووصلوهم بالصلوات الجمة ؛ فعظم أمرهم وبعدهم وبه شأنهم ، فكانوا غرة في جبين الدولة الأموية . وكانوا كالبرامكة في دولة بني العباس ، كما كانوا معقل الجنين لأنهم السبب في رفعتهم . لذلك لاندعش إذا انحاز إليهم النصر المبني في تلك الفتنة . وكان القضاء عليهم سبباً في إشعال نار العصية في قلوب ذلك النصر وحقده على الدولة . وقد أصبح النصر المبني منذ ذلك الوقت خطراً يهدد كيان حزب بني أمية . وقد زج الخليفة - لسوء الحظ - بنفسه في تلك العصية التي عادت سيرتها الأولى يوم مرج راهط . وقد

أر بيت المهلب
في الدولة الأموية

سخط البنية على
بيت الأموي

أخذ الخلفاء يعملون على توسيع مساحة الخلف بين هذين العنصرين
الذين كانا عصب دولتهم ومصدر قوتهم. فإهم ينضمون إلى القيسية
حيناً وإلى اليمنية حيناً آخر .

استمر يزيد القيسية كان طبعياً بعد هذه الحادثة أن يأخذ يزيد جانب القيسيين ، فولى
أخاه مسلمة الذي قضى على ثورة ابن المهلب على المشرق ، ثم ولى عمر
ابن هيرة وهو قيسى . وقد اصطبغت الدولة كلها بالصبغة القيسية
المضرية ، وأصبح العنصر اليمني ضعيفاً لا يملك من الأمر شيئاً .

هشام بن عبد الملك انحاز إلى اليمنية ولما تولى يزيد وتولى هشام بن عبد الملك الخلافة رأى أن القيسية
قد اشتد أمرها وعلت قوتها ، فخاف من ارتفاع شأنها وازدياد نفوذها
على الدولة ، فعمل على التخلص منهم والانحياز إلى اليمنية كي يعيد
التوازن بين العنصرين اليمني والقيسى ، فعزل العمال المضريين وولى
مكائهم بعض اليمنيين : فولى خالد بن عبد الله القسرى على العراق
وولى أخاه أسداً على خراسان . وبذلك أخذ العنصر اليمني يعلو شأنه
ويستعيد قوته بعد أن ضعف أمره بعد القضاء على المهلب ، بينما أخذ
العنصر الآخر فى الاضمحلال . وقد تعصب خالد وأخوه أسد لعنصرهم
فأخذوا يتقمون من المضريين ^(١) .

انضمامه إلى المضرية على أن هشاماً لم يتبع سياسة ثابتة بازاء القبائل المختلفة . فانه بعد
أن انحاز إلى جانب اليمنيين حتى رجحت كفتهم العنصر الآخر تحول
عنهم وانضم إلى المضريين وولى منهم العمال : فولى يوسف بن عمر
الثقفى العراق ونصر بن سيار خراسان ، وكذلك فعل فى الأندلس .
ولم يكف بذلك ، بل أطلق يده فى تعذيب خالد بن عبد الله القسرى
زعيم اليمنية

مقتل خالد القسرى
زعيم البنية

وكان مقتل خالد بن عبد الله من أقوى الأسباب التي عجلت بسقوط حزب بنى أمية . فإن البنية ، الذين لم ينسوا للدولة قضائهم على آل المهلب ، قد فوجئوا بمقتل زعيمهم خالد بن عبد الله القسرى لاتهامه بمبالاة العلويين واغداقه الأموال عليهم حتى خرج زيد بن علي زين العابدين ، كما اتهم أيضا بالزندقة والاتحاد ، فعادت القلاقل سيرتها الأولى وعمل البنية على التخلص من سيادة الأمويين . كان خالد بن عبد الله أمير العراق من قبل هشام بن عبد الملك . وقد مكث خمس عشرة سنة على أمور تلك البلاد . ولكن هشاما كان متقبلا في أحواله كما تقدم .

وبعد أن قتل خالد لزم الوليد بن يزيد بن عبد الملك جانب المضربين - لأن أمه كانت منهم - وأقصى العنصر البني ؛ فأثار هذا العمل عوامل السخط والغضب في نفوس البنية على الوليد ، لأن عمله كان بمثابة تحذ لهم ؛ إذ قتل زعيمهم وأقصاهم عن الأعمال . فلا عجب إذا عمل البنيون على التخلص من الوليد انتقاما منه لما ارتكبه ضدهم وأملا في أن تعود لهم السيطرة في الدولة ؛ فأخذوا يجمعون شملهم ويدبرون المكائد لقتله ، كما أخذ شعراؤهم يلهمون شعورهم ويستفزونهم برائع القول للانتقام من الوليد . وكان من حسن حظهم أن عامة الناس كرهوا الوليد فاستهزئ البنيون هذه الفرصة ، وثاروا ضده ، وانضم اليهم يزيد بن الوليد ابن عبد الملك ، وكان يظهر التنسك والتواضع ؛ فوثبوا على الوليد وقتلوه في جمادى الآخرة سنة ١٢٦ هـ ^(١) وبايعوا يزيد بن الوليد بن عبد الملك من بعده . وكان قتله نتيجة للنافسة التي اشتدت بين أفراد البيت الأموي والعصية التي أشعل نارها حلفاء بنى أمية بسوء تصرفهم وانحيازهم لفريق دون آخر .

(١) ابن الأثير ٥ ص ١١٥

يزيد بن الوليد

لم يمتنع قتل الوليد وقيام يزيد بن الوليد بأمر الخلافة - كما للشقاق الذي قام ، سواء أكان بين أفراد البيت الأموي أم بين العنصرين العيني والمضري ؛ بل كان ذلك سببا حافزا لاشتداد النزاع . فانه لم يكذب يزيد يعتلي عرش الخلافة حتى أخذ بسيرة خلفائه ، فانضم إلى العيينين ولزم جانبهم ، وأخذ يولي العمال منهم لأنهم هم الذين ساعدوه على نيل الخلافة وأطلق العيينون يدهم في تعذيب المضريين ، فأثار ذلك ثارتهم فأشعلوا نار الثورة في حمص ، وانضم اليهم يزيد بن خالد بن يزيد بن معاوية وغيره من البيت الأموي ؛ كما ثاروا في فلسطين بزعامه يزيد بن سليمان ، بن عبد الملك ، وحذا أهل الأردن حذوهم بزعامه محمد بن عبد الملك . غير أن يزيد بن الوليد استطاع بمساعدة العيينين أن يتغلب على هؤلاء جميعا ، فأخصصهم وعمد إلى زعمائهم من أهل بيته وزجهم في أعماق السجون . (١) من هذا يقين مبلغ الاختلاف في البيت الأموي ، اذ أصبح كل منهم يكيد للآخر ، وتقطعت بينهم أسباب المودة وأصبح لكل شخص منهم شعبة تؤيده عسى أن تصل به إلى عرش الخلافة فيغدق عليهم العطاء ، فانقسموا على أنفسهم وصاروا فرقا عما أودى بدولتهم لم يلبث يزيد أن عاجلته المنية سنة ١٢٦ هـ بعد أن حكم ستة أشهر ؛ فولى الخلافة بعده أخوه إبراهيم . وكان يزيد قد عهد له بالخلافة . غير أن الحال قد تغير وققدت الخلافة ما كان لها من الهيبة في نفوس المسلمين ؛ فلم يلق إبراهيم من الاحترام الذي كان لمن سبقه من الخلفاء . فكان الناس تارة يسلمون عليه بالخلافة ، وطورا بالامارة ، وتارة لا يسلمون عليه بواحدة منها ، وظل على هذه الحال إلى أن جاء مروان بن محمد عامل الجزيرة وأرمينية فخلعه منها . (٢)

(١) ابن الأثير ج ٥ ص ١١٧ - ١١٨

(٢) ابن الأثير ج ٥ ص ١٢٥

سار مروان بجنوده من الجزيرة وأقبل يريد الشام مطالباً بدم الوليد ابن يزيد ، كما تظاهر بعزمه على إرجاع الخلافة إلى أبيه . وسرعان ما انضمت إليه القيسية ليكيدوا لليمنية التي تولت قتل الوليد ؛ فأخذ ابراهيم يحشد الجيوش لقتال مروان بقيادة بعض القواد من أهل بيته ومن اليمنيين . ولكن مروان كان قائداً شجاعاً حنكته الحروب مع الخزر والترك ، فاستطاع بحزمه أن يتغلب على جنود ابراهيم ؛ فهزمهم شر هزيمة ودخل الشام ، قرر ابراهيم هو وكثير من أنصاره .

وكان مروان يريد أن تكون الخلافة في ولد الوليد . ولكن اليمنيين عمدوا إلى ابني الوليد فقتلوهما في السجن خوفاً من أن يلبا الخلافة فيقتصان منهم . فلما قتل شهد محمد السفياي بأنهما جعلاً للخلافة بعدهما لمروان (١) ، ثم قال السفياي لمروان : أبسط يدك أبايملك . فبايعه وتبعه أهل الشام . وبذلك أصبح مروان خليفة المسلمين (سنة ١٢٧ هـ) . وقد ثارت روح العصية في جميع أنحاء الدولة في الوقت الذي تقوض فيه بناء البيت الأموي وأشرف على الزوال .

نسبه قيسية

على أن مروان قد سار سيرة سلفه ؛ فتعصب للقيسية وولى منهم العمال . قارت اليمنية وأحدثوا القلاقل والاضطراب ، لأن مروان كان يطالبهم بدم الوليد الذي قتلوه انتقاماً لخالد بن عبد الله القسري . فانتفض أهل حصن بزعامة ثابت بن نعيم ، وانضم إليهم أهل تدمر برئاسة الأصمغ ابن ذؤالة الكلبي . غير أن مروان استطاع أن يتغلب عليهم ويهزمهم شر هزيمة (٢)

تورث يزيد بن خالد القسري

كما ثار يزيد بن خالد القسري بدمشق وانضمت إليه اليمنية ، فأرسل إليه مروان جيشاً هزمهم وقتل يزيد ؛ فخلعت دمشق له . وحذت اليمنية حذوهم في فلسطين فأرسل إليهم مروان جيشاً قضى عليهم . (٣)

لم يكد الأمر يستتب لمروان في الشام حتى خرج عليه بها سليمان ابن هشام بن عبد الملك ، ودعا أهلها الى خلع مروان ؛ فانضمت اليه اليمنية . فسار إليه مروان بنفسه وهزمه بعد حروب طويلة ؛ وفر سليمان الى العراق والتحق بالخوراج ليكيد لمروان ، كما انضم اليهم عبد الله بن عمر بن عبد العزيز .

هذه هي حال العصية في الشام . وقد ساعد على قيام الثورة فيها أن أكثر أهلها كانوا من المنصر البغوي . وربما كان ذلك هو السبب في أن مروان لم يتخذها مقر ملكه . وانتقل إلى الجزيرة اذ كان أكثر من فيها من القيسية الذين كانوا عماد دولته .

وأما العراق فان الحالة فيه لم تكن أحسن منها في الشام ؛ فقد اشتعلت نار العصية في هذه البلاد حتى ظهر الضحاك بن قيس الخارجي ، فاستولى عليه كما استولى فريق من الخوارج على اليمن والحجاز بقيادة المختار بن أبي عوف (١)

العصية في العراق

وهكذا أصبحت البلاد كلها مرتعاً للفتن والاضطراب . وقد شغل اتحاد هذه الفتن مروان عن أن يفتنه إلى خراسان وما يجري فيها من بث الدعوة العباسية التي اشتد أمرها وعظم خطرهما ؛ فلم يلبث أن باغته الرايات السوداء من خراسان ، فطارده وقضت على جيشه ، ففر إلى مصر حيث أدركه عبد الله بن علي العباسي ثم أخوه الذي قتله صالح سنة ١٣٢ هـ . ويعتبر القضاء على بني أمية قضاء على العرب . إذ كان الأمويون يعتمدون على العرب دون سواهم .

٣ - انتماس بعض الخلفاء في البزخ والترف :

كان لانصراف بعض خلفاء بني أمية إلى حياة البزخ والترف أثر

كبير في سقوط دولتهم. فقد أخذوا ذلك عن البلاط البيزنطي فشتغلهم
عن تدبير أمور الدولة. فقد اشتهر يزيد بن معاوية بحبه للهو. ويقول
المسعودى في كتابه مروج الذهب (١): كان يزيد صاحب طرب
وجوارح وكلاب وفهود ومنادمة على الشراب.

أما يزيد بن عبد الملك فلم يكن أحسن حالا من يزيد بن معاوية. يزيد بن عبد الملك
ويصف لنا صاحب كتاب البد والتاريخ يزيد الثاني بقوله « وكان
يزيد صاحب لهو وقصف وشغف بحبابة. واشتهر بذكراها، ثم عزم
على الرشد والتشبه بعمر بن عبد العزيز؛ فخشيت حبابة على حظها منه،
فسألت الأحوص أن يعمل لها أبياتا تزين له اللهو والطرب فقال:
ألا لا تلبه اليوم أن يتلبدا فقد غلب المحزون أن يتجلدا
ركبت الصبي جهدي فمن شاء لآمني ومن شاء آسي في البلاد وأسعدنا
فلما غتته بهذه الآيات أقبل يرددها وعاد الى ما كان عليه من
الشغف بها (٢)

كذلك اشتهر ابنه الوليد بالمجون واللهو. وكان شاعرا محسنا له
أشعار كثيرة في العتاب والغزل (٣)

٤ — تعصب الامويين للعرب :

الشعوية كانت الدولة الاموية دولة عربية لحا ودما. ومن ثم تعصب
الامويون للعرب والعربية، وبدؤوا ينظرون الى الموالي نظرة الاحتقار
والازدراء، مما يقط الفتنه بين المسلمين وبعض شعوب في الاسلام.
وكان منشأ تلك الحركة اعتقاد العرب أنهم أفضل الأمم، وأن لغتهم

(١) المسعودى : مروج الذهب = ٣ ص ٩٤

(٢) كتاب البد والتاريخ المنسوب الى أبي زيد أحمد بن سهل البليلى وهو يظهر بن طاهر

القدسى (طبعة باريس) = ٦ ص ٤٨ — ٤٩

(٣) الطبرى = ٨ ص ٢٨٨ — ٢٨٩

أرقى اللغات . وإذا نظرنا إلى حركة الشعوبية هذه أنفيناها حربا سلمية اشتبكت فيها الألسنة والأقلام اشتباكا لا يقل أثر عن اشتباك الألسنة والرماح . وترجع هذه الحركة - على ما يظهر - إلى الوقت الذي دخل فيه العرب بلاد الفرس وغيرها من بلاد الأعاجم . ولما جاء الأمويون حملوا لواء تلك الحركة طيلة خلافتهم ، وانحازوا للعرب ولم يساووا بينهم وبين الموالي . فاجمع هؤلاء أمرهم ، وثاروا على الأمويين في عهد عبد الملك بن مروان ، فأرسل إليهم الحجاج بن يوسف الثقفي للتنكيل بهم . (١)

ولما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة أمر عماله بوضع الجزية عن أسلم ، سواء كان عربيا أو غير عربي وخاصة الموالي من الفرس . وقد نجحت سياسته في حياته ؛ ولكن سرعان ما عادت الحالة أسوأ مما كانت عليه في عهد من أتى بعده من الخلفاء .

سخط الموالي

فلا عجب أن أثارت هذه المعاملة حقن الموالي وسخطهم على الأمويين وأخذوا يتلمسون الفرص للإيقاع بهم ، فانضموا إلى المختار ، ثم إلى الخوارج ، واشتركوا في قتل عبد الرحمن بن الأشعث ، كما ثاروا مع يزيد بن المهلب يريدون بذلك القضاء على هذه الدولة . فلما نشط دعاة بني العباس انضموا إلى الدعوة العباسية ، فاعتنقوا مذهب التشيع وجدوا في نشر الدعاية لبني العباس عسى أن ينالوا بذلك شيئا من حقوقهم الموضومة .

وقد فطن الأئمة من العباسيين إلى بغض الموالي لبني أمية ودولتهم فعملوا عليهم في نجاح دعوتهم .

(١) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, pp.

٥ - الحركات السياسية والدينية في عهد بني أمية وأثرها في سقوط

دولتهم :

كانت معارضة الأحزاب لبني أمية أولاً وبالذات معارضة سياسية بحجة ؛ فقد كان اعتلاء معاوية كرمى الخلافة انتصاراً للشام على بلاد العراق . وبذلك أصبحت دمشق حاضرة الامبراطورية الاسلامية بدلاً من الكوفة . ومن ثم كانت أقوى الثورات وأشدها خطراً على الأمويين - على ما يقول الأستاذ فلهوزن Wellhausen - ^(١) في بلاد العراق أكثر منها في أى جهة أخرى من الولايات الاسلامية ، حيث كانت تذكر نارها جمهرة المسلمين من العرب لما كان من تحول السلطان عن أهالى هذه البلاد إلى بلاد الشام .

وقد اتخذ ذلك الشعور العدائى لبني أمية شكلاً دينياً وغداً جزءاً من الدعوة الاسلامية الكبرى . لذلك لانعجب إذا سقطت الدولة الأموية لما كان يعوزها من تلك العصية الدينية

وكان من بين الأحزاب التى كانت حرباً على حكم بني أمية ودولتهم :

حزب الثقات

حزب الثقات من المسلمين عن ليسوا شيعة أو خوارج . ومن بينهم الفقهاء والقراء والصحابة وأعقابهم الذين كانوا ينعضون تلك الحكومة الملكية . وقد أثار الكثيرون منهم نار الثورة على تلك الحكومة لبغضهم بني أمية .

الخوارج

الخوارج : وقد وجه الخلفاء الأمويون مهمهم لاختاد الثورات التى أثارها عليهم تلك الطائفة بما استنفد قواهم وشغلهم عن التفرغ لشئون الدولة ، وأدى إلى انحلالها .

(١) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p.207

تلا من Wellhausen. Das. Arabische Reich und sein Sturz, p. 38.

الشيعية : ويرزون وجوب الخلافة لعلى ثم أولاده من بعده بمقتضى الحق الإلهي كما تقدم . وكان لترويج الشيعة عقيدة المهدي المنتظر بين المسلمين أثر كبير في سقوط العرش الأموي .

عقيدة المهدي :

يقول فان فلوتن « إن الاعتقاد بظهور المهدي وانتظاره لم يقتصر بآدى الأمر على آل البيت وحدهم ، بل بدأ ذلك الاعتقاد بذاع وينشر بين المسلمين على حسب ازدياد نفوذ الشيعة وانتشاره ^(١) . وقد انتشرت فكرة المهدي المنتظر لدى أهل السنة حتى تحت ذكر غيره من المهديين من كان يُتنبأ بهم ، مثل السفياي والقحطاني وغيرهما . ولا شك أن التنبؤ هؤلاء وانتظارهم لم يتلاش محاماً من نفوس المسلمين ، وإنما صار هؤلاء بالنسبة إلى المهدي المنتظر كالرجال بالنسبة إلى عيسى بن مريم . لذلك كان من المعقول أن يظهر عليهم ذلك المهدي ويهزمهم هزيمة حاسمة وينتصر عليهم انتصاراً ميبئاً . » ^(٢)

كان البون شاسعاً بين تلك السعادة التي كان ينشدها الناس على يد المهدي المنتظر وتلك الآلام التي كانوا يعانونها في ذلك الحين حيث الحروب الأهلية التي أذكي نارها انقسام خلفاء بني أمية على أنفسهم ، والتي كانت تلهب نارها تلك الأحن والأحقاد القديمة بين مضر وقحطان ، تلك الحروب التي خربت بلاد الشام حيث اندلع لهاها أول الأمر ، ثم تطاير شظاها إلى غيرها من الولايات الإسلامية . وقد ساد الاضطراب في كل أنحاء الدولة الأموية واستولى على العرب من جديد الميل إلى الحرب والكفاح . فرغ الشيعة والخوارج

(١) ذكر بعض المؤرخين أن الناس كانوا يلقبون كلا من موسى بن طلحة وعمر بن عبد العزيز بالمهدي .

(٢) السليخة العربية (ترجمة المؤلف) ص ١٢١ - ١٢٢

رووسهم . وظلت الحاميات السورية وحدها على ولائها للعرش الأموي على حين أن كان المرابطون من الجنود العربية يشايعون أعداء الحكومة ، حتى كادت تلك الفتن تأتى على ذلك التراث الذى خلفه النبي صلى الله عليه وسلم وتودى بذلك الاصلاح الذى قام به كل من أبى بكر وعمر . وهكذا كان ذلك العصر عصراً محزناً ملائاً قلوب النفاة من المسلمين تشاؤماً بالمستقبل . وقد وصف لنا هذه الحالة السيئة الحارث بن عبد الله الجعدي الشاعر فى هذه الآيات :

الحارث الجعدي
الشاعر يصف سوء
حالة الدولة

أَبَيْتُ أَرْعَى الشُّجُومَ مُرْتَفِعًا (١) إِذَا اسْتَقَلَّتْ تَجَرِي أَوَائِلُهَا
مِنْ فِتْنَةٍ أَصْبَحَتْ مُجِلَّةً (٢) قَدْ عَمَّ أَهْلَ الصَّلَاةِ شَامِلُهَا
مَنْ يَحْرَسَانِ وَالْعِرَاقِ وَمَنْ بِالشَّامِ كُلِّ شَجَاهُ (٣) شَاغِلُهَا
فَالنَّاسُ مِنْهُمْ فِي تَوْنٍ مُظْلِمَةٍ دَهْمَاءُ مُمْتَلِجَةٍ (٤) غَيَاظُهَا (٥)
يُبْنَى التَّشْيِيعُ الَّذِي يُعْتَفَى بِأَلْ جَهْلِ سَوَاءٍ فِيهَا وَعَاظُهَا
وَالنَّاسُ فِي كُرْبَةٍ يَكَادُ لَهَا تَلْيِذُ أَوْلَادَهَا حَوَائِمُهَا
يَعْدُونَ مِنْهَا فِي كُلِّ مُبْهَمَةٍ عَمِيَاءُ نَمْنَى (٦) لَمْ غَوَّائِلُهَا
لَا يَنْظُرُ النَّاسُ فِي عَوَاقِبِهَا إِلَّا الَّتِي لَا يَسِينُ قَائِلُهَا
كَرَّغَةِ الْبَكْرِ (٧) أَوْ كَصِيحَةِ جُدٍّ لَى طَرَقَتْ حَوَائِلُهَا قَوَائِلُهَا
فَجَاءَ فِينَا أَزْرَى (٨) يَوْجُهُتِهَا فِيهَا حُطُوبٌ مُخْمَرٌ زَلَّزِلُهَا (٩)

عباس بن الوليد
يصف حرج الدولة
الأموية

كذلك تصف لنا هذه الآيات التى نظمها عباس بن الوليد حرج الدولة الأموية وما وصل اليه الخلفاء الأمويون من يأس وقنوط :

(١) المرتفع الوقت ثابت . والمراد منها السهر .

(٢) مجلّة : شاملة . وما بعدها يفسرها

(٣) شجلة : حزنه وطربه .

(٤) ، (٥) الماتمة من البيوت القديمة السوداء . والقيطة (يختن القنين والعلال) النقلة التراكمة

(٦) نمنى بمعنى تندر . (٧) البكرولة الفتاة . (٨) بمعنى غاب

(٩) الطبرى ٢ : ١٨٥٧

إِنِّي أَعِذُّكُمْ بِاللَّهِ مِنْ فِتْنٍ مِثْلَ الْجِبَالِ تَسَاقَى ثُمَّ تَنْدَفِعُ
إِنَّ الْبَرِيَّةَ قَدْ مَلَتْ سِبَاسَتَكُمْ فَاسْتَمْسِكُوا بِعُمُودِ الدِّينِ وَارْتَدِعُوا
لَا تُلْحِمَنَّ (١) ذِيَابَ النَّاسِ أَنْفُسَكُمْ

إِنَّ الذِّنَابَ إِذَا مَا أُلْحِمَتْ رَتَبُوا
لَا تَبْقُرَنَّ بِأَيْدِيكُمْ بُطُونَكُمْ فَنُفْمٌ لَا خَشْرَةَ تُغْنِي وَلَا جَزَعَ (٢)
يقول فان فلوتن (٣) : هل كان الناس يعتقدون إزاء تلك الحالة السيئة
بقرب ظهور المهدي (المخلص) ؟ كل ذلك ممكن ؛ بل من المحتمل جداً
أن هذا الأمل كان الزواء الوحيد للثقة من المسلمين (أهل السنة) .
ومع ذلك فلا ندهش إذا رأينا نبوءة أخرى تشغل الأذهان في ذلك
الحين . لذلك كان من الضروري ظهور رجل يهدم كل قديم ويأتي
عليه ليعبد السيل لذلك المهدي المنتظر . وهكذا ظهرت بجانب تلك
النبوءات القديمة نبوءة أخرى هي نبوءة الرجل ذي الأعلام السود (٤)

(١) لا تلعنوا

(٢) ثمرة ٢ : ١٧٨٨

(٣) القيادة العربية (ترجمة المؤلف) ص ١٣٣ — ١٣٤

(٤) كان الياض شار الامويين إلى ذلك الحين ، فانخذ الباسيون السود شاراً لهم
حددا على العهد من آل البيت (De Sacy, Chrestomathie Arabe, 2 è ed. I. 48 Suiv. II. 26. Suiv, Weil. Geshichte
der Khalifen, II. 216. n. 3.)

على أنه لا يبد أن يكون الامويون قد اتخذوا الياض شاراً لهم بعد أن قامت الدولة العباسية،
وبعد أن اتخذ الخلفاء العباسيون السود شاراً لهم (مقدمة ابن خلدون ج ٢ ص ٤٤) .
وقد اقتبس فون كريب عبارة عن الأتاني (ج ٦ ص ١٤١) مؤدعاً أن الخليفة الوليد كان
يصل في « ثياب بيض نظاف من ثياب الخلافة » وأن الامويين كان شارهم الياض . وعلى
الرغم من أن الياض هو رمز النظافة — على ما يظهر — فليدعى الشخص التاريخي ما يدل
على انت الياض لم يقتصر على ثياب البيض . فقد كانت الهامة السود شارهم الرسمي .
ولما أن السود كان شاراً للفرس والحداد فقد يكون ذلك صحيحاً بالنسبة إلى اللاباس السود
(اللاباس الرسمية في عهد العباسيين) ، لاسيما وأن الروايات التاريخية تؤيد ذلك

أما النبوءة السود فلم تكن يوماً ما شارة الحداد . فقد اتخذ الملوك بن سرج للواء الاسود
شاراً له حين توار على بني أمية سنة ١١٦ هـ ، وكذا يهول الخارجي سنة ١١٩ هـ ، ثم أبو حزة

الذى يخرج من المشرق ويزيل عرش بنى أمية (أنظر السكامل للبرد
ص ٥٨٥ والطبرى ٢ : ١٩٢٩ وما يليها) .

على أن دعوته هذه لم تصادف شيئاً من النجاح . فقد ظلت الحكومة ،
أو بالأحرى العرب البغية ، صاحبة النصر والظفر . يد أن ذلك الأمل
الذى كان الحارث أول من بعثه في النفوس لم يجب بعد ، كما كان
العامل الوحيد الذى جذب إلى الدعوة العباسية جميع هؤلاء الذين كانوا
يشاطرون الحارث ميوله وآراءه السياسية . وليس بعيداً أن يكون
الحارث بن سريج قد اعتمد في دعوته هذه على هذا الحديث المشهور
الذى رواه أبو داود . « يخرج رجل من وراء النهر يقال له الحارث
حراث على مقدمته رجل يقال له منصور يوطئ أو يمكن لآل محمد ،
كما مكنت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجب على كل

المخبري أيضاً ١٢٨ (الطبرى ٢ : ١٥٧ ، ١٦٢٤ ، ١٩٨١ ابن الأثير ج ٥ ص ٢٨٥
صحيح مسلم ج ٢ ص ١٥٧) . على أن أحداً من هؤلاء لم يكن في حداد على أحد من آل
البيت . ونستطيع أن نقين السر الخفي في اتخاذ هؤلاء الأسود من قصيدة البيت
التي وجهها إلى الحارث بن سريج في سنة ١١٧ هـ ، والتي نكتفى منها بهذا البيت :

ولا ترضوا الرايات سوداً على أمل الغلبة والتمنى

ومن هنا يتبين لنا أن هناك علاقة بين الاطوية السود وعاربة الغلبة (والمراد بها الغلبة
على حسب ما في القرآن) والعدوان (والمراد به الخروج على القانون الامي) . وهنا بين لنا
معنى هذه المسألة التي أشار إليها هامكر (Hamaker) وهي أن الاطوية المذكورة تمثل
لواء الرسول الذي كان يحميه في حروبه مع الكفار ذلك اللواء الذي اتفقت جميع المصادر على
أنه كان اسود (كتاب الحراج لأبي يوسف ص ١١٩ ، فتح البیان للبلاذري ص ١١٢
اليعقوبي ج ٢ ص ١٥١) .

ولهذا كان الخوارج ينشرون الاطوية السود في حروبهم مع الامويين كما كان يفعل ابن
سريج . وكان هذا اللواء الاسود يذكّرهم بعهد الرسول ، ذلك العهد الذي كانوا يمتنعون . المثل
الاعلى للكمال .

ومن ثم كان لزاماً على من يشير بالمهدى الامام الحق ، أو بعبارة أخرى الامام الذي يزول
على يد سلطان بنى أمية ، أن يتخذ تلك الاطوية السود شعاراً له . وفي سنة ١٢٨ هـ أدى
الحارث بن سريج أنه ذلك المهدي المنتظر (الطبرى ٢ : ١٩١٩)

نصره . ولم يلبث هذا الحديث أن أصبح نبوة من تلك النبوءات التي وردت في كتب التكمين^(١)

وقد وصف لنا المسعودي سبب سقوط الدولة الأموية قال : « سئل بعض شيوخ بني أمية ومحبليها عقيب زوال الملك عنهم إلى بني العباس : ما كان سبب زوال ملككم ؟ قال : انا شغلنا بلداتنا عن تفقدها ، ما كان تفقده يلزمنا . فطلبنا رعيقتنا فينسوا من إصافنا وتمنوا الراحة منا ، وتحمل على أهل خراجنا فتخلوا عنا ، وخربت ضياعنا غلث بيوت أموالنا ، ووثقتا بوزرائنا فأثروا مراقبتهم على منافعنا وأمضوا أمورنا دوننا أخفوا علينا . وتأخر عطاء جندنا فزال طاعتهم لنا ، واستدعاهم أعدائنا فظافروا معهم على حربنا ، وطلبنا أعداؤنا فمجزنا عنهم لقلة أنصارنا . وكان استئثار الأخبار عنا من أوكد أسباب زوال ملكتنا » (٢)

عبارة المسعودي عن
سبب سقوط الدولة
الأموية

انتقال الخلافة إلى العباسيين

دامت الخلافة الأموية بعد وفاة الوليد بن عبد الملك (٩٦ هـ) ستاً وثلاثين سنة أصبحت فيها على شفا جرف هار ؛ إذ بدأ دعاة بني هاشم من ولد العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم يعملون في الخفاء لنشر الدعوة العباسية . وبما ساعد على نجاح هذه الدعوة عوامل الضعف التي تغلغلت إذ ذاك في جسم الدولة الأموية

كيف انتقل من الحمويين من آل علي إلى بني العباس ؟

أثار قتل الحسين حماسة المسلمين ، فتوحدت صفوف الشيعة وعملوا على الأخذ بثأره ، وزادت الدعوة لال على قوة واشتد العداء بين الأمويين

(١) كتاب السنن لابن دارود ج ٢ ص ١٣٥

(٢) مروج الذهب للمسعودي ج ٢ ص ١٩٤

والعلويين عن ذي قبل ؛ وقامت الثورات في وجه الأمويين في العراق وخراسان ومصر .

على أن الأمويين ، وإن استطاعوا القضاء على ثورات العلويين ، فقد زاد ذلك في سخط المسلمين - وبخاصة الموالي من الفرس الذين تآقوا إلى الخلاص من نير العرب - لبنى أمية لما ارتكبهوا من وسائل الشدة والعنف في جميع تلك الثورات ، وعطفوا على بني هاشم ولا سيما حين قتل يزيد ثم ابنه يحيى .

تأثر الولايات
الإسلامية بالديانات
الأخرى

وقد تأثر أهل الولايات الإسلامية في الشرق بالديانات التي كانت قبل الإسلام ، وبخاصة في بلاد الفرس حيث كانوا يعبدون الملوك ؛ فاعتقدوا بامامة آل البيت ولقبوهم بالمهديين (جمع مهدي ومعناه المهادي إلى الطريق المستقيم) ، وظهر الاعتقاد بأنه ليس ثمة صلاح لهذه الأمة إلا على يد أحد الأئمة من آل البيت . وقد ظهر بين الشيعة طائفة من الغلاة اعتقدوا بقداسة آل البيت ؛ وكان العراق مهد الدعوة الهاشمية . وقد حدثت حادثة في تاريخ الشيعة هي انتقال حق الخلافة من بيت علي إلى بيت العباس على يد أبي هاشم بن محمد بن الحنفية ، وهو ما يمكن أن نطلق عليه « ميراث الكيسانية »

وفي سنة ٩٨ هـ (٧١٦ م) استدعى سليمان بن عبد الملك أبا هاشم عميد الشيعة الكيسانية إلى دمشق حيث أكرم وفادته . يد أن هذا الخليفة دبر موته - على ما قيل - لما رآه من ذلاقة لسانه وفكاهته وشخصيته الجذابة ؛ تخاف أن يدعو إلى نفسه ويحصد من مواهبه أكبر معين على نجاحه ؛ ففس له من قعد له على طريق الحيلة بلين مسموم ، وتلطف له حتى سقاه منه وهو في طريقه إلى إقليم الشراة ، حيث كان يقيم محمد

ابن علي بن عبدالله بن العباس في الحيمة ، وهي قرية صغيرة إلى الجنوب من البحر الميت على مقربة من العقبة .

وقد ابن هاشم

وقد قيل إن أبا هاشم لما أحس بدنو أجله ، عرج على محمد بن علي العباسي وأفضى إليه بالدعوة وأسرارها ، وأمده بكتب يسلمها إلى داعي دعائه في الكوفة وغيره من الدعاة ، ونزل له عن حقه في الإمامة ، وأوصى بأن تكون من بعده لابنه إبراهيم بن محمد الملقب بالامام ، وأن يبدأ بيت الدعوة عند تمام المائة سنة للهجرة (٨١٧ م) . ولقد أورد لنا المقرئ في مخطوطه « المقتنى الكبير » أن أبا هاشم قال لمحمد بن علي عندما أفضى إليه بسر الدعوة : « هذا أمرأت أول من يقوم به ، ولولئك آخره » .^(١) وبهذا تحول حق الإمامة من بيت علي إلى بيت العباس بمقتضى وصية أبي هاشم .

على أن أبا الحسن النوبختي قد أورد لنا في كتابه فرق الشيعة عبارة يستدل منها أن رجلا من آل علي قد ادعى أن أبا هاشم قد بايعه ، وأن العلويين والعباسيين اختصموا إلى رجل قضى لمحمد بن علي . قال النوبختي : « وفرقة قالت : أوصى أبو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب . الخارج بالكوفة . . . وهو يومئذ غلام صغير ، فدفع الوصية إلى صالح بن مدرك وأمره أن يحفظها حتى يبلغ عبد الله بن معاوية فيدفعها إليه . فلما بلغ دفعها إليه . فهو الامام وهو العالم بكل شيء ، حتى غلوا فيه وقالوا إن الله عز وجل نور ، وهو في عبد الله بن معاوية . وهؤلاء أصحاب عبد الله بن الحارث . فهم يسمون الحارثية . وكان ابن الحارث هذا من أهل المدائن . فهم كلهم غلاة يقولون : من عرف

(١) القاططيون في مصير المؤلف ص ٣٨ — ٤١

(٢) المدعى : كتاب التزييه والاشتراف (طبعة دي غوه) ص ٨٠ ص ٣٢٨

الامام فليصنع ماشاء... وفرقة قالت: أوصى عبدالله بن محمد بن الحنفية الى محمد بن علي بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب، لانه مات عنده بأرض الشراة بالشام، وأنه دفع اليه الوصية الى أبيه علي ابن عبدالله بن العباس، وذلك أن محمد بن علي كان صغيرا عند وفاة أبي هاشم، وأمره أن يدفعها اليه إذا بلغ. فلما بلغ دفعها اليه. فهو الامام، وهو الله عز وجل، وهو العالم بكل شيء. فن عرفه فليصنع ماشاء. واختصم أصحاب عبدالله بن معاوية وأصحاب محمد بن علي في وصية أبي هاشم، فرفضوا برجل منهم يكنى أبا رباح وكان من رؤسائهم وعلمائهم. فشهد أن أبا هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية أوصى الى محمد بن علي ابن العباس. فرجع جل أصحاب عبدالله بن معاوية إلى القول بأمامة محمد بن علي. (١)

محمد بن علي العباسي
يقوم بالخدمة

وقد أجمع المؤرخون علي أنه عند تمام المائة سنة للهجرة، قام الامام محمد بن علي بتنفيذ وصية أبي هاشم، فأرسل إلى الدعاة يكشف لهم عن السياسة التي ينبغي أن يسيروا عليها. وهنا تقاسل: ما الذي حدا بأبي هاشم إلى أن يحول الخلافة إلى بني عمه، ويترك بني أبيه من العلويين مع كثرتهم وعلو شرفهم؟

وإذا فرضنا أنه ترك أبناء أبيه لأنه لم يكن حوله حينذاك أحدهم، فلماذا لم يوص إلى أحد من بني أبيه، ويسلم وصيته إلى أحد أولاد عمه ليوصلها إليه؟ ولعل ذلك لما كان هناك من اختلاف بين مبادئ الكيسانية شيعة أبي هاشم، والامامية شيعة أولاد فاطمة.

اختيار خراسان
لشركة الدعوة

ولقد أدرك الامام شعور أهالي الولايات الاسلامية المختلفة

ومبولهم ، كما تبين ذلك من وصفه الدقيق في إحدى خطبه للأهواء والميول التي كانت سائدة بين أهالي الولايات في ذلك الحين :

« أما الكوفة وسوادها فشيعة على ، وأما البصرة فعمانية تدين بالكف ، وأما الجزيرة فخروية صادقة ، وأعراب كأعلاج ، ومسلمون في أخلاق النصارى ؛ وأما أهل الشام فلا يعرفون غير معاوية وطاعة بني أمية ، وعداوة راسخة وجعل مقراكم . وأما مكة والمدينة فقد غلب عليهم أبو بكر وعمر . ولكن عليكم بخراسان ، فإن هناك العدد الكثير والجلد الظاهر ، وهناك صدور سليمة ، وقلوب فارغة ، لم تنقسمها الأهواء ، ولم توزعها التحل ، ولم يقدح فيها فساد . وهم جند لهم أبدان وأجسام ، ومناكب وكواهل وهامات ، ولحي وشوارب وأصوات هائلة ، ولغات ثخمة تخرج من أجسام منكرة . وبعد فاني أتفاد إلى المشرق ، وإلى مطلع سراج الدنيا ومصباح الخلق . »^(١)

ويتبين لنا أيضا من تلك الخطبة أنه كان من بين الأسباب التي حملت محمد بن علي على اختيار خراسان هو ما يعلمه من أن قلوب أهلها لم تتأثر بعد بالاختلافات الدينية . على أن هناك سببا آخر قد يكون أبعد أثرا ، وإن لم يعلق عليه الإمام أهمية كبيرة في خطبته : ذلك هو تألم الخراسانيين من بني أمية . ولقد صدق فان فلوتن إذ يقول تعليقا على خطبة الإمام : ولكن هناك أمرا آخر - وإن لم يدل عليه كلام الإمام - قد جعل اختيار خراسان بوجه خاص اختيارا موقفا ، ذلك هو أن الخراسانيين الأقوياء الأشداء كانوا يقاسون أسوأ صنوف الاستبداد من نير الأمويين . ولا شك في أن هذا الأمر قد سهل على العباسيين القيام بنشر دعوتهم .^(٢)

(١) أحسن القديس : التفاسير في معرفة الأقاليم (طبعة دي غوه) ٢٩٣ ص ٣٠٤ — ٢٩٤

(٢) فان فلوتن كتاب القيادة العربية والقيمة ترجمة المؤلف ص ٩٣-٩٤

أنفذ محمد بن علي دعائه من الحيمة : فوجه ميسرة إلى العراق ،
وكذلك وجه ثلاثة من الدعاة أحدهم أبو عكرمة السراج ^(١) ، وعهد
إليهم بنشر الدعوة في خراسان لمحمد بن علي بن عبد الله بن العباس
وآل بيته . وهناك أخذ هؤلاء الدعاة ينشرون الدعوة للعباسيين تحت
حلي الخفاء ، وظاهر أمرهم التجارة أو الحج .

واختار أبو عكرمة من الدعاة سبعين رجلا ، من بينهم اثنا عشر
نقيا ؛ فحضر الكل عن ساعد الجد في بث الدعوة لبني العباس ، ولم
يألوا بما لاقوه من ضرب و صلب و قتل و تشريد . وفي سنة
١٠٥ هـ (٧٢٣ م) مات ميسرة ، خلفه رجل ذو بأس وجاه هو
مُبَكِّير بن ماهان ^(٢)

وإنه وإن كان هناك من الأدلة ما يثبت صحة قول الإمام بأن
قلوب الخراسانيين لم تزعزعها الاختلافات الدينية ، فإنه ينبغي ألا يعزب
عن البال وجود فريق يميل إلى العلويين بنوع خاص . ولا غرو فقد
هددت جهود غالب ، وهو داع علوي متطرف ، نجاح الدعوة لبني
العباس ، وأدت إلى تغيير يذكر في نص تلك الدعوة .

ذلك أنه لما وصلت أخبار غالب إلى مسامع الإمام ، بعث هذا
إلى خراسان سنة ١٠٦ هـ (٧٢٤ م) بزباد أبي محمد مولى بني حمدان ،
وأوصاه أن يتجنب غالبا ما استطاع . فلما سمع غالب بوصول زياد
أتاه في مرو ، وقامت بين الرجلين مناظرة عدائية : هذا يتنصر لبيت
العباس ، وذلك لبيت علي .

لذلك لانتعجب إذا دعا الدعاة بعد ذلك الحين إلى الرضا من آل

(١) الطبري (طبع في قوه) ٢ : ١٣٥٨ — ١٣٨٨ .

(٢) الدينوري : الاخبار الطوال ص ٣٣١ الطبري ٢ : ١٣٦٧ .

محمد ، وذلك لما كان يراه العباسيون من شمول هذا اللفظ لأولاد علي والعباس . أضف الى ذلك ما كان فيه من عدم تعيين المدعو اليه حتى لا يقتله الأمويون كما فعلوا بآبراهيم الإمام ، ولم يكن يعلم بشخص المدعو له إلا النقباء وخاصة الدعاء ؛ وبذلك تسنى للعباسيين أن يوجهوا الدعوة اليهم تحت طي الكتمان (١) .

وقد قدر للعباسيين الفوز من وراء هذه المجهودات التي بذلها دعائهم ، والتي أدت إلى انضمام كثيرين من ذوى الرأي والجاه اليهم ، مثل سليمان بن كثير ، وأبي مسلم الخراساني . حتى إذا مامات الإمام محمد ابن علي سنة ١٢٥ هـ كانت الدعوة العباسية قد قطعت شوطا عظيما في سبيل التجاح . وفي عهد ابنه وخلفه إبراهيم دارت رحى الحرب بين الفريقين ، بمعنى أن النزاع بين بني أمية وبني العباس دخل في طور جديد ، هو دور العمل ، وذلك في سنة ١٢٧ هـ :

ولما تسلم أبو مسلم الخراساني مقاليد الدعوة العباسية في خراسان سنة ١٢٨ هـ ، عمل على تفريق كلمة العرب في هذه البلاد . فأرسل نصر ابن سيار إلى مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية يكشف له عن قوة أبي مسلم وضعف جند خراسان ويستعمله ، وختم كتابه بهذه الآيات
أَرَى بَيْنَ الرَّمَادِ وَمِیْضِ جَمْرٍ فَأَخْبِرْ بَأْنَ يَكُونُ لَهُ ضَرَامُ
فَإِنَّ النَّارَ بِالْمُؤَدِّينِ تُنْذَكِي وَإِنَّ الْحَرْبَ أَوْلَاهَا الْكَلَامُ
فَقُلْتُ مِنَ التَّعَجُّبِ لَيْتَ شِعْرِي أَلْيَقَظُ أُمِّةٌ أَمْ نِيَامُ
فأجابه مروان بقوله : يرى الشاهد ما لا يراه الغائب ، وأمره بأن يحفظ ناحيته بحجده .

انضمام أبي مسلم
إلى الدعوة

فلما ورد عليه الخطاب قال لأصحابه : أما صاحبكم (يعني مروان)

فلا نصر عنده . كتب بعد ذلك نصر إلى يزيد بن عمر بن هبيرة وإلى العراق كتابا يطلب فيه المعونة والمدد ، وختمه بهذه الآيات :
أبلغ يزيد ، وخبر القول أصدق منه . وقد تبين أن لا خير في الكذب
أن خراسان أرضٌ قد رأيتُ بها بيضا لو افرخ قد حدثت بالعجب
فراخُ عامين إلا أنها كبرت لما يطرن وقد مربن بالزغب
فإن يطرن ولم يحتلنُهن بها يُأمنن نيران حرب أئما هب
فرد عليه يزيد بما لم يشف غلة ؛ فيس نصر من النصر وقال :
« لا غلة إلا بكثرة وليس عندي رجل » (١)

قيام الدولة العباسية

في الخامس عشر من شهر رمضان سنة ١٢٩ هـ ، نشر أبو مسلم الخراساني الذي تولى أمر الدعوة العباسية بعد سليمان بن كثير ، اللواء الأسود على ربوع سفيذنج ، وهي قرية صغيرة من ضواحي مرو ؛ وقد كتب عليه (أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ يُقَاتِلُوا) (٢)

وقد ضم أبو مسلم الخراساني إلى لقبه « صاحب الألوية السوداء » لقباً آخر ليس بأقل أهمية من ذلك ، لما يدل عليه من شرف الانتساب إلى بيت النبي صلى الله عليه وسلم .

ولم تكن الحالة في خراسان لتساعد على انتشار الثورة بمثل هذه السرعة . نعم ، كان الموالي من سكان القرى يفدون من كل جانب وراء الدعاة العباسيين ، كما نار المسودة في جميع أنحاء بلاد خراسان : في نسا ، وبلخ ، وهراة ، ومرو وروذ ، وفي الجملة في كل ناحية قامت فيها الدعوة لبني العباس . ولكن بُعد الشقة بين هذه النواحي قد حال دون

(١) قطري ٢ : ١٩٧٣ — ٩١٧٧٤ للمعوى : مروج الذهب ٢ ص ١٤٥ — ١٤٦

أنظر كتاب « القاطيون في مصر » للزلف ص ٣٨ — ٤٣

(٢) سورة الحج آية ٣٩ .

توحيد وجهة التأثيرين . أضعف إلى ذلك أن العرب - حتى من خرج منهم على الحكومة الأموية وشق عصا طاعتها - قد أبوا أن يشتركوا أول الأمر مع أولئك الموالين لا نسب لهم . ولا غرو فقد كانوا يعتبرونهم أعداء ألداء للإسلام ؛ كما كان يقول عنهم نصر بن سيار أنهم أموات في نظر العرب احتقاراً لهم وسخرية بهم .

أبواب قوة المسودة إلى حاسمهم الشديد وإخلاصهم للدعوة لآل البيت ، إذ كانوا يعتبرونها رمز أمانهم السياسية . وكان صفوة جند أبي مسلم من الكفّة أو أهل الكف ، وهم الذين كانوا يأخذون أرزاقهم من القمح بالكفة (الحفنة)

أبو مسلم يحول دون اتحاد العرب المتفسدين بخراسان
أما العرب فكانت تعوزهم العاطفة الوطنية ؛ وقد حاولوا غير مرة أن يتحدوا ضد هذا العدو المشترك لولا أن حال أبو مسلم بدساتسه دون ذلك . ولا غرو فقد كان كل لا يعبه سوى مصلحته الخاصة أو بالأحرى مصلحة قبيلته . وأما الإخلاص للعرش الأموي فلم يكن به أحد ، حتى إن الجيانية من أهل مرو - إذا صح لنا أن نأخذ بما ذكره اليعقوبي - قد انضموا إلى الشيعة واعتنقوا مبادئهم . ولم يبق على ولأته للبيت الأموي في ذلك العصر الممتلئ بالأنانية والخيانة والغدر إلا نصر ابن سيار . وقد ذكرنا أنه ألح بدون جدوى في طلب المدد من الخليفة . ولا غرو فقد كان مروان الثاني في حاجة شديدة إلى آخر جندي من جنوده ؛ ولذلك رد عليه الخليفة بقوله : « احفظ ناحيتك بجهديك » ، فدهش نصر وقال « أياظ أمية أم نيام ؟ »

وقد عرف أبو مسلم بما أوتي من الدهاء والمهارة الحربية ، كيف يستفيد من ذلك الانقسام الذي ساد في هذه البلاد ؛ فبذر بذور الشقاق بين جنود بني أمية . وبذلك استطاع أن يربط بمجنده سبعة أشهر بظاهر مدينة مرو ، استمال خلالها الجيانيين وضمهم إلى صفوفه ، وتمكن

من الاستيلاء على خراسان دون أن يمرض جيشه الصغير للهزيمة. ولم يكد يتم له النفوذ في هذه البلاد حتى عمل على التخلص من شيوخ القبائل الذين كانوا ينازعونه السيادة، فقتلهم عن آخرهم.

عندئذ عمت الثورة وانتهت بزوال الدولة الأموية. وإلى القارىء. ذبوع الثورة

ما ذكره أبو حنيفة الدينورى (١) عنه يتبين منه حال الأمة العربية في ذلك الحين قال : « وانجفل الناس على أبي مسلم : من هراة ، وجوشنج ، ومرو الروذ ، والطارقان ، ومرو ، ونسا ، وأبيورد ، وطوس ، وسرخس ، وبلخ ، والصاغتيان ، وطخارستان ، وخنغلان ، وكش ، وكسف ، فتوافوا جميعا مسودى الثياب ، وقد سوتوا أنصاف الخشب التي كانت معهم وسوها كافر كوبات (٢) ، وأقبلوا فرسانا وحمارا يسوقون حميرهم ويزجرونها هراة مروان ، يسمونها لمروان بن محمد ، وكانوا زهاء مائة ألف رجل »

يقول فان فلوتن (٣) : ولما نعرض هنا لوصف تلك الدولة الأموية في ساعات احتضارها ، ولا تلك الانتصارات المتتابعة للجيوش الخراسانية. على أننا قد ندهش لتلك الهزائم التي أنزلتها جند العباسيين بأمر القواد من الأمويين ، لو لم نعلم أن مقاومة تلك الأمة المحضرة لم تصدر عن وطنية صادقة أو قوة معنوية صحيحة ، تلك القوة التي طالما يثيرها اليأس في قلوب الجند في ساعته الأخيرة ، ولا عن أية عاطفة قوامها الشعور بوجود نظام ثابت. فضلا عن أن الظفر الذي أحرزته الجيوش العباسية - ذلك الظفر الذي لم يكن إلا قضاء من الله باستكمال شأقه أولئك الأمويين وزوال دولتهم - قد أضعف ما بقي لديهم من الاستماتة في الدفاع عن دولتهم .

(١) الاخبار الطوال ص ٣٦٠

(٢) الاغانى ج ٥ ص ١٣٣

(٣) السيادة العربية والفتية (ترجمة المؤلف) ص ١٢١ — ١٣٠

هذه هي حال بني أمية في ذلك الحين وما كان يستولى على نفوسهم
من يأس وقنوط .

انكشاف الامر:

ظل أمر العباسيين سرّاً لا يعلوه إلا النقباء من شيعتهم ، حتى وقع
في يد مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية خطاب من إبراهيم الإمام
الى أبي مسلم الخراساني يأمره فيه بقتل كل من يتكلم بالعريّة
بخراسان . فأدى هذا الحادث الى القبض على الإمام وسجنه وقلته ؛
فقال أمر الدعوة أبو سلة الخلال خليفة بكير بن ماهان وصهره .
وبعد ذلك بستين أو يزيد حلت الهزيمة بابن هبيرة قائد الأمويين
بظاهر الكوفة ، وأرغم على السير إلى واسط . فجاء أبو سلة ونزل
بجندة بمدينة الكوفة في أوائل سنة ١٣٢ هـ من غير أن يلقى مقاومة
تذكر . وكان أبو العباس وأخوه أبو جعفر وغيرهما من العباسيين
مختفين في هذه المدينة ، وقد هربوا اليها بعد قتل إبراهيم الإمام
فأمرهم أبو سلة ، لكنه أبقاهم على ذلك عدة أسابيع ، فأثار
هذا الامر عوامل الريّة والفك في نفوس أشياعهم فأخرجوهم من
مكنهم (عن رضا من أبي سلة طبعاً) ، وبايعوا أبا العباس ، لأن
أمه كانت عريّة - وكانت أم المصور أم ولد - ولأنه أثر عن إبراهيم
الإمام أنه أوصى إلى أخيه أبي العباس عند القبض عليه . هذا
ويقول بعض المؤرخين إن أبا سلة قصد إبقاء بني العباس على
غزلتهم حتى تتجلى الحال في واسط التي كان يحتلها ابن هبيرة بجند
كثيف من الأمويين ؛ ويقول البعض الآخر إن أبا سلة أراد تحويل
الامر إلى العلويين بعد أن سبر حال العباسيين

وفي أواخر سنة ١٣٢ هـ (٧٥٠ م) رفرफ العلم الاسو وهو

شعار العباسيين فوق حصون دمشق ، بعد أن دالت فيها دولة
الأمويين (١) .

ولما صارت الخلافة إلى السفاح ولي عمه عبد الله بن علي لمقاتلة
الخليفة الأموي (مروان الثاني) قُبِعَ حتى أوصله إلى الموصل ، فزَمَ
مروان وفر إلى حران ومنها رحل إلى دمشق وفلسطين وسار في طريقه
حتى أتى القسطنطينية ؛ فكتب العباس إلى عمه بتولية صالح بن علي أمر
تتبع مروان وقتله ، فسار حتى لحقه في قرية « بوسير » . وهناك قتل
مروان واحتز رأسه ، وأرسل إلى السفاح في الكوفة فسجد شكراً لله
على أخذه الثأر لأخيه إبراهيم الإمام . وانهى بذلك سلطان بني أمية
وتأسست الدولة العباسية على يد أبي العباس السفاح .

(١) الفاطميون في مصر للمؤلف ص ٤٣

الباب الخامس

الحضارة العربية

في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين

النظم الإسلامية

النظام السياسي : المعروف :

« الخلافة مصدر خلف . يقال « خلفه خلافة ، كان خليفته وبقى بعده . والخليفة السلطان الأعظم والجمع خلائف وخلفاء ^(١) » .
فالخلافة في الأصل موضوعة لكون الشخص خلفاً لأحد ؛ ومن ثم سمي من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في اجراء الأحكام الشرعية خليفة ؛ ويسمى أيضاً إماماً . فأما تسميته إماماً فتشبيهاً بإمام الصلاة في اتباعه والاعتدائه ، ولهذا يقال الإمامة الكبرى . وأما تسميته خليفة فلكونه يخلف النبي في أمته ، فيقال : خليفة بإطلاق ، وخليفة رسول الله . واختلف في تسميته خليفة الله ؛ فأجازه بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التي للادميين في قوله تعالى (إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً) ، وقوله (جَعَلَكُمْ خُلَافَةً فِي الْأَرْضِ) ومنع الجمهور منه . وقد نهى أبو بكر عنه لما دُعي به ، وقال : « لست خليفة الله ، ولكني خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، ولأن الاستخلاف إنما هو في حق الغائب ، وأما الحاضر فلا ^(٢) .

أما الخلافة في الاصطلاح : فهي رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا نيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم . يقول ابن خلدون في ذلك : « والخلافة هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية الراجعة إليها ، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشرع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به ^(٣) » .

(١) القاموس المحيط

(٢) مقامة ابن خلدون ص ١٦٦

(٣) شرحه ص ١٦٦

وان منزلة الخليفة من الامة كنزلة الرسول صلى الله عليه وسلم من المؤمنين ، له عليهم الولاية العامة والطاعة التامة ، وله حق القيام على دينهم ؛ فيقيم فيهم حدوده ، وينفذ شرائعه . وله بالاولى حق القيام على شؤون دنياهم أيضا ، بيده وحده زمام الامة . فكل ولاية مستمدة منه ، وكل مُخططة دينية أو دنيوية فهي متفرعة عن منصبه . فهو الحاكم الزمنى وهو الحاكم الروحي ؛ وهذا بخلاف مانجدته في الغرب في العصور الوسطى .

جمع الخلفاء بين
السلطين الزمنية
والدينية

وقد ذكر السير توماس أرنولد في كتابه « الخلافة » (١) أوجه الشبه والاختلاف بين هذين النظامين اللذين قاما خلال العصور الوسطى : وهما الخلافة في الشرق والامبراطورية الرومانية المقدسة في الغرب فقال : إن كلا النظامين يستند على قوة الدين : فكلاهما دين عالمي يعمل على ضم العالم تحت لوائه . يد أن الامبراطورية المقدسة لم تكن مستحقة الوجود ، بل كانت استمرارا لامبراطورية وثنية سابقة ، حتى إن الامبراطور شرلمان تلقب بألقاب الأباطرة الوثنيين ، كما نجد في الغرب حاكمين أحدهما زمنى وهو الامبراطور ، والآخر روحى وهو البابا . أما الخلافة فانها لم تقم على نظام سياسى سابق ، بل هي نظام مستحدث وليد الظروف والأحوال التي نشأت على أثر ظهور الاسلام وبسط سيادة العرب على بلاد فارس ومعظم بلاد الدولة الرومانية الشرقية . والخليفة حاكم سياسى ، بمعنى أنه حاكم واحد يجمع بين السلطتين الزمنية والروحية ، ولا تعدى وظيفته الدينية المحافظة على الدين . ويستطيع

الخلافة والبابوية

The Caliphate, pp. 9—18 (١)

Henry Osborn Taylor, The Mediaeval Mind, vol. II, p. 303

Goldziher, Muhammedanische Studien, vol. II. p. 19 seq.

باعتباره حامى الدين أن يعلن الحرب على الكفار ، ويعاقب الخارجين على الدين ، ويؤم الناس فى الصلاة ، ويلقى خطبة الجمعة ؛ بخلاف البابا فإنه يعتبر قسيساً أعظم يستطيع أن يغفر خطايا المذنبين وهو المرجع الأعلى فى الأمور الدينية .

شروط الخلافة

والخلافة ضربان : اختيارية وقهرية . فالاختيارية (١) هى التى تكون نتيجة انتخاب الأمة ويبتها برضاها ويشترط فيمن يكون مستحقاً لها أن يكون جامعاً للصفات المطلوبة والشروط اللازمة لها . وهى — كما ذكر الماوردى وغيره — أربعة : العلم والعدالة ، والكفاية ، وسلامة الحواس والأعضاء ، مما يؤثر فى رأى والعمل . واختلف فى شرط خامس هو النسب القرشى . والقهرية هى التى نالها صاحبها بالغلب والقوة ويرى الفقهاء انعقادها ولزوم الطاعة لصاحبها .

أما العلم فالمراد به العلم المؤدى إلى الاجتهاد فى النوازل والأحكام . وأما العدالة فالمراد بها ههنا أن يكون الخليفة صاحب استقامة فى السيرة والسلوك ، وأن يكون متجنباً للمعاصى . يقول ابن خلدون فى ذلك : « ولا خلاف فى اتقاء العدالة فيه بفسق الجوارح من ارتكاب المحظورات وأمثالها . وفى اتقائها بالبدع الاعتقادية خلاف (٢) »

والمراد بالكفاية ، أن يكون الخليفة قادراً على إقامة الحدود ، بصيراً بالحروب ، كفيلاً بجمل الناس عليها ، صاحب رأى وتدير .

أما قرشية النسب ، فالمراد بها أن يكون الخليفة من قبيلة قريش ، بدليل إجماع كثير من الصحابة يوم السقيفة (٣) على ذلك ، واحتجاج قريش على الأنصار لما هموا يومئذ ببيعة سعد بن عباد

(١) تحرير الأحكام فى تدبير أهل الإسلام للدين بن جماعة المنصور مجلة Islamica

الإنابة العدد الرابع لسنة ١٩٣٤ (الأحكام السلطانية ص ٤ مقدمة ابن خلدون ص ١٥٢)

(٢) ص ١٥٢ شرحه

(٣) هى تلك كانت بالقرب من دار سعد بن عباد مجتمعون فيها : وكانت له الرئاسة

بقوله صلى الله عليه وسلم : الأئمة من قريش ، وبأن النبي صلى الله عليه وسلم أوصانا بأن نحسن الى محسنكم وتتجاوز عن مسيئكم ، ولو كانت الامارة فيكم لم تكن الوصية بكم . فهاجوا الأنصار حتى عدلوا عما هموا به من بعة سعد . وثبت في الصحيح أيضا : « لا يزال هذا الأمر في هذا الحى من قريش » ، كما أثر عن النبي أنه قال : « الملك في قريش والقضاء في الأنصار والأذان في الحبشة » ، كما قال « الخلافة في قريش والحكم في الأنصار والدعوة في الحبشة » . على أن أكثر هذه الأحاديث مبثورة أو مدسوسة على الرسول . فقد ذكر السيوطي (١) أن الرسول قال « الأئمة من قريش ما حكموا فعدلوا ، ووعدوا فوفوا ، واسترحوا فرحوا » ، مما يدل على أن الامامة في قريش إذا استوفوا هذه الشروط . على أن هناك أيضا من الأحاديث النبوية ما يبيح إطلاق الخلافة إطلاقا وعدم قصرها على قريش . فقد أثر عن الرسول أنه قال : « اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة »

ابن خلدون والشيعة ولا يتفق ابن خلدون (٢) مع ما ذهب إليه الشيعة (٣) من أن الخلافة ركن من أركان الدين ، وأن تعيين الامام واجب بدون الرجوع الى الامة ، كما لا يسلم برأى الخوارج وهم الجمهوريون الذين كانوا يقولون باختيار الخليفة أنى كانت الطبقة التي يتعمون بها . فيرى وجوب استناد الخلافة على العصية ، ويقول : إذا كان المسلمون قد خصوا الخلافة والعصية

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٥٣ - ١٥٤

(٢) تاريخ الحقا ص ٦

(٣) يقول عبد القى من بك في كتابه « الخلافة وسلطة الامة » (ص ٢٠) إن الخوارج وأكثر علماء المعتزلة لا يسلون بهذه الفطرية وهي أن الخليفة من قريش ، ويقولون إنه لا دخل للنسب في أمر يهود على الامة كالخلافة . ويظهر لنا أنه أخذ هذا الرأي عن المعمرى (مروج الذهب ج ٢ ص ١٩١ - ١٩٢) . وقد أضنا الكلام عن ذلك فيما كتبناه في هذا الكتاب (ص ٥١٥ - ٥١٦) عن رأى المعتزلة في الامامة ومواقفتهم الخوارج في هذا الرأي .

قریشاً بالخلافة ، فما ذلك إلا لأنها هي التي تستطيع سَوِّقَ الناس
بعضا الغلب ، ولا تستطيع قبيلةٌ أخرى أن تفعل هذا ، تعترف لهم
العرب بالتقدم ولا ينكرون عليهم الرياسة فيهم . « ولكن مادام
القرشيون قد عجزوا عن حماية الدين وقيادة الأمة الإسلامية ، فيجب
أن تسند الخلافة إلى من يستطيع القيام بهذه المهمة . ويرى ابن خلدون
أن الخلافة الأولى مثلُ أعلى ، وأنها قد تطورت وتحولت عما كانت
عليه في صدر الإسلام ، وأنه لم يكن بأس أن يختار المسلمون الخليفة
من أصحاب العصية أيا كانت جنسيتهم ، وذلك تماشيا مع مبدأ المساواة
الذي أقره الإسلام .

واليك مايقوله ابن خلدون (١) في ذلك :

« إن الأحكام الشرعية كلها لا بد لها من مقاصد وحكم تشتمل عليها
وتشرع لأجلها . ونحن إذا بحثنا عن الحكمة في اشتراط النسب القرشي
ومقصد الشارع منه ، لم يقتصر فيه على التبرك بوصلة النبي صلى الله عليه
وسلم كما هو المشهور ، وإن كانت تلك الوصلة موجودة والتبرك
بها حاصلًا . لكن التبرك ليس من المقاصد الشرعية كما علمت . فلا بد
إذن من المصلحة في اشتراط النسب وهي المقصودة من مشروعيتها . وإذا
سبرنا وقسمنا ، لم نجد لها إلا اعتبار العصية التي تكون بها الحماية والمطالبة ،
ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب ؛ فتسكن إليه الملة
وأهلها ، وينتظم جبل الالفة فيها ؛ وذلك أن قریشاً كانوا عصبة مضر
وأصلهم وأهل الغلب منهم . وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة
والعصية والشرف ؛ فكان سائر العرب يعترفون لهم بذلك ويستكينون
لتبليهم . فلو جعل الأمر في سواهم لتوقع افتراق الكلمة بمخالفتهم
وعدم اتقيادها ، ولا يقدّر غيرهم من قبائل مضر أن يرددهم عن

(١) مقامة ابن خلدون (طبعة بيروت) ص ١٧٠

الخلاف ولا يحملهم على الكره؛ فتتفرق الجماعة وتختلف الكلمة. والشارع يحذر من ذلك ، حريص على اتفاقهم ورفع التنازع والشتات بينهم لتحصل اللحمة والعصية وتحسن الحماية، بخلاف ما إذا كان الأمر في قريش لأنهم قادرون على سوق الناس بعصا الغلب إلى مايراد منهم . فلا يتحشى من أحد خلاف عليهم ولا فرقة ، لأنهم كفيلون حيثذبدهما ومنع الناس منها ، فاشتراط نسبهم القرشي في هذا المنصب - وهم أهل العصية القوية - ليكون أبلغ في انتظام الملة واتفاق الكلمة. وإذا انتظمت كلمتهم انتظمت بانتظامها كلمة مضر أجمع ، فأذعن لهم سائر العرب ، وانقادت الأمم سواهم إلى إحكام الملة ، ووطأت جنودهم قاصية البلاد ، كما وقع في أيام الفتوحات واستمر بعدها في الدولتين إلى أن اضمحل أمر الخلافة وتلاشت عصية العرب . ويعلم ما كان لقريش من الكثرة والتغلب على بطون مضر من مارس أخبار العرب وسيرهم وتفقن لذلك في أحوالهم »

طريقة انتخاب الخليفة :

انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى جوار ربه ولم يوص بالخلافة إلى أحد من ذوى قرياه أو غيرهم من الصحابة ، بل ترك الأمر شورى للمسلمين من بعده . وبذلك أصبح للمسلمين الحرية في أن يختاروا من نظم الحكم ما يلائم . أحوالهم ويتمشى مع تطور حياتهم . وكل ما أثار عن الرسول في ذلك قوله « الأئمة من قريش » وقوله « اسمعوا وأطيعوا وإن تأمر عليكم عبد جشئ كأثر رأسه زينة » . وقد يكون ترك الرسول الأمر للمسلمين لما يعرفه من طبيعة النزاع (١)

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, p. 190. (١)
Lammens, Le «Triumvirat» Abou Obaida. Mélanges de la Faculté Orientale, Beyrouth, tome iv. p. 113.

بين القبائل العربية التي كانت حديثة عهد بالاسلام ، فرأى أن يسيرا
في هذا الأمر على مايجبون ، وخاصة لأن الطبيعة العربية لا تعرف
التوارث في الحياة السياسية ، إذ لم يكن هناك توارث في اختيار شيخ
القبيلة » ، فرأى أن الأمر سيجرى على ما يلائم طبيعة العرب .

ولم ير المسلمون بدأ من إقامة خليفة للنبي يقوم بنشر الدين ويدبر
شئون المسلمين ، كما كانت الحال بالنسبة إلى شيخ القبيلة ، مع مراعاة
ذلك الفارق الذي جدّ بظهور الاسلام وإدماج القبائل كلها تحت إمرة
زعيم واحد . ولم يضع القرآن - وهو دستور الاسلام - نظاما خاصا
للحكم ، بل اقتصر على وضع المبادئ العامة .

قام النزاع بين المسلمين على الخلافة على أثر وفاة النبي صلى الله عليه
وسلم وقبل دفنه . وذهب أهل المدينة في الخلافة ثلاثة مذاهب : فمنهم
من كان يرى حصر الخلافة في قريش لأن العرب لا تدين الا لها ، ولأن
المهاجرين كانوا أول من آمن بالرسول وصبر على أذى المشركين من أهل
مكة . أضف الى ذلك أنهم قومه وعشيرته ؛ لذلك كانوا أولى بالخلافة
من غيرهم (١) ؛ ومنهم من يرى قصرها على آل بيت النبي وجعلها في
القرابة القريبة من الرسول . وكان أولى الناس بهذا الأمر العباس عم النبي
(ويمتاز بأنه العاصب الوحيد للرسول) وابنا عمه علي وعقيل ، لولا
قوله عليه الصلاة والسلام « نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه
صدقة » . على أن العباس لم يكن من السابقين إلى الاسلام ؛ فقد حضر
غزوة بدر مع المشركين ، ولم يسلم الا أخيرا . ويمتاز عليّ بسبقه إلى
الاسلام ، وشهوده مشاهد الرسول ، وزواجه بابنته فاطمة .

ومنهم من كان يرى اختيار الخليفة من الأنصار الذين آووا الرسول
ونصروه على عدوه حتى خضعت له جزيرة العرب ؛ وتوفى الرسول
وهو عنهم راض .

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٧٠

انتخاب أبي بكر
اجتمع الانصار في سقيفة بني ساعدة ورشحوا الامام سعد بن
عبداد ، وهو سيد الخزرج . فسمع بذلك بعض المهاجرين ، فمَجَّل
لهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح . وقام بين المهاجرين والانصار
نقاش طويل (١) ، وأدلى كل فريق منهم بالحجة على أن هذا الامر له
دون غيره . وقد انتهى هذا النقاش بأن يبيع أبو بكر بالخلافة
بفضل ما أوتي به عمر من المهاراة والشجاعة (وتعرف هذه البيعة بالبيعة
الخاصة) ، وأقر عامة المسلمين هذه البيعة في مجلس عام بمسجد الرسول
(وتعرف بالبيعة العامة)

ويقول السير توماس أرنولد في كتابه الخلافة : « وقد لوحظ في
انتخابه أبي بكر ما يلاحظ في انتخاب شيخ القبيلة العربية ، لانه
انتخاب يتفق والروح العربية (٢) » . ويزعم بعضهم أنه انتخاب غير
منظم ، إذ لم يتخذ المسلمون مكانا يجتمعون فيه ، ولم يؤذن الناس به
من قبل ؛ إلا أن حرص الصحابة وكرامتهم أن يظلوا بعض يوم وليس
لهم إمام يجمع كلمتهم هو الذي حملهم على المبادرة الى الاجتماع في
سقيفتهم » . وكذلك كان حرص عمر في مبادرته ببيعة الخليفة .

رأينا في هذه
البيعة
نعم ! إنه قد أترعن عمر أنه قال : « إنه بلغني أن قاتلا منكم يقول :
لو قد مات أمير المؤمنين بايعت فلانا ، فلا يغرنكم أمر أن يقول : إن
بيعة أبي بكر كانت فلتة . فقد كانت كذلك ، غير أن الله وفي شرها ،
وليس منكم من تقطع اليه الاعناق مثل أبي بكر » (٣)

رأينا في هذا
الانتخاب
إن بيعة أبي بكر في نظرنا تتمشى مع نظام الشورى ، إذ قد حصل
اجتماع يضم أصحاب رسول الله ، تبادلوا فيه الآراء وأقيمت

(١) الطبرى (٣٠ - ٢٠٧ - ٢١٠) وابن الأثير ٢ ص ١٢١ - ١٢٤

(٢) The Caliphate, Sir Thomas Arnold, p. 20

(٣) الطبرى ٢ ص ٢٠٠

الحجج ورجحت حجة على حجة . ونحن لانستطيع أن نتفق مع الذين يطعنون في هذا الانتخاب بقولهم إنه لم يعلن أن اجتماعا سيعقد للانتخاب ، وأنه لم يحضره اكثرية المهاجرين . فقد حضر هذا الاجتماع أكثر الصحابة بقطع النظر عن كونهم أنصاراً أو مهاجرين أو من هؤلاء وهؤلاء . ويظهر أن الذين عابوا هذا الانتخاب - وبخاصة المحدثين من المؤرخين - أرادوا أن يقيسوا ما حدث منذ ألف وثلثمائة وخمسين عاما بما يحدث الآن ، وهو قياس مع الفارق .

ولي أبو بكر الخلافة وظل فيها عامين ونيفاً . وقبل موته عين عمر خلفاً له (١) . وهنا أيضاً تمشى الشورى وعدم التوريث مع الطبيعة العربية . وقد جعلت هذه السنة التي سنّها أبو بكر الحرية للخليفة في انتخاب من يخلفه من غير قيد ولا شرط . وهذه الطريقة تغلو من المخاطر ، إذ قد يخطئ الخليفة أو يحسن الظن بمن لا يحقق ظنه . فليس كل خليفة كأبي بكر ولا كل ولي عهد كعمر . ولا يستطيع أحد أن يطمئن إلى حسن نتيجة مثل هذه الطريقة لما فيها من احتمال الخطأ في الاختيار على الأقل (٢) .

وقد تكون الطريقة في رأينا صالحة ، لو وجدت البيئة الصالحة لها . ويرغم بعض المؤرخين أن هذه الطريقة ناقصة أيضاً ، لأنها ضيق دائرة الناخبين إلى حد بعيد فجعلتهم ستة وأهملت جمهور المسلمين .

انتخب عثمان ثم قامت الفتنة التي أدت إلى قتله وأنتخب علي ، ولو أن انتخابه لم يكن عاما . فقد كان شوريا ، إذ لم يكن انتخابه وراثيا .

Sir Tomas Arnold, the Caliphate p. 20 (١)

Sir Tomas Arnold, The Caliphate, p. 21 (٢)

Caetani, Annali dell'Islam, vol. v. p. 48

(٣) :

انتخاب الخلفاء
الراشدين

ونرى أن انتخاب الخلفاء الراشدين ، وإن كان انتخاباً غير منظم ، فقد كان في بيعتهم فكرة الشورى التي تمتشى مع الروح العربية ، وتبعد كل البعد عن النظام الوارثي . فإن قيل إنه لم يبين في الطريقة الأولى الذين يصح أن يرشحوا لهذا الأمر حتى يتخير الناس واحدا منهم ، فالجواب أن الأنصار رشحوا سعدا ورشح أبو بكر أبا عبيدة وعمر ، وسارع عمر إلى بيعته أبي بكر فبايعه الحاضرون ، ثم أقر هذه البيعة عامة المسلمين .

وكذلك الطريقة الثانية صحيحة . وإن قيل إنه ليس فيها ضمان لاختيار من يحب الناس غالباً ويكون قادراً على حمايتهم ، وإنها أشبه بولاية العهد أو التعيين ، فنستطيع الرد على ذلك بأن أبا بكر لم يستبد برأيه ولم يرغم جماعة المسلمين على قبول خلافة عمر ، بل استشار الصحابة فيه فأجمعوا على حسن هذا الاختيار .

أما الثالثة فهي أقرب إلى الشورى من الثانية ، إذ تعدد المرشحون للخلافة . وكان المجتمعين بمسجد المدينة من الصحابة وغيرهم أتركيب في توجيه الانتخاب وحصر الخلافة في واحد من اثنين : وهما عثمان وعلى . وكذلك بيعته على فقد بايعه أهل المدينة فصار خليفة بهذه المبايعة . وإن لم يبايعه جمهور المسلمين فقد بايعته الأكثرية . وأما قول من يقول إنه لم يبايعه إلا أهل المدينة ولم يؤخذ في ذلك رأى غيرهم من المسلمين في الحواضر الإسلامية ، فيمكن الرد على ذلك بأن مذهب مالك برمته مبنى على رأى أهل المدينة .

الأمويون والخلافة
على أن انتقال السلطة إلى معاوية بن أبي سفيان قد غير نظام الشورى الذي كان أساس انتخاب الخلفاء الراشدين ، وتحولت الخلافة إلى ملك آل إلى صاحبه بقوة السيف والسياسة والمكايد . ولما ولى معاوية ابنه يزيد العهد ظهر نظام التوريث . وعلى هذا النظام سار

العباسيون (١) غرّموا المسلمين من هذا الحق الطبيعي - وهو الشورى - التي ألّفها العرب والتي جاء بها القرآن وأيدتها الأحاديث النبوية ، وغلّوا في ذلك حتى أصبحوا يولّون غدهم اثنين - بل ثلاثا - على أنه ينبغي ألا يعزب عن أذهاننا أثر البيئة في تطور نظام البيعة . إذ أنه لما كانت المدينة حاضرة الدولة العربية في عهد الخلفاء الراشدين كانت السيادة والنفوذ للعنصر العربي . وقام ذلك النظام الذي يتفق وطبيعة العرب كما أسلفنا . فلما أصبحت دمشق حاضرة الدولة العربية تأثر العرب بالبيئة التي عاشوا فيها ، وغدا نظام الخلافة أشبه شيء بالنظام الملكي أو القيصري (٢) . ومن ثم زادت الصفة الزمنية في الخليفة .

ولما قامت الدولة العباسية على أكتاف الفرس تأثرت الخلافة العباسيون والخلافة بنظم الحكم عند آل ساسان من ملوك الفرس الذين كانوا موضع قداسة الشعب ، والذين كانوا يعتقدون أن حقهم في الملك مستمد من الله ، وأن لهم وحدهم حق حل التاج الفارسي . لذلك ازدادت الصفة الروحية في الخليفة لاعتقاد الفرس بنظرية الحق الملكي المقدس the Divine Right of kings وغدا البلاط العباسي أشبه ببلاط الأكاكسة ، فصار الخليفة شخصا مقدسا ، وأصبح ظل الله في الأرض ، وأخذ الناس يقولون الأرض بين يديه .

كان أبو بكر يلقب بلقب خليفة رسول الله ، إذ كان يقوم مقام الرسول في حكم الدولة الإسلامية والمحافظة على الدين . وكان عمر يلقب بلقب خليفة خليفة رسول الله . ومنما لتكرار لفظ خليفة بالنسبة إلى من

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, p. 22 (١)

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, pp. 24—25 (١).

يتولى أمور المسلمين من الخلفاء بعد أبي بكر، أمر عمر أن يستبدل هذا اللفظ بعبارة « أمير المؤمنين »^(١). فكان عمر أول من تلقب بهذا اللقب الذي كان يتمشى مع عهد الفتوح، لما في هذا اللفظ من معنى السلطتين الحربية والإدارية. أما لفظ الامام فانه تتمثل فيه الصفة الدينية من حيث الامامة في الصلاة التي ترتبط ارتباطا وثيقا بالدين. ولذا نرى الشيعة يستعملون هذا اللفظ لانهم يعتقدون أن الأفراد البيت العلوي الذين يرون أحقيتهم بالخلافة قوة إلهية مقدسة، كما يعتقدون في المهدي أى الهادي إلى الطريق المستقيم. وقد ورد لفظ إمام في القرآن بمعنى الزعيم أو الدليل^(٢) أو الرئيس، كما في سورة الانبياء^(٣) (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَمًا يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ). وكان النبي يؤم الناس في الصلاة باعتباره زعيما للمسلمين. ولستأ نجهل أن النبي في مرضه الأخير قد ندب أبا بكر ليصلي بالناس بدلا منه. ولاغرو فقد كانت إمامة المسلمين في الصلاة من أهم الأدلة التي استند اليها السنيون في أحقية أبي بكر بالخلافة بعد النبي دون غيره من المسلمين. وقد أخذ الخلفاء بعد النبي يحافظون على وظيفة الامامة في الصلاة لما تدل عليه من صفة الزعامة، حتى لقد أصبحت الامامة في الصلاة من أهم أعمال الولاية في الأمصار الإسلامية.

وصفوة القول أن الخلفاء الأول كانوا يلقبون بألقاب ثلاثة :
الخليفة، أمير المؤمنين، الامام

يقول السير توماس أرنولد في كتابه « الخلافة »^(٤). إن الفقهاء صلة الخلافة بالدين

(١) القاطبيون في مصر للزلف ص ١٣٢

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, pp. 29—33 (٢)

(٣) ٧٣ : ٢١

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, p. 42, (٤)

لما أخذوا يحثون على سند لاستعمال الألقاب التي أشرنا إليها ، لم يوفقوا التوفيق كله ؛ فلم يظفروا بلفظ « إمام » بالمعنى الذى أرادوه . وعلى الرغم من أنهم قد ظفروا بلفظ « خليفة » ، فإن ذلك اللفظ لم يرد فى القرآن بالمعنى المقصود فى الاسلام . وقد بحث فقهاء المسلمين عن سند فى القرآن يبنون عليه نظريتهم فى الخلافة ، كما رجع رجال الدين المسيحي الى الانجيل للاهتمام الى الأغراض البابوية والامبراطورية . ومع أن لفظ خليفة قد ورد فى القرآن فإننا لانستطيع مع ذلك أن نستدل منه على وجود نظام سياسى لحكم المسلمين . ومن ذلك ماورد فى سورة (ص) ٣٨ : ٣٦ (يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) وفى سورة البقرة (١)

(وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ) ؟ والمقصود هنا آدم وكذلك استند الفقهاء على السنة . ويرى السير توماس أنرولد أن كثيراً من الأحاديث قد دس على النبي صلى الله عليه وسلم لتبرير ذلك النظام ، وأن فقهاء المسلمين يستندون على الحديث فى تأييد النظرية القائلة بأن الأئمة من قریش :

بدأ الفقهاء يحثون مسألة الخلافة نظرياً فى عصر انحلال الدولة العباسية ، فلم يعد للخليفة العباسى من الأمر سوى سلطته الدينية للأسباب التى أشرنا إليها . وفى طليعة هؤلاء الفقهاء أبو الحسن على الماوردى الذى ولد فى عهد الطائع ومات فى عهد القائم (سنة ٤٥٠ هـ ١٠٨٥ م) . على أننا — مع ذلك — نرى الماوردى يبحث الخلافة

بحثاً نظرياً لا يتفق وهذه الحوادث التي وقعت في عصره وقبل عصره
فتراه يقول إن مركز الخليفة انتخابي ، كما نراه لا يتورع عن أن
يضع شروطاً لابد من توافرها فيمن يرشح لهذا المنصب الخطير ،^(١)
ثم يسرد لنا تاريخ البيعة منذ أيام أبي بكر ، ويدل بالحجة على أن
بيعة كل من الخلفاء الراشدين صحيحة شرعاً بمعنى أنه لا تتفق منها صفة
الانتخاب^(٢) . ثم يسرد لنا الماوردي الشروط التي يجب مراعاتها في
أهل الامامة وواجبات الخليفة الدينية والادارية والقضائية والحربية^(٣) .
ولا شك أن الماوردي يتجاهل في هذا البحث النظرى حقيقة ما وصلت
اليه الخلافة في عهده .

البيرون والخلافة

على أن فقيها آخر من المعاصرين للماوردي ، وهو أبو الريحان
البيروني (٤٤١ هـ) ، قد أعلن في صراحة حقيقة الموقف ، وقال
إنه لم يبق للخليفة من الأمر شيء اللهم إلا ما كان متعلقاً بالدين
وحراسته ؛ كما تناول موضوع الخلافة كاتب متأخر عن الماوردي
والبيروني وهو « نظامي عروضي » ، فشرح مركز النبي ووظيفته ،
وذهب إلى ضرورة قيام من يخلفه بعد وفاته للمحافظة على الشريعة .
وهذا القائل يجب أن يكون خير المجتمع حتى يستقيم له الأمر . ويضيف
هذا الكاتب إلى ماتقدم أن الخليفة لا يستطيع أن ينشر نفوذه ولا
أن يدير دولته إدارة حازمة لاتساع رقعتها . ولا بد إذا من أن يكون
له نواب يمثلونه في الولايات النائية (٤) ؛ وكل من هؤلاء يكون ملكاً

نظامي العروضي
والخلافة

(١) كتاب الاحكام السلطانية ص ٤ — ٦

(٢) الاحكام السلطانية ص ٨ — ١٢

(٣) شرحه ص ١٣ — ٢٠

(٤) هذا يذكرنا بذلك للنظام الذي سته ظه يانوس (٢٨٤ — ٣٠٥ م) من تقسيم
الدولة الرومانية للقسطن شرق وغربي ثم من جاز بعده من الإمبراطرة ال أن جاز . تيودوريس ،
فانقسمت بعد وفاته ال أربعة اقسام على كل قسم منها أحد أولاده الاربعة :

أو سلطاناً ينوب عن الخليفة . والخليفة نائب عن النبي^ص ، والنبي نائب عن الله .

ومن الذين تكلموا عن الخلافة رجل من كبار المؤرخين والفقهاء . وعلماء الاجتماع هو عبد الرحمن بن خلدون المتوفى (سنة ٨٠٨ هـ ١٣٨٢ م)^(١) الذي تكلم عن المجتمع البشري ووقف على خصائصه وميوله . ويرى في السياسة الدينية الخير للبشر ، لأن هذه السياسة تؤدي إلى إسعاد المجتمع في جميع أحوالهم من عبادة ومعاملة حتى في الملك الذي هو طبيعي للاجتماع الانساني . وما ذكره ابن خلدون يتضح لنا أن الحكومة الدينية هي خير أنواع الحكومات ، وأن غايتها هي المصلحة العامة ومنفعة المجتمع ، كما يرى أيضاً أن الحياة الدنيا يجب أن تتخذ وسيلة للحياة الآخرة . وأما القوانين التي تصدر من عند الله فهي خير ما يضمن سعادة الانسان في الدنيا والآخرة . والخلافة في نظر ابن خلدون وكالة عن النبي ، والخليفة يمثل النبي في السلطة السياسية والدينية ، ولا يمتاز عن سائر المسلمين إلا من حيث كونه منفذاً للأحكام وحارساً للدين .

وقد تناول موضوع الخلافة فريق من الفلاسفة والأخلاقين من العرب ، ممن تأثروا بعلوم اليونان وفلسفتهم ، وبخاصة فلسفة أرسطو وأفلاطون . ومن بين هؤلاء أبو نصر الفارابي الذي تأثر في كتابه « المدينة الفاضلة » بما كتبه أفلاطون في جمهوريته عن المثل الأعلى للدولة ، إذ يقول إن الحكومة الرشيدة يجب أن يتولاها رجل يعرف ماهية السعادة ، وينبغي أن يكون فاضلاً ذكياً عادلاً .

كذلك تعرض إخوان الصفاء لمسألة الخلافة من الناحية الفلسفية ، فقالوا إن الملوك خلفاء الله في الأرض يستمدون منه السلطة على العباد والبلاد ، وأن الملك هو حارس الدين وحاميه ، كما يقولون إن القضاء خلفاء الأنبياء .

وهناك أيضا شهاب الدين 'سهروردى' (١٣٩١ م) الذى تأثر فى كتابه « حكمة الأشراف » بما كتبه أفلاطون فى جمهوريته ، فيقول إن العالم لا يصلح بدون الفاسفة وبدون رجل فيلسوف حكيم يطبق الفلسفة والحكمة عمليا . وهذا الفيلسوف والحكيم الصوفى هو الخليفة الذى يملأ 'الأرض عدلا ونورا' .

شهاب الدين
سهروردى

كذلك تناول نظام الملك وزير السلطان ملكشاه السلجوقى موضوع الحكومة فى كتابه « سياسة نامه » ، فيبحث مسألة إعداد الحكام وإدارة الدولة وإقامة العدل وضبط الخراج وتنظيم الجيش وغير ذلك من مرافق الدولة . يضاف إلى ما تقدم ماذكره نصر الدين الطوسى الشيعى الذى دخل فى خدمة هولاكو التارى والذى حثه على إزالة الخلافة العباسية ؛ فقد وصف الامام كحاكم مثالى كما فعل أفلاطون وأرسطو من قبله ^(١) .

نظام الملك

نصر الدين الطوسى

وفى عهد الأمويين صار الخليفة يعين ولى عهده ويأخذ البيعة له من وجوه الناس وكبار القواد فى حضرته ، كما كانت تؤخذ البيعة فى الأقاليم بحضور الوالى نيابة عن الخليفة . وهذه الطريقة - كما يقول السيد أمير على - قد جمعت فى نفسها كلا من النظام الديمقراطى والنظام الاستبدادى فى آن واحد مع تجردهما من مزايا كل منهما ، إذ كانت البيعة تتم بأية طريقة سواء أكانت بالوعيد أو الوعود وبالرشوة أو الرهبة ويصبح الانتخاب على أى حال شرعياً ^(٢) .

ولاية العهد

Sir Thomas Arnold, the Caliphate pp. 121-126 (١)
A. Von Kremer, Geschichte der herrschenden Ideen
des Islams, pp. 92—94.
Sayed Ameer Ali, A Short History of the (٢)
Saracens, p. 185.

أعواده الخفيفة:

قال ابن خلدون في مقدمته « إعلم أن السلطان في نفسه ضعيف يحمل أمراً ثقيلاً . فلا بد من الاستعانة بأبناء جنسه . وإذا كان يستعين بهم في ضرورة معاشه وسائر مهته ، فما ظنك بسياسة نوعه ومن استرعاه الله من خلقه وعباده » . . . قال بعض الأشراف من الحكماء « لمعاناة نقل الجبال من أما كتبها أهون على من معاناة قلوب الرجال . ولذلك طلب موسى من الله سبحانه وتعالى أن يمدّه برجل من أهله يستعين به على القيام بأعباء الحكم فقال « واجعل لي وزيراً من أهلي هَارُونَ أَخِي أَشَدُّ ذِكْرًا وَأَشْرَ كَلِمًا فِي أَمْرِي » (١)

الوزير

« والوزير مشتق من الوزر وهو الثقل لأن الوزير يحمل أعباء الحكومة ، أو من الوزر وهو الملقب والمعتمد ، بمعنى أن يرجع ويلجأ إلى رأيه وتدييره . والوزارة فارسية الأصل وليست من مستحدثات الاسلام ، بل هي أقدم عهداً من ملوك آل ساسان ، فقد عرفت في بني إسرائيل

أما إذا أريد بها استعانة الأمير أو السلطان بمن يشد أزره أو يعاونه في الحكم فهي متصل بصدر الاسلام . لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشاور أصحابه في الأمور العامة والخاصة ويختص أبا بكر بأمور أخرى حتى إن العرب الذين اختلطوا مع الفرس والروم قبل الاسلام وعرفوا هذا الاسم عنهم كانوا يسمون أبا بكر وزير النبي صلى الله عليه وسلم .

ولكن لفظ الوزير لم يكن معروفاً عند العرب في ذلك العصر لبساطة الاسلام وبعده عن أبهة الملك (٢) .

(١) سورة طه

المختصر مقدمة ابن خلدون ص ٢٠٨

ولما أفضت الخلافة إلى نبي أميه وأصبح بقاء ملكهم يعتمد على السياسة والدهاء ، اتخذوا المشيرين من رجالات دولهم ، ومع إنهم كانوا لا يلقبون صاحب هذه الرتبة بالوزير ، ومع ذلك فإننا نجد زياد ابن أبيه يلقب بقلب الوزير في عهد معاوية بن أبي سفيان .

ويقول السيد أمير على إن الخليفة كان يستعين في إدارة شئون الدولة بمجلس من الشيوخ يتألف من كبار الصحابة وأعيان المدينة ورؤساء القبائل . وكانوا يجتمعون في مسجد المدينة . وكان الخليفة لا يقطع أمراً دون استشارتهم . وكان نظام الحكم في الثلاثين سنة الأولى للإسلام أقرب ما يكون إلى النظام الجمهوري .

مجلس الصلوة

وقد بحث السير توماس أرنولد^(١) علاقة المسجد باعتباره مكان العبادة (أى المكان الذى يؤم فيه الخليفة أو والى الناس في الصلاة) بإدارة شئون الدولة السياسية والاجتماعية ، وكيف يجمع الخليفة أو والى بين إمامة المسلمين في الصلاة وبين إدارة شئون الدولة أو الولاية فيقول « لم يكن المسجد مكاناً للعبادة فحسب ، بل كان أيضاً مركز الحياة السياسية والاجتماعية . فكان النبي يستقبل في المسجد السفراء ويدير شئون الدولة ، ويخطب جماعة المسلمين من على المنبر في الأمور السياسية والدينية . . . فن فوق منبر المدينة أعلن عمر تفهقر جيوش المسلمين في العراق واستحث قومه على السير إلى هذه البلاد . ومن على المنبر أيضاً وقف عثمان يدافع عن نفسه ، كما كان الخليفة عند استخلافه يلقي من فوق المنبر على الجمهور خطبته الأولى التي هي بمثابة بيان عن سياسته في الحكم » . فكان المنبر بذلك أشبه بالعرش يلقي منه بيان سياسة الدولة في الأمم الدستورية .

علاقة المسجد
بإدارة الدولة

ونستطيع أن نضيف إلى ماتقدم أن المساجد كانت تستخدم منذ

ظهر الاسلام لاجتماع العلماء فيها ، كما اتخذها علماء التفسير والحديث مقراً لهم . بعد ذلك استخدمت المساجد معاهد للتعليم يتلقى فيها الأطفال اللغة العربية وأصول الدين ، كما اتخذها القضاة مكاناً لعقد جلساتهم . وصفوة القول أنه لما لم يمكن الفصل بين السياسة والدين ، كان المسجد المكان الذي تذازع فيه الاخبار الهامة التي تتعلق بالصالح العام .

ويستطرد السير توماس أرنولد الكلام عن المساجد فيقول إنها سرعان ما فقدت أهميتها السياسية والاجتماعية . فلم تعد تمثل عرش الخليفة وكرسى الوالى ولا منصة القاضي . وغداً عمل المسجد مقصوراً على إقامة الخطبة الدينية ، يمجّد فيها الله ويُصلى على النبي - ويُرْحَم على الصحابة ويُدعى الخليفة باعتبار نائباً عن رسول الله في المحافظة على الدين . ولم يبق فيها من مظاهر السياسة إلا ذكر اسم الخليفة في الخطبة ليكون ذلك أشبه باعتراف الولايات الاسلامية لسلطة الخلفاء الاسمية .

وكان يعهد إلى بعض الصحابة القيام بواجبات خاصة : فكان عمر في خلافة أبي بكر يقوم بالقضاء وتوزيع الزكاة ، كما كان عليّ يقوم بكتابة الرسائل والنظر في أمر الأسرى وفداء أسرى المسلمين ، كما كان يشرف آخرون على تعبئة الجيوش .

النظام الادارى :

الكاتب

ومن كبار أعوان الخليفة « الكاتب » . فقد كان السواد الأعظم من العرب لا يعرف القراءة والكتابة ؛ فكان الخليفة يختار كاتبه من بين الذين يجيدون الخط . ومن عرف الكتابة والقراءة في صدر الاسلام من الصحابة عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وزيد بن ثابت ومعاوية ابن أبي سفيان ، فكانوا يكتبون إلى النبي صلى الله عليه وسلم القرآن والكتب التي أرسلها إلى الملوك والأمراء . ولما ولي أبو بكر الخلافة اتخذ عثمان بن عفان كاتباً له ليكتب إلى العمال والقواد .

ونما انتقلت الخلافة إلى بني أمية تعدد الكتاب لتعدد مصالح الدولة ، ومن ثم أصبح الكتاب خمسة : كاتب الرسائل وكاتب الخراج وكاتب الجند وكاتب الشرطة وكاتب القاضى . وأهم هؤلاء الكتاب فى المرتبة كاتب الرسائل . وكان الخلفاء لا يولون هذا المنصب إلا أقرباءهم وخاصتهم ، وظلوا على ذلك إلى أيام العباسيين (١)

الحاجب :

كان الخلفاء الراشدون لا يمتنعون أحدا من الدخول عليهم ، فيخاطبون الفقير والغنى ، والضعيف والقوى بلا حجاب . فلما جاء بنو أمية ، اتخذ معاوية ومن جاء بعده من الخلفاء الحجاب بعد حادثة الخوارج مع على ومعاوية وعمر بن العاص ؛ وذلك خوفا على أنفسهم من شر الناس ، وتلافيا لازدحامهم على أبوابهم ، وشغلهم عن النظر فى مهام الدولة .

والحاجب موظف كبير يشبه كبير الأمانة فى أيامنا ؛ وكان يشغل منصبا ساميا فى البلاط ، ومهمته إدخال الناس على الخليفة حسبا تقصى الضرورة بالسماح لهم بالثول بين يديه ، مراعىا فى ذلك مقامهم وأهمية أعمالهم (٢) . ولكنهم كانوا يبيحون الدخول لثلاثة فى أى وقت شاءوا ، فقد قال عبد الملك بن مروان لما ولى حاجبه : « لقد وليتك حجابة بابى إلا عن ثلاثة . المؤذن للصلاة فانه داعى الله ، وصاحب البريد فأمر ما جاء به ، وصاحب الطعام لئلا يفسد » (٣) .

وقد أوصى عبد الملك بن مروان أخاه عبد العزيز واليه على مصر (٦٥ - ٨٦ هـ) فقال : أبسط بشرى وأن كنتك ، وأثر الرقى فى

(١) مقدمة ابن خلدون ص ٢٠٥ - ٢٠٦

(٢) شرحه ص ٢٠٦

(٣) شرحه ص ٢٠٧

الأمور ، فانه أبلغ بك . وانظر حاجبك فليكن من خير أهلك ، فانه وجهك ولسانك ؛ ولا يقف أحد يابك إلا أغللك مكانه لتكون أنت الذى تأذن له أو تردّه (١) .

بعد أن تم فتح جزيرة العرب عين الرسول صلى الله عليه وسلم ولاية الأقاليم أمراء أو ولاية على الأقاليم والمدن الكبرى . وقد أتى عمر هذا النظام وزاد عليه ؛ فقسم البلاد المفتوحة إلى أقسام إدارية ليسهل حكمها ويشرف على موارد ثروتها : وهى ولاية الأهواز والبحرين ، وولاية سجستان ومكران ، وكرمان وولاية طبرستان ، وولاية خراسان وجعل بلاد فارس ثلاثة ولايات ، بلاد العراق قسمين احدهما حاضرته « الكوفة » والآخر حاضرته « البصرة » ؛ وقسم بلاد الشام قسمين أحدهما قاعدته حمص والثاني دمشق ، وجعل فلسطين قسما قائما بذاته . وقسم إفريقية ثلاث ولايات : مصر العليا ومصر السفلى وغرب مصر وصحرى ليبيا (٢) .

وكان عمر أول من وضع النظام السياسى للدولة الإسلامية ونظم إدارتها . وكانت سياسته ترمى إلى تماسك بلاد العرب وإدماج القبائل بعضها فى بعض لتكون أمة واحدة هى الأمة العربية . وكان من سياسته عدم اختلاط العرب بأهالى البلاد التى فتحوها حتى لا تضيع قوميتهم . ويقول السيد أمير على (٣) . « لو أن عمر عاش أطول مما عاش لاستطاع بما وهبه الله من قوة الشكيمة والشخصية البارزة أن يقوى من شأن الوحدة العربية ويحول دون قيام هذه الحروب الأهلية الطاحنة التى هدمت كيان الاسلام » .

(١) فتوى فى الآداب السلطانية ص ١١٥

(٢) Seyed Ameer Ali, A Short History of the Saracens, pp. 60—61.

(٣) شرحه ص ٤٧

سلطة الوالي وكان الوالي يعين من قبل الخليفة وينوب عنه في حكم الولاية . وهو الرئيس للقضاء والصلاة والخراج والجند والشرطة وما إليها من مهام الدولة .

اختار عمر الولاية من العرب وسار على هذه السياسة من جاء بعده من الخلفاء الراشدين والامويين . وبلغ من اهتمام الخلفاء باختيار الولاية أن كان بعضهم يسند هذا المنصب الكبير إلى أفراد من البيت المالك . ويقول السيد أمير علي (١) : إن هناك نقصاً قد تطرق إلى النظام الإداري في عهد بني أمية وجرّ إلى أسوأ العواقب فيما بعد ، وذلك أنه كان يفرض على ولاية الأقاليم الإقامة في حواضر ولاياتهم . أما في عهد الأمويين فقد أصبحت ولاية الولايات تسند إلى بعض أفراد البيت المالك وإلى كبار رجال البلاط ، فكانوا يقيمون في دمشق ويعينون من قبلهم رجالاً يقومون بحكم الولايات نيابة عنهم .

وكان من أهم أغراض هؤلاء الاثراء على حساب بيت المال وإرضاء هؤلاء الولاية بما كانوا يدرون عليهم من الأموال .

وكان يستعين في إدارة البلاد بطلاقة من كبار الموظفين وأهمهم ثلاثة : عامل الخراج - أو صاحب بيت المال - والقاضي ، والقائد أو صاحب الشرطة . على أن عمر قد عين لفلسطين ودمشق وحمص وقنسرين عمالاً للصلاة بالناس وإقامة العدل بينهم .

كان عامل الخراج أهم العمال ؛ فكان الوالي يحتفظ بالخراج لنفسه وربما أسنده الخليفة لرجل من قبله ، فيعمل هذا مع الوالي جنباً إلى جنب : هذا يدير دفة السياسة وذلك يتولى شئون الولاية المالية . وكان بمثابة الرقيب على أعمال الوالي ، مما أدى إلى تنازع السلطة

عامل الخراج

والمنافسة بين الرجلين ، الأمر الذي يعلل قصر عهد الولاية وعمل الحراج . وسنذكر موارد بيت المال عند الكلام عن الحضارة المادية .

القضاء :

كان القضاء للخلفاء ، لأن الخلافة مركز ديني ينوب صاحبها عن رسول الله . وقد كان عليه السلام قاضياً ، كما كان للشرعية مبلغاً . ولم يكن للمسلمين في عهده ولا في عهد أبي بكر قاض (سواهما) ، إذ كانت الأمة لاتزال على بساطتها وضيق رقعتها . وظلت على ذلك حتى انتشرت الفتوح الإسلامية في عهد عمر ، وارتبط العرب بغيرهم من الأمم ، فدعت حالة المدينة الجديدة إلى إدخال نظام تشريعي لقض المشاكل التي تنشأ بين الأفراد من العرب وغيرهم . وقضى هذا النظام بتعيين قضاة ينوبون عن الخليفة في قض هذه المشاكل ، طبقاً لأحكام الكتاب الكريم ، والحديث الشريف (السنة) ، والقياس فيما لم يرد في كتاب ولا سنة ولا إجماع^(١)

ويقصد بالقياس هنا أن القاضي إذا عرضت عليه قضية لم يجد فيها حكماً منصوصاً عليه في القرآن الكريم ولا في سنة رسول الله ، ولم تكن مما صدر فيها حكم بإجماع الصحابة ، فعلى القاضي حينئذ أن يبحث عن مشكلة تشبه ما بين يديه من المشاكل يكون قد صدر فيها حكم من القرآن أو السنة أو الإجماع ؛ فإذا عثر على شيء من ذلك قضى به . وفي ذلك يقول الماوردي (٢) في كلامه عن شروط القاضي : « . . . والرابع علمه بالقياس الموجب لرد الفروع المسكوت عنها إلى الأصول المنطوق بها والمجمع عليها ، حتى يجد طريقاً إلى العلم بأحكام التوازل وتمييز الحق من الباطل » .

(١) هو اتفاق مجتهدي الأمة في عصر من العصور على أي حكم من الأحكام ، بشرط أن يكون له مستند من الكتاب والسنة . وهذا يكفى من غير تعريف المستند .

(٢) الأحكام السلطانية ص ٦٣ .

وهذا ما حدا بتسمية هذا المصدر من مصادر الشريعة الإسلامية بالقياس ، كما يتبين ذلك من كتاب عمر إلى أبي موسى الأشعري قاضيه على الكوفة . وفيه يقول : « .. القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة ... الفهم الفهم » ، فيما تلجلج في صدرك ، مما ليس في كتاب ولا سنة ، فأعرف الأشباه وقس الأمور عند ذلك . »

وكان القضاء يستند للوالي إذا كانت ولايته عامة ، بمعنى أن تكون إليه الصلاة والخراج والجند والشرطة والقضاء . وكان من مستلزمات القاضي أن يكون رجلاً عفيفاً ، ورعاً تقياً ، عالماً مجتهداً ، سليماً من العيوب التي تحول دون معرفة الحقيقة كالعمى والصمم ، لا تأخذه في الله لومة لائم .

أما مسألة اختيار القاضي وتعيينه ، فقد كانت خاضعة لنوع سلطة الوالي : فإن كانت ولايته عامة ، قام الوالي بتعيينه ، وإن كانت ولايته خاصة ، كأن يكون عاملاً على الخراج أو على الصلاة ، فاختياره يكون من قبل الخليفة مباشرة .

وقد دعت سنة التقدم والارتقاء إلى اتخاذ الشهود (المحلفين) حين فشت شهادة الزور ، إذ جرت العادة أن تقبل شهادة من يتقدم لأدائها ، سواء أكان ممن عرف بالخير أو بالشر . ففرض النظام الجديد بتعيين شهود عدول ، عرفوا بحسن السمعة والفقهاء ، فصاروا من هيئة المحكمة ، يعمل برأيهم القاضي فيما له علاقة بالمتقاضين .

وكان من اختصاصاتهم أيضاً الشهادة على ما يصدره القاضي من الأحكام وأنه غير مخالف لأحكام الشريعة الإسلامية . وهذا النظام أشبه بنظام المحلفين في العصور الوسطى ، ولا يزال في إنجلترا

الى اليوم ، وإن كانت أعمال المحلفين تختلف الآن بعض الاختلاف عما كانت عليه في العصور الوسطى .

وكانت سلطة القضاء موزعة بين القاضي وبين المحتسب وقاضي المظالم . توزع سلطات القضاء فوظيفة القاضي فض القضايا المرتبطة بالدين بوجه خاص . وللحسب حق النظر فيما يتعلق بالنظام العام وفي الجنايات أحيانا ، مما يستدعي أمر الفصل فيها الى السرعة . ويفصل قاضي المظالم فيما استعصى من الأحكام على القاضي والمحتسب . ولهذا اعتبرت الحسبة واسطة بين أحكام القضاء وأحكام المظالم .

وكان القضاء والحسبة يستندان في بعض الأحيان الى رجل واحد ، مع ما بين العاملين من التباين ، لأن عمل القاضي مبنى على التحقيق والأناة في الحكم ، وعمل المحتسب مبنى على الشدة والسرعة في الفصل^(١)

مرتبات القضاة :

كان مرتب القاضي لا يقل ، على ما هو معروف من التاريخ ، عن عشرة دنانير في الشهر . وبلغ بعد ذلك سبعة دنانير في اليوم ، حتى لا ينظر القاضي بعد هذا المرتب الى شيء . وكان يضاف الى القضاء أحيانا أعمال أخرى كالقصاص وبيت المال والمظالم ، فيتقاضى القاضي ما تخصص لكل وظيفة من هذه الوظائف مما أدى الى ضخامة مرتبه . وقد عرف عن قاضي مصر عبد الرحمن بن حجر (٦٩ — ٥٨٣) أنه كان يتناول ألف دينار في العام : مائتان عن القضاء ، ومائتان عن القصاص ، ومائتان عن بيت المال . وكان عطاؤه مائتي دينار وجائزته مائتان .

(١) الأحكام السلطانية للاردني (طبعة القاهرة) ص ٦١ - ٧٢

الحسبة :

كان للمحتسب النظر في مراعاة أحكام الشرع ، والإشراف على نظام الأسواق ، والحيلولة دون بروز الخواثيت بما يعوق نظام المرور . وكان إليه إيقاف مضايقة الجمهور ، والإشراف على الموازين والمكاييل ، وعلى استيفاء الديون ^(١)

وقد ارتقى نظام الحسبة في عهد الفاطميين ، فكان للمحتسب نواب يطوفون في الأسواق ، فيفتشون القدور واللحوم ، وأعمال الطهارة ، ويلزمون رؤساء المراكب ألا يحملوا أكثر مما يجب حمله من السلع ، ويشرفون على السقائين لضمان تغطيتهم القرب ، وليس السراويل بما لا ينافي الآداب العامة . ويمنعون معلى الكتائب من ضرب صغار الأولاد ضرباً مبرحاً ؛ ويحولون دون تغرير معلى السباحة بالصغار .

وقصارى القول ، فالمحتسب هو الذى يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر ؛ وهو المحافظ على الآداب وعلى الفضيلة والأمانة . وكانت سلطته من الاتساع بحيث كان له أن يستعين بالشرطة على تنفيذ أحكامه ^(٢) .

النظر في المظالم :

وكانت هناك سلطة قضائية أعلى من سلطة القاضي والمحتسب ، وهى سلطة قاضى المظالم . ولا غرو فقد كانت محكمة المظالم بمثابة محكمة الاستئناف العليا فى عصرنا . تعرض عليها القضايا إذا عجز القاضى عن تنفيذ حكمه فى قضية رجل من عالية القوم

(١) الأحكام السلطانية للأوردى ص ٢٢٨ — ٢٣٠

(٢) مقدمة ابن خلدون (طبعة بيروت سنة ١٩٠٠) ص ٢٢٢ و ٢٢٦ المخطوط القرطوبى

وقد دعت الحاجة الى انشاء محكمة المظالم لايقاف تعدى ذوى الجاه والحسب (١). ولهذا كان يسند النظر فى المظالم الى رجل جليل القدر كثير الورع . وقد نظر الرسول عليه الصلاة والسلام فى الشرب الذى تنازعه الزبير بن العوام ورجل من الانصار فحضره بنفسه وقال للزبير : اسبق أنت يا زبير ثم الانصارى ، فقال الانصارى : انه لابن عمك يا رسول الله . فغضب الرسول من قوله وقال : يا زبير أجره على بطنه حتى يبلغ الماء الى الكعبين . وإنما أمر بذلك تأديبا له .

النظر فى المظالم

ولم يجلس للمظالم أحد من الخلفاء الراشدين ، لأن الناس كانوا فى الصدر الأول بين من يقوده التناصف إلى الحق أو يجره الوعظ عن الظلم إلا عليا رضى الله عنه ، فانه احتاج إلى النظر ، ولم تكن فى الحقيقة كما صارت اليه بعدئذ . على أنه لم يفرد لسماع الظلمات يوما معينا أو ساعة معينة ؛ وإنما كان إذا جاءه مظلم أنصفه ، ثم أفرده يوما خاصا للنظر فى أحوال المتظلمين وتصفح قصصهم . وأول من فعل ذلك عبد الملك بن مروان . لكنه كان إذا وقف منها على مشكل احتاج فيه إلى حكم رده إلى قاضيه ابن ادريس الأزدي ؛ فكان ابن ادريس هو المباشر وعبد الملك الأمر . وهذه دلالة واضحة على حسن تصرف عبد الملك ومقدار عدالة واحتياطة فى أمور المسلمين .»

حكمة المظالم

وكانت تتعقد محكمة المظالم تحت رئاسة الخليفة أو والى أو من ينوب عنه وكان صاحب المظالم يعين يوما يقصده فيه المتظلمون ، إذا كان من الموظفين ، لكي يتفرغ لأعماله الاخرى بقية الأسبوع ، إلا اذا كان من عمال المظالم المنفردين بها فيكون له النظر فى جميع الأيام . وكانت محكمة المظالم تتعقد فى أحد المساجد - كغيرها من المحاكم

التي يعقدها القضاة — وكان صاحب المظالم يحاط بخمس جماعات مختلفة ، لا يتنظم عقد جلساته الا بحضورهم .

(١) الحماة والاعوان ، وقد اختيروا بحيث يستطيعون التغلب على من يلجأ الى القوة والعنف ، أو الفرار من وجه القضاء .

(٢) القضاة والحكام ، ومهنتهم الاشارة على صاحب المظالم بأقوم الطرق لرد الحقوق الى أصحابها واعلامه بما يجري بين الخصوم لالمامهم بشتات الأمور الخاصة بالمتقاضين .

(٣) الفقهاء ، والهم يرجع قاضي المظالم فيما أشكل عليه من المسائل الشرعية

(٤) الكتاب ، ويقومون بتدوين ما يجري بين الخصوم ، واثبات ما لهم وما عليهم من الحقوق

(٥) الشهود ، ومهنتهم الشهادة على أن ما أصدره القاضي من الأحكام لا ينافي الحق والعدل .

ومن اختصاصات قاضي المظالم النظر في القضايا التي يقيمها الافراد والجماعات على الولاة اذا حادوا عن طريق العدل والانصاف ، وعلى عمال الخراج اذا اشتطوا في جميع الضرائب ، وعلى كتاب الدواوين اذا حادوا عن اثبات أموال المسلمين بنقص أو زيادة ، والنظر في تظلم المرتزقة اذا نقصت أرزاقهم أو تأخر ميعاد دفعها اليهم . وكان يستعان بشخصية صاحب المظالم ونفوذه وهيته في التأثير على الخصم حتى يعترف بالحق (فاذا اعترف حكم عليه باعترافه) تنفيذ ما ييجز القاضي والمحاسب عن تنفيذه من الأحكام ، ومراعاة اقامة العبادات كالجمع والاعياد والحج والجهاد ^(١)

اختصاصات قاضي
المظالم

من هذا نقف على مبلغ أهمية هذه الوظيفة ، وما كان لصاحبها من القوة ونفاذ الكلمة ، وما كانت عليه النظام القضائي بشكله الذي وضحه من الدقة والاتقان . ولا نبالغ اذا قلنا إنه بلغ الغاية . هذا اذا راعينا أن هذا النظام الذي ساد منذ نيف وعشرة قرون لا يقل كثيراً عن مثيله في الوقت الحاضر .

هذا الى ما كان لهذا النظام القضائي في العصور الوسطى من المكانة وما لصاحبه من الحرمة ونفاذ الكلمة حتى على الولاة وعمال الخراج . على أنه لم يكن ثمّة ما يدعو إلى الخوف ، اذ روعي في اختيار قاضي المظالم أن يكون رجلاً مشهوراً له بالورع والتقوى لا تأخذه في الله لومة لائم .

نعم ! كان الخلفاء بالمرصاد لمن عرف من القضاة بسوء السيرة . ولقد حكى لنا الكندي أن هشام بن عبد الملك الأموي بلغه أن يحيى ابن ميدون الحضرمي (١٠٥ — ١١٤ هـ) لم ينصف يتيماً احتكم اليه بعد بلوغه . فلما علم الخليفة بهذا عظم ذلك عليه ، وكتب إلى عامله على مصر يقول : « اصرف يحيى عما يتولاه من القضاء ممنوماً مدحوراً ، وتخير لقضاء جندك رجلاً عفيفاً ورعاً تقياً سليماً من العيوب ، لا تأخذه في الله لومة لائم (١) . »

الشرطة هي الجند التي كان يعتمد عليها الخليفة أو الوالي على استتباب (٢) صاحب الشرطة الآمن وحفظ النظام والقبض على الجناة والمفسدين وما إلى ذلك من الأعمال الادارية التي تكفل سلامة الجمهور وطمأنينتهم . « وكان عمر أول من أدخل نظام العسس في الليل . وفي عهد علي بن أبي طالب نظمت الشرطة وأطلق على رئيسها صاحب الشرطة . وكان صاحب الشرطة يختار من عليّة القوم وهو أشبه بالمحافظ في هذا العصر . وكان له نفوذ عظيم على الجناة .

وكانت الشرطة تابعة للقضاء أول الأمر تقوم على الأحكام القضائية ويتولى صاحبها إقامة الحدود ، ولكنها لم تلبث أن انفصلت عن القضاء ، وأصبح لصاحب الشرطة الاستقلال بالنظر في الجرائم . وقد أدخل هشام بن عبد الملك نظام « الاحداث » ، وكان يقوم صاحبه بالأعمال العسكرية التي تعتبر وسطا بين أعمال صاحب الشرطة والقائد ^(١)

النظام الإداري :

ظل النظام الإداري للحكومة الإسلامية في الجملة على ما كان عليه في بلاد الفرس والروم . ولن يدهش لذلك من عرف حالة العرب النفسية : نعم قد كان من المنتظر أن يقلب العرب نظام الحكومة في العراق وفارس ومصر وسورية وإفريقية رأساً على عقب . على أن شيئاً من ذلك لم يكن . فقد وجد العرب أن هذه الأمم التي بنوا حضارتهم على انقاضها كانت ذات تاريخ مجيد عريق من حيث الحضارة والمدنية والنظم السياسية وغيرها . كما وجد العرب في تلك البلاد التي فتحوها نظاماً إدارياً ثابتاً . فلم يكن بداً من قبول هذا النظام وإبقائه على ما كان عليه من قبل ، ثم إحداث ما عسى أن يتطلبه الإصلاح من التغيير الذي لاغنى للعرب عنه مما يتفق وعقائدهم الدينية ، ويتمشى مع مصلحة الشعوب التي دانت للسلين . وقد بقي هذا النظام وسار عليه الولاة من العرب وغيرهم دون أن يدخل عليه تغيير يستحق الذكر . فكان بمصر المدير أو المحافظ ، والمأمور أو نائب المدير ، والحول أو المفتش الزراعى . وهم لا يختلفون حتى اليوم في مصر من جهة اختصاصهم عما كانوا عليه زمن الرومانيين ، اللهم إلا في الألفاظ الرومانية التي كانت تطلق على من كانوا يشغلون هذه المناصب قبل الفتح الإسلامى . (٢)

Sayed Amcer Ali, p. 63

(١)

Stanley Lane-Pool, Hist. of Egypt in the middle Ages, p. 18. (٢)

وكان القضاء والصلاة من الأمور الجوهرية التي تناولها التغيير في بد تدوين القوانين
النظم الادارية في عهد الاسلام ، لارتباطها ارتباطاً وثيقاً بالدين وهو
أساس الحكومة الاسلامية . وقد كان النظام الادارى في صدر الاسلام
وفي عهد بنى أمية نظاماً بسيطاً أولياً ، فلم يتبع نظام توزيع الأعمال
على الادارات المختلفة واختصاص كل إدارة بأعمال معينة كما فعل
العباسيون .

كان المسلمون يحاربون ابتغاء مرضاة الله لا يريدون على ذلك مالا
ولا جزاء إلا من عند الله ، كما كان منهم من بذل كثيراً من ماله في وجه
البر والاحسان ؛ ولم يفرض لهم النبي صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر
عطاء مقررأ . ولكن قد جرت العادة أنهم إذا غزوا أخذوا نصيبهم من
الغنائم بحسب ماقررت الشريعة لهم . واذا ورد الى المدينة شيء قسمه
النبي عليهم في المسجد .

جرى الأمر على ذلك حتى كانت سنة ١٥ من الهجرة . وقد توالى
الفنوح الاسلامية وأثرت الدولة العربية بما ملكته من كنوز الفرس ؛
فرأى عمر توزيع هذه الأموال على المسلمين مراعيأ في ذلك مراتهم
ومبلغ استحقاقهم ، ولكنه لم يعرف كيف يؤدى هذا العمل على أنهم
الوجه وأضطها ، فأشار عليه أحد مرآة الفرس بادخال نظام الدواوين
الذى سار عليه الفرس لضبط دخل الدولة وخرجها . فعمل عمر بمشورته
ودّون الدواوين وفرض العطاء ، فجعل لكل واحد من المسلمين عطاء
مقررأ مراعيأ في ذلك السبق الى الاسلام وإلى نصرة الرسول في
حروبه ، كما فرض لزوجات النبي وأقاربه . واستخدم لذلك الكتاب في
الدواوين ، فرتبوا طبقات الناس مبتدئين بالعباس عم النبي صلى الله عليه
وسلم ثم بنى هاشم ثم بنى بعدهم . وجرى الحال على ذلك مدة خلافته
وخلافة عثمان الذى أدخل في أيامه تعديلا يستحق الذكر .^(١)

بلغت الدولة الإسلامية أقصى اتساعها في عهد الأمويين ؛ وكانت مقسمة إدارياً إلى خمس ولايات كبرى وهى :

(١) الحجاز واليمن وأواسط بلاد العرب (٢) مصر بقسميها السفلى والعليا (٣) العراق العربى (وهو عبارة عن بلاد بابل وآشور القديمة) والمجمي (وهو عبارة عن بلاد الفرس نفسها) وعمان والبحرين ، وكرمان وسجستان ، وكابل وخراسان ، وبلاد ماوراءالنهر والسند ، وبعض أجزاء بلاد البنجاب . وكانت كل هذه الاقطار تكون ولاية كبيرة يتولى أمرها والى العراق وحاضرتة الكوفة . وكان يلى خراسان وما وراء النهر عامل من قبل والى العراق ، ومركزه مدينة مرو عادة . وكانت بلاد البحرين وعمان تحت اشراف عامل البصرة من قبل والى العراق . وكان يلى بلاد السند والبنجاب عامل آخر من قبل والى العراق . (٤) بلاد الجزيرة ويتبعها أرمينية وأذربيجان وبعض أراضي آسيا الصغرى .

(٥) والولاية الخامسة - وهى أهم هذه الولايات - كانت تشمل كل إفريقيا الشمالية حتى غرب مصر وبلاد الأندلس وجزر صقلية وسردينية واللبار ومركزها القيروان . وقد أناب والى إفريقيا ولاية من قبله لحكم طنجة وجزر البحر الأبيض المتوسط وبلاد الأندلس التى كانت حاضرتها مدينة قرطبة . (١)

نظام البريد

«البريد فى الاصطلاح هو أن يجعل خيل مضمرات فى عددة أماكن . فإذا وصل صاحب الخبر الممرع إلى مكان منها ، وقد تعب فرسه ، ركب غيره فرسا مستريحاً . وكذلك يفعل فى المكان الآخر والآخر حتى يصل بسرعة . وأما معناه اللغوى ، فالبريد هو اثنا عشر ميلاً . وأظن أن الغاية التى كانوا قدروها بين يريد ويريد هى هذا القدر . » وقال صاحب علاء الدين :

ومن جملة الأشياء وضْعهم البريد بكل مكان طلبا لحفظ الأموال وسرعة وصول الأخبار ومتجددات الأحوال . « (١)

وقد ذكر القلقشندي (٢) أن البريد هو مسافة معلومة قدرها اثنا عشر ميلا، وقدره الفقهاء وعلماء المسالك بأنه أربعة فراسخ، والفرسخ ثلاثة أميال .

ويرجع هذا النظام إلى أيام أكبيرة الفرس وقياصرة الروم . على أن مقاديره أو مسافاته لم تكن ثابتة ، بل كانت متفاوتة . وقد أضاف القلقشندي (٣) إلى ماتقدم أن نظام البريد قد أدخل في الاسلام منذ أيام معاوية بن أبي سفيان ، وأن أمره لم يحكم إلا في عهد عبد الملك ابن مروان . وذكر القلقشندي أيضا أنه كان يطلق على الرسول بريد . وقد قيل إن هذا اللفظ عربي . وذهب آخرون إلى أنه فارسي معرب . وأصله بالفارسية « بريد » دم ومعناه مقصود الذنب ، وذلك لأن الفرس كانوا يقصون ذنب بغل البريد ليمتاز بذلك عن غيره من الدواب الأخرى .

كانت وحدات الجيش من القبائل العربية وبخاصة من أهل الحديبية والطائف وغيرهما من المدن .

وكان الخليفة في أول الأمر يختار قائد الجيش ، وهذا يختار بدوره الموظفين الذين يعملون تحت إمرته . (٤) وكان القائد ينوب عن الخليفة

(١) الفخرى في الآداب السلطانية ص ١٠١ — ١٠٢

(٢) قلقشندي ص ١٤

(٣) شرحه ص ١٤ — ٣٦٦ — ٣٦٨

Von Kremer, Culturgeschichte des Orients, trans. by Khuda Bukhsh, p. 206

Von Kremer, Culturgeschichte, p. 279. (٤)

في إقامة الصلاة ، وإذما اجتمع أكثر من قائد في مكان واحد ، عين الخليفة أحدهم للصلاة بالناس ، فيصبح هذا القائد بمثابة قائد القواء . (١)
وكان الجيش يتألف من الفرسان والرجالة ، وكان الأولون يتسلحون بالدرع والسيوف والرمح ، والآخرين بالدرع والحراب والسيوف والقيس والسهام .

الرمة

وكان العرب في جاهليتهم يستعملون هذه الأسلحة . وكانت لهم بها عناية كبيرة ، لأنهم كانوا يجمعون بها أعراضهم ويستجلون بهامانشهم وخصوصا القسي التي كان لهم بها مهارة عظيمة لحدة أبصارهم ولحاجتهم إليها في الصيد . وقد بلغ من مهارتهم في الرمي بالقوس مافاق حد التصور ، حتى إن الرامي إذا أراد أن يرمى أحد عيني الغزال دون الآخر رماها فلما جاء الاسلام ساعدتهم مهارتهم على غلبة الروم لأن هؤلاء لم يكونوا يحسنون رميها . ولذلك كان قادة المسلمين يدربون رجالهم على اتقان الرمي بالنبال . وكان عليه الصلاة والسلام يقول « اركبوا وارموا ؛ وإن ترموا أحب إلي من أن تركبوا » . ومن أقواله وهو قائم على المنبر « أعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي ألا أن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي » . (٢)

وكان الرماة أهم عناصر الرجالة في الجيش العربي . وكان الرجالة يقفون في صفوف متراصة يتقدمهم حاملو الرماح لصدهجمات الفرسان . وكان جند الجيش يتألفان عادة من الفرسان .

ويرجع قوتُ جناح العرب على أعدائهم في ميادين القتال إلى مامتازوا به من النشاط والخفة وسرعة الحركة ، والمتابعة والصبر على تحمل الشدائد . وإذا ما أضفنا إلى هذه الصفات مامتازوا به من الحماس

وبذل النفس في نصرة الدين ، أمكننا الاهتداء إلى سر ذلك الفوز الذي أحرزه العرب في حروبهم . وكانت الدولة العربية تسخو في تموين الجند وامدادهم بما يحتاجون اليه من الزاد والسلاح .

وكان الجند يقطعون المسافات البعيدة على ظهور الابل . وكانوا يقيمون أول الامر في أكواخ مصنوعة من سعف النخل . ثم عدل عمر عن هذه الخطة وأمر بإقامة الحصون والمعسكرات الدائمة . ومن ثم بنيت البصرة والكوفة في العراق والفسطاط ، وفي مصر والقيروان وافريقية وهكذا . كما أقيمت حاميات في أماكن أخرى مثل حصن وغزة والرها وأصفهان والاسكندرية لصد هجمات العدو المفاجئة . وكان الفرسان يلبسون الدروع والخوذ المصنوعة من الصلب والمحلاة بربيش النور . وكان الرجال يرتدون أقيّة قصيرة متدلّية إلى ماحت الركبة ، وسراويل ونعالا تشبه النعال التي يلبسها أهل بلاد الأفنان اليوم .

وكان الجند يكبرون ويلتون الآيات القرآنية أثناء سيرهم للغزو والجهاد وأثناء المعارك الحربية ، كما كانوا يدقون الطبول ويقرعون الصنوج لبث الحماس في نفوسهم .

وكانت النساء يصحبن الجيش ويخصص لهن أماكن في المدن الحصينة والمعسكرات .^(١)

وكان القواد يحافظون كل المحافظة على حسن سلوك الجند ويشددون العقاب على كل من يعيب بالنظام أو يتعرض لأهالي البلاد المفتوحة بسوء . وما ساعد على حسن سلوكهم تحريم الخمر . وكان الجندي لا يقيم بالجيش أكثر من أربعة أشهر إذا كان بعيداً عن أسرته .^(٢)

Sayed Ameer Ali, p. 64

(١)

Sayed Ameer Ali, pp. 64—65.

(٢)

البحرية

لم يكن العرب يعنون بالحروب البحرية في صدر الاسلام لبدائتهم وعدم تعددهم ركوب البحر وممارستهم أحواله . وكان أول من ركب البحر أبو العلاء الحضرمي والى البحرين في عهد عمر ؛ فقد توجه لغزو بلاد فارس في اثني عشر ألفاً من المسلمين من غير إذن من الخليفة ، وعاد المسلمون إلى البصرة محملين بالغنائم بعد أن فقدوا سفنهم التي عبروا بها إلى بلاد فارس . فلما علم بذلك عمر - وكان يكره ركوب البحر - غضب على أبي العلاء وعزله .

ولما فتحت الشام ألح معاوية على عمر في أن يأذن له بغزو بلاد الروم لقربها منه ، فطلب الخليفة من عمرو بن العاص والى مصر أن يصف له البحر وراكبه فكتب إليه عمرو :

« إنى رأيت البحر خلقاً كبيراً يركبه خلق صغير ، والماء إن ركد حزن القلوب ، وإن نزل أزاغ العقول . يزداد فيه اليقين قلةً والشك كثرةً ، هم فيه كدود على عود . إن مال غرق وإن نجا برق » ، فعدل عمر عن ذلك وكتب الى معاوية يردعه عن ركوب البحر .

وقد علل ابن خلدون (١) سبب امتناع العرب في أول عهدهم عن ركوب البحر فقال :

« والسبب في ذلك أن العرب لبدائتهم لم يكونوا أول الأمر مهرة في ثقافته وركوبه ، والروم والافرنجة لممارستهم أحواله ومرباهم في التغلب على أعواده ، مرونا عليه فأحكوا الدراية بثقافته . فلما استقر الملك للعرب وشمخ سلطانهم وصارت أمم البحر سخولاً لهم وتحت أيديهم ، وتقرب كل فئى صنعة اليهم بمبلغ صناعته واستخدموا من النوانية في حاجاتهم البحرية ، أما وتكررت ممارستهم البحر وثقافته ، استحدثوا بصراء بها ، فتاقت نفوسهم إلى الجهاد فيه وأنشأوا السفن فيه

(١) مقدمة ابن خلدون ص ٢٢٠ — ٢٢٢

والشواني (١) وشحنوا الأساطيل بالرجال والأسلح وأمطوها العساكر والمقاتلة لمن وراء البحر من أمم الكفر ، واختصوا بذلك من عاملهم وثورهم ما كان أقرب إلى هذا البحر وعلى حافته مثل الشام وإفريقية والغرب والأندلس .

ولما ولي عثمان الخلافة ألح عليه معاوية في غزو الروم فأذن له على ألا يحمل الناس على ركوب البحر ، فاستعمل على البحر عبد الله بن قيس ؛ فغزا خمسين غزوة بين شاتية وصافقة ، كما حارب عبدالله بن سعد ابن أبي سرح وإلى مصر من قبل عثمان قسطنطين بن هرقل في بحر الروم (البحر الأبيض المتوسط) وانتصر عليه في موقعة ذات السوارى التى اشتبك فيها ألف سفينة للبيزنطيين ومائتان للبصريين . وفي هذه السنة أيضا فتح العرب جزيرة قبرص ، كما جردوا حملة لغزو بلاد الدولة البيزنطية .

ومن ذلك الحين أخذت الحملات البحرية تترى على تلك البلاد . ولما ولي معاوية الخلافة عنى بإنشاء السفن الحربية . وفي عهده غزا عقبة ابن عامر جزيرة رودس . وفي سنة ٥٣ هـ غزا الروم البرلس في عهد ولاية مسلمة بن مخلد (٤٧-٥٦ هـ) وقتلوا عددا كبيرا من المسلمين وعلى رأسهم وردان مولى عمرو بن العاص . ومن ثم اهتم أمراء مصر ببناء السفن فأنتشت لأول مرة سنة ٥٤ هـ داراً لبنائها في جزيرة الروضة (٢) أما إن العرب كانوا مدينين في الأصل للبيزنطيين في هذه الناحية من الفتون الحربية ، فهو أمر لاسبيل إلى إنكاره . إلا أن العرب الذين فطروا على الشجاعة وحب المغامرة ؛ وإن تلبذوا للبيزنطيين في تلك الناحية فترة من الزمن ، فإنهم قد أصبحوا فيما بعد أساتذة أوروبا

(١) فتوة — هي المركب المد للمهاد في بحر وجهها شوان

(٢) المقرئى خطط ج ٢ ص ١٩٠-١٩١

في هذه الفنون . يدلنا على ذلك أن بعض الاصطلاحات البحرية المستعملة في أوروبا لا تزال تحتفظ بعريتها إلى اليوم .^(١)
أخذ عمر عن الفرس نظام الدواوين ؛ فأنشأ ديوان الجند لكتابة أسماء الجند وما يخص كلا منهم من العطاء ، وديوان الخراج أو الجباية لتدوين ما يرد إلى بيت المال وما يفرض لكل مسلم من العطاء .
وقد انحصرت الأعمال الادارية في عهد بني أمية في أربعة دواوين أو إدارات رئيسية وهي :

الدواوين

١ - ديوان الخراج

٢ - ديوان الرسائل وكان لصاحبه الاشراف على الولايات والرسائل التي ترد من الولاة .

٣ - ديوان المستغلات أو الإيرادات المتنوعة .

٤ - ديوان الخاتم وقد أنشأ معاوية بن أبي سفيان (٢) وهو أكبر دواوين الحكومة . وكان فيه نواب مهتمهم نسخ أوامر الخليفة وايداعها هذا الديوان بعد أن تحزم بخط وتختم بالشمع وتختم بخاتم صاحب هذا الديوان ، كما هو الحال اليوم في قلم « الارشيف » أو السجلات .

ديوان الخاتم

ويرجع السبب في انشاء هذا الديوان الى أن معاوية أحال رجلا على زياد بن أبيه عامله على بلاد العراق بمائة ألف درهم . فضى ذلك الرجل وقرأ الكتاب - وكانت توقيعاتهم تصدر غير مختومة - وجعل المائة مائتين . فلما رفع زياد حسابه الى معاوية أنكر هذا العدد وقال « ما أحلته إلا بمائة ألف » ، ثم استعاد المائة ألف من الرجل ووضع

(١) Hell, Die Kultur der Araber. Khuda Bnkhsq p. 72.

(٢) Von Kremer. Culttrgeschichte des Orients. trans. by Khuda Bukhsh. p. 193

ديوان الخاتم . فصارت التوقيعات تصدر محتومة لا يعلم أحد ما تشتمل عليه ولا هو يستطيع أن يغيرها في شيء .^(١)

على أن ختم الرسائل والصكوك كان موجودا قبل ذلك . فقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يكتب إلى هرقل امبراطور الروم قيل له ان العجم لا يقبلون كتابا إلا إذا كان محتوما . فأتخذ الرسول خاتما من فضة ونقش فيه « محمد رسول الله » ، وختم به أبو بكر وعمر وعثمان إلى أن سقط من يد عثمان في بحر أريس ، فصنع آخر مثاله^(٢) . أما في الدولة العباسية فقد كان يختم على الرسائل بخاتم السلطان وكان هذا الخاتم يغمس في طين آخر مذاب بالماء - ويسمى طين الحتم - ويطبع به على طرف السجل عند طيه وإلصاقه^(٣) .

وما زال ديوان الخاتم معدودا من الدواوين الكبرى من خلافة معاوية إلى أواسط الدولة العباسية ، ثم ألغى لتحويل الأعمال إلى الأمراء والوزراء والسلاطين وغيرهم . ولما أراد الرشيد أن يستوزر جعفر بن يحيى البرمكي بدل أخيه الفضل قال لأبيهما : يا أبت إنى أردت أن أحول الخاتم من يميني إلى شمالي ، فكفى له بالخاتم عن الوزارة . وقد بلغ من أهمية الخاتم أن كان الوزير إذا تناوله ليختم به كتاباً وقف تعظيما للخلافة وإجلالا لاسم الخليفة .

وكان بجانب هذه الدواوين الأربعة مصالح أخرى أقل أهمية من هذه : منها ما هو خاص بصرف نفقات الشرطة وما هو خاص بنفقات الجند .

وكان ديوان الخراج (المالية) يكتب بالفارسية والرومية إلى عهد عبد الملك بن مروان ؛ فقل عبد الملك ديوان فارس والشام إلى العربية ونقل ابنه الوليد ديوان مصر إلى العربية .

صلى الإدارة بالصبة
العربية

(١) الفخرى في الآداب السلطانية ص ١٠٢

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ٢٢٠

(٣) شرحه ص ٢٠٦

ويقول السيد أمير على إن النظام الإدارى والسياسى للولايات
الاسلامية فى عهد الدولة الأموية لم يكن من عمل معاوية ، وإن عبد
الملك هو المؤسس الحقيقى لهذا النظام ؛ فقد صيغ الادارة والمالية
بالصبغة العربية ، وبتحويله الدواوين الى العربية تقلص نفوذ أهل الذمة
والمسلمين من غير العرب بعد أن انتقلت مناصب هؤلاء إلى أيدي
المسلمين من العرب. وقد قام بتنفيذ سياسة عبد الملك الحجاج بن يوسف
لما فتح المسلمون بلاد الفرس والروم واتسع ملكهم وعظمت
دولتهم ، اقتدوا بالأكسرة والقيصرة ، فاحتذوا الطراز عن الروم .
ولكنهم لم يستحسنوا اتخاذ الصور لتحريمها فى الاسلام ، بل استعاضوا
عنها بكتابة أسمائهم وكلمات أخرى تجرى مجرى القائل والدعاء . وظلوا
على ذلك الى أيام عبد الملك ؛ فنقله إلى العربية . وبدأ بالقراطيس -
وكانت تنسج بمصر - وطرازها (باسم الآب والابن وروح القدس) ،
فأمر عبد الملك بترجمة هذه العبارة ؛ فلما وقف عليها أكرامها وقال :
ما أغلظ هذا فى أمر الدين والاسلام . وكتب الى أخيه عبد العزيز عامله
على مصر بإبطال هذا الطراز واستبدال تلك العبارة بأحدى الشهادتين
(لا إله إلا الله) ، ففعل . وظل هذا الطراز فى سائر الدولة الاسلامية
ولم يغير شئ . من جوهره . وكتب عبد الملك إلى عماله بإبطال ما فى
أعمالهم من القراطيس المطرزة بطراز الروم ومُعاينة من يخالف ذلك .
وقد بنى الخلفاء فى قصورهم دوراً لنسج أثوابهم ؛ فكان القائم
عليها يسمى صاحب الطراز ينظر فى أمور الصياغ والحاكة ، ويمجرى
عليهم أرزاقهم ويشرف على أعمالهم . وبلغت هذه الدور أوج عظمتها
فى أيام الدولتين الأموية والعباسية .

ولما حملت هذه القراطيس إلى بلاد الروم وعلم الامبراطور بها ،
أنكر ما فيها واستشاط غيظاً ؛ فكتب الى عبد الملك : إن عمل

الطراز

القرطيس بمصر وسائر ما يطرز هناك للروم ، ولم يزل يطرز بطرازهم . فإن كان ما تقدمك من الخلفاء قد أصاب فقد أخطأت ، وإن كنت قد أصبت فقد أخطأ ؛ فاختر إحدى الحالتين . وبعث إليه بهدية يسترضيه بها للرجوع الى الطراز . فرد عبد الملك هديته وأخبر الرسول ألا رد عنده ، فأعاد اليه أضعافها وطلب الجواب . فلما لم يرد عليه جواباً غضب الامبراطور وبعث يهدده بنقش سب النبي على النقود ؛ فكان ذلك داعياً الى تنبه عبد الملك الى ضرب النقود .

وكان اصلاح العملة (١) من أهم أعمال عبد الملك التي تدل على اصلاح السكة حسن سياسته وبعد نظره ، إذ لم يكن في الدولة العربية الى ذلك الحين عملة مقررة . وكان لكل ولاية دار ضرب خاصة بها تضرب ما تحتاج اليه من العملة . على أنها لم تقف بالغرض المطلوب لعدم ضبطها وكثرة تزيفها . وكانت العملات البيزنطية والفارسية هما المستعملتان عادة . وكان الصوليدى Solidi الرومانى أساس الدينار الذهبى (٢) ، والدرهم العمرى (المنسوب الى عمر بن الخطاب) أساس العملة الفضية .

فلما اتسعت رقعة الدولة العربية وارتقت التجارة ، رأى عبد الملك أنه من الضروري انشاء نظام رسمى ثابت للعملة . فبنى داراً رئيسية للضرب ، وأمر بسحب العملة المستعملة في جميع أنحاء الدولة ، وضرب بدلها عملة جديدة مصنوعة من الذهب والفضة . وكان يعاقب من يزيف العملة عقاباً صارماً .

هذا وقد سار الوليد على سياسة أبيه فحول ديوان الخراج في مصر الى العربية . بعد أن كان باليونانية

A short History of the Saracens, Sayed Ameer (١)

Ali, p. 189

Von Kremer, Orient Under the Caliphs, pp.199—200(٢)

(٢٨)

ونستطيع أن نؤكد أن الخراج إنما كان يدون في مصر باللغة اليونانية ، التي كانت اللغة الرسمية في تلك البلاد إلى عهد الوليد بن عبد الملك (شوال ٨٦ - جمادى الثانية سنة ٩٦هـ) ، وذلك استنادا إلى ما نجد في أوراق البردي العربية ذات الصبغة الرسمية التي عُثر عليها ، والتي يرجع تاريخها إلى عهد الوليد بن عبد الملك ؛ فقد دونت باليونانية والعربية معا .

لغة الديوان في مصر
إلى عهد الوليد

ولنأت بوصف لبعض هذه الوثائق نقلا عن كتاب أوراق البردي العربية بدار الكتب المصرية للدكتور أدولف جروهمان (١) . في صفحة ٢١ نجد الطراز رقمه المؤرخ (٩٠ - ٩٦ هـ) ، وهو عبارة عن كتاب من أهل كورة أشقوه (٢) (كوم أشقوه) إلى الأمير قرّة بن شريك صاحب الخراج والصلاة في مصر .

عثرات بعض
أوراق البردي

ونجد في صفحة ٢٥ الطراز رقم ٥٩ وهو بمثابة مرسوم صادر من عبد الله بن عبد الملك بن مروان صاحب الخراج والصلاة في مصر (٨٦ - ٩٠ هـ) . وفيه بعد البسملة وعبارات التوحيد وذكر أمير المؤمنين الوليد (بن عبد الملك) هذه العبارة : هذا مما أمر به الأمير عبد الله بن عبد الملك في سنة ست وثمانين .

مرسوم من والي
عبد الله بن عبد الملك

وتدل هذه الوثيقة على أن اللتين اليونانية والعربية كانتا مستعملتين في دواوين الحكومة : الأولى على أنها اللغة الرسمية التي كانت تدون بها الأعمال في تلك الدواوين ، والثانية لأنها لغة الحاكم العربي ، وذلك لصدور هذه الوثيقة عن رجل له صفة رسمية وهو والي مصر . وكذلك نجد في صفحة ٢٧ الطراز رقم ٦٧ وهو شبيه بهذا تماما . غير أنه مؤرخ بسنة ٨٩ هـ . وكذلك كانت الحال في الوثائق التي صدرت عن والي الذي حل محله في ولاية الصلاة والخراج في مصر وهو قرّة بن شريك ، فانها بمثل هاتين الصيغتين وفي نفس هذه المسائل الرسمية (٣)

مراسيم من قرّة
بن شريك

(١) أنظر ترجمتنا العربية لهذا الكتاب (٢) كورة متاعا اعظم

(٣) أنظر الطراز رقم ٦٨ ٢٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥

يضاف إلى ذلك الطراز رقم ٦٨ الذي نجد به ثباً فيه عدة أسماء أمام كل منها مقدار ما دفع . ولهذا الوثيقة أهمية كبيرة لتعلقها بمسألة الخراج مباشرة .

وقد يلاحظ أن في بعض أوراق البردي كتابات باللغة القبطية إلى جانب اللغتين اليونانية والعربية . وربما دعا هذا إلى الاعتقاد بأن اللغة القبطية ربما كانت لغة رسمية . ولكننا نستطيع أن ندفع هذا الاعتقاد بما نلاحظه على هذه الكتابات القبطية من أنها قد دونت إما في آخر الوثيقة ^(١) أو في ظهرها ^(٢) ، مما يدل على أن هذه اللغة كانت لغة في الدرجة الثالثة من الأهمية ، ومن أن هذه الكتابات كلها قد دونت بحبر مخالف لحبر النص الأصلي للوثيقة ^(٣) ؛ كما أننا نلاحظ أن هذه الكتابات القبطية يختلف موضوعها عن موضوع النص الأصلي اليوناني العربي ، فموضوعها في الغالب من نوع واحد هو الصكوك . كما وجد في بعض الوثائق صكوك باليونانية ^(٤) يضاف إلى ذلك كله أنه لم يثر حتى الآن على وثيقة رسمية كتبت بالقبطية في العهد العربي

ومما يدل على أن كتابة هذه الوثائق باليونانية والعربية كانت عامة

(١) يقول جرومان في وصف إحدى هذه الأوراق : « ... وعرض الفراغ الذي بين السطر الأخير من الطراز والسطر الأول من الصك القبطي ٥ سم (١٣) ويقول في وصف الطراز رقم ٦ المزوج (٨٦ - ٨٩) وفي أسفل الطراز فراغ عرضه ٥ سم وفي أسفل نص قبطي ، وكذلك رقم ٣ ص ٤٤ يوجد بين النص القبطي وبين الطراز ٦ سم .

(٢) كما في الطراز رقم ٦٦ ص ٢٣ ، فإن به سطرين من متن قبطي كتب في ظهر الطراز وكذلك الطراز رقم ٤ ص ٤٦ توجد أربعة أسطر قبطية في ظهر الأصل

(٣) أنظر وصف جرومان الطراز رقم ٦ فإن أصله مكتوب بحبر بني مائل للسواد بينما السطور القبطية الملحق به مكتوبة بحبر أسود . وكذلك الحال في الطراز رقم ٦١ ص ١٣ ثم الطراز رقم ٦٦ ص ٢٣ . وعلى العكس من ذلك الطراز رقم ٣ ص ٤٤ فإن لون الحبر في نصه الأصلي أسود ، ولونه في النص القبطي بني

(٤) أنظر الطراز رقم ٣١ ، ١٨ ، ٤٠ ، ٥٠ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ على الترتيب

لسكان مصر يخاطب بها اليونان والأقباط وغيرهم ، ماورد في
صفحة ٥٤ عن الطراز رقم ٣٠ . فقيه ثبت على عمود عمود ١١
سطرا يحتوى على أسماء من القبط ... ويرجع خطه اليونانى المنتم
إلى القرن الثامن الميلادى

النظم المالية :

تعمل السياسة المالية لكل دولة على تحقيق التوازن بين مواردها
ومصارفها . وقد سارت الدولة الاسلامية على هذه السياسة منذ
نشأتها ، فأنشأت بيتا للمال يقوم على صيانه وحفظه والتصرف
فيه لصالح الجماعة الاسلامية ؛ وهو بهذا يشبه وزارة المالية فى العصر
الحاضر ، وصاحبه يقوم بمهمة وزير المالية .
والمال الوارد لبيت مال المسلمين إما أن يكون ضريبة عن الأرض
أو عن أشياء أخرى غير الأرض :

ضرائب الأرض
فضريبة الأرض تسمى عُشرا وخراجا . ويؤخذ العشر من غلة
الأرض التى أسلم أهلها بدون حرب أو التى قُتحت عُنوة ، فصارت
غنيمة للمسلمين ثم قسّمها الخليفة على الفاتحين .

ويؤخذ الخراج - وهو مقدار معين من المال أو الحاصلات - عن
الأرض التى فتحها المسلمون عنوة إذا عدل الخليفة عن تقسيمها
على المحاربين ووقفها على مصالح المسلمين بعد أن عوّض المحاربين عن
نصيبهم فيها أو استرضاهم كما فعل عمر بن الخطاب ، ويؤخذ عن
الأرض التى آفا الله بها على المسلمين فلكوها وصالحوا أهلها على أن
يتروكهم فيها بخراج معلوم يؤدونه إلى بيت مال المسلمين .

يضاف الى ذلك الزكاة التى يدفعها المسلمون عن أموالهم المنقولة

كالذهب والفضة ومتاجرهم وحيواناتهم التي يُرْعَوْنَهَا فِي السَّكَلِ الْمَبَاحِ (أَيِ الْمَرَاعِي الْعَامَةِ وَيُقَالُ لِهَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ السَّوَامِيَّةِ) .

وَكَانَ لِبَيْتِ الْمَالِ مَوَارِدٌ أُخْرَى كَصَيِّبِهِ مِنَ النَّقِيِّ وَالغَنَائِمِ وَالرَّكَازِ وَكُجْرِيَةِ الْعُرُوبِ الَّتِي يَدْفَعُهَا أَهْلُ الْكِتَابِ عَنْ أَشْخَاصِهِمْ ، وَالْعَشْرِ الَّذِي يَدْفَعُهُ الْمُشْرِكُونَ عَنْ مُتَاجِرِهِمْ وَسُقْنِهِمُ الَّتِي تَدْخُلُ بِلَادَ الْمُسْلِمِينَ وَمَوَانِيهِمْ ، وَيُسَمَّى الْعُشُورُ (وَهُوَ يُقَابَلُ مَا نَسَمِيهِ فِي الْوَقْتِ الْحَاضِرِ بِالضَّرَائِبِ الْجَمْرِيَّةِ) كَمَا كَانَتْ تَرُدُّ إِلَى بَيْتِ الْمَالِ الْأَمْوَالِ الَّتِي لَمْ يُعْلَمْ لَهَا مُسْتَحَقٌّ كَالْأَقْطَعَةِ وَتَرَكَةً مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ وَالْأَمْوَالِ الَّتِي يَصَالِحُ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ أَعْدَادُهُمْ وَنَحْوُ ذَلِكَ .

وَيَجْمَعُ بِنَا أَنْ نَأْتِيَ بِكَلِمَةٍ إِجْمَالِيَّةٍ عَنْ كُلِّ مُورِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَوَارِدِ الَّتِي تَمُدُّ بَيْتَ الْمَالِ بِالْأَمْوَالِ .

فَالْعَشْرُ هُوَ ذَلِكَ النَّصِيبُ الشَّائِعُ مِنْ ثَمَرَةِ الْأَرْضِ وَمَحْصُولِهَا وَيُؤْخَذُ مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي أَسْلَمَ أَهْلُهَا وَهُمْ عَلَيْهَا ، سَوَاءٌ أَكَانَتْ مِنْ أَرْضِ الْعَرَبِ أَمْ مِنْ أَرْضِ الْعَجَمِ . فَانْهَاجَتْ تَرْكُ لِهَمْ عَلَى أَنْ يَدْفَعُوا عَنْهَا الْعَشْرَ زَكَاةً لَهَا ، كَمَا يَرْكُونُ عَنْ أَنْوَاعِ الْأَمْوَالِ الْأُخْرَى . وَكَذَلِكَ يَدْفَعُ الْعَشْرَ عَنْ الْأَرْضِ الَّتِي مَلَكَهَا الْمُسْلِمُونَ مِنْ أَهْلِهَا عُنُوةً إِذَا قَسَمَهَا الْخَلِيفَةُ عَلَى الْحَارِبِينَ وَمَلَكَهُمْ إِيَّاهَا . وَالْأَرْضُ الْعَشْرِيَّةُ تَقْلُ عَشْرِيَّةً وَلَوْ مَلَكَهَا ذِمِّي الْحَرَجِ هُوَ الضَّرِيَّةُ الَّتِي تَوْضَعُ عَلَى الْأَرْضِ الْمَزْرُوعَةِ الَّتِي مَلَكَهَا الْمُسْلِمُونَ بِالْصَلْحِ أَوْ يَبْنُونَ حَرْبَ لِهَرْبِ أَهْلِهَا مِنْهَا خَوْفًا وَرَهْبَةً ، أَوْ الْأَرْضُ الَّتِي مَلَكَوْهَا عُنُوةً وَتَرْكُوهَا فِي أَيْدِي أَهْلِهَا عَلَى خَرَاكِ يُؤَدُّونَهُ لِبَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ كَأَنَّهُ أَجْرَةٌ لِلْأَرْضِ . وَيُؤْخَذُ مِنْهُ يَسْتَنْفِهُهَا مُسْلِمًا كَانَ أَوْ ذِمِّيًّا ..

وَكَانَ الْحَرَجُ إِذَا شِئْنَا مُقَدَّرًا مِنْ مَالٍ أَوْ غِلَّةٍ كَمَا صَنَعَ عُمَرُ

مَالِكُ خَرَاكِ

في أرض السواد^(١) وإما حصة شائعة مما يخرج من الأرض ، وهو ما يسمى بالمعاملة أو المزارعة ، كما عامل النبي صلى الله عليه وسلم أهل خيبر على نصف ما يخرج من الأرض قليلاً كان أو كثيراً .

مسحت أرض السواد في زمن عمر بن الخطاب فبلغت ٣٦٠٠٠٠ و ٠٠٠ جريباً ، فوضع عليها مقادير معينة من الدراهم تختلف باختلاف مقدار الأرض من درهمين إلى عشرة دراهم عن كل جريب . وقد بلغ ما جىء من خراج العراق في عهد عمر ١٨٠٠٠٠٠ درهم ، متوسط جباية الجريب ٣٠٥٥ درهماً . فإذا كان الفدان يساوي ٣٥٥ من الأجرة فتكون ضريبة الفدان المنزرع قحاً ١ درهماً . ولم يكن مقدار الخراج معروفاً تماماً في عهد الخلفاء الراشدين .

مقدار الخراج

وقد اختلف المؤرخون في الخراج ، فقصره بعضهم على جزيرة الروم التي كان مفروضاً أداؤها على أهل الذمة ، وقصره غيرهم على ضريبة الأرض . وكل منهما يخالف عرف الرواة الذين تحدثوا عن مقدار الخراج في الولايات . فهم يعنون بالخراج المال الآتي من إحدى ناحيتين : الأولى الضرائب الشخصية المعروفة بالجزية أو جزية الروم . الثانية ضرائب الأقطان . ولذلك اختلف تقدير المؤرخين للخراج . وقد شرح هذا يحيى بن سعيد الانطاكي المتوفى سنة ٤٥٨ هـ (١٠٦٦ م) في كتابه (ذيل التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق) مؤلفه أوتيسخا أو سعيد بن البطريق المتوفى سنة ٣٢٨ هـ (٩٤٠ م)

(١) روى أنه لما فتح السواد في زمن عمر بن الخطاب شاور الناس في قسمة الأرضين التي هيما المسلمون فأراد قوم قسمتها . فقال عمر فكيف بين يأتي من المسلمين يهدم فيهدمون الأرض قد انقسمت ودونت ؟ وبعد مناقشات كثيرة جمع عمر الناس وخطبهم خطبة جارية فيها . قد رأيت أن اجلس الأرضين ببلدوها وأنتع عليهم فيها الخراج فتكون فينا للمسلمين المقاتلة والفريفة ولم يأتي يهدم . فوافقوه على ذلك . وقد طلبوا إليه أن يقسم أرض الشام كاقسم الرسول خير فقال عمر إذا أنرك من يهدم من المسلمين لاني : وضل بالشام كما ضل بالمرق فتزك أهل ذمة يؤدون الخراج للمسلمين

ولم يكن الخراج إيراداً ثابتاً . فقد كانت ضريبة الاطيان نقل وتكسر حسب الاهتمام بالتعمير وإصلاح الجسور والخلجان ونحوها ، كما أن جزية الروس كانت تنقص بالتوالي لدخول أهل الولايات الاسلامية في الاسلام .

يقول الماوردي في كتابه الأحكام السلطانية « فاما الخراج فهو ما وضع على رقاب الأرض من حقوق تؤدى عنها ، وفيه من نص الكتاب بئنه خالفت نص الجزية . فلذلك كان موقوفاً على اجتihad الأئمة » ثم « يقول والأرضون كلها تنقسم أربعة أقسام : أحدها ما استأنف المسلمون إحياءه فهو أرض عشر (١) لا يجوز أن يوضع عليها خراج ، والقسم الثاني ما أسلم عليه أربابه ، فهم أحق به . فتكون على مذهب الشافعي أرض عشر ، ولا يجوز أن يوضع عليها خراج ؛ والقسم الثالث ما ملك عن المشركين عنوة وقهراً ، فيكون على مذهب الشافعي رحمه الله غنيمة تقسم بين الفاتحين فيملكونها ويدفعون العشر من غلتها . وحيث تكون أرض عشر لا يوضع عليها خراج ؛ والقسم الرابع ما صولح عليه المشركون من أرضهم فهي الأرض المختصة بوضع الخراج عليها »

ويقول (ص ١٣٢) « وأما الأرضون إذا استولى عليها المسلمون فتقسم ثلاثة أقسام: أحدها ما ملكت عنوة وقهراً حتى فارقوها بقتل أو أسر أو جلاء، فقد اختلف الفقهاء في حكمها بعد استيلاء المسلمين: فذهب الشافعي رضي الله عنه إلى أنها تكون غنيمة كالأموال ، تقسم بين الفاتحين إلا أن يطيبوا نفسا بتركها فتوقف على مصالح المسلمين ؛ وقال مالك تصير وقفاً على المسلمين حين غنمت ولا يجوز قسمتها بين الفاتحين ؛ وقال أبو حنيفة للامام فيها الخيار بين قسمتها بين الفاتحين

فتكون أرضا عشرية أو يعيدها إلى أيدي المشرّكين بخراج يضربه عليها فتكون أرض خراج .»

وكان الخلفاء يعينون عمالا مستقلين عن الولاية والقواد كان اليهم جباية الخراج، فيدفعون منه أرزاق الجنّد وما تحتاجه المصالح العامة، ويرسلون الباقي إلى بيت المال ليصرف في مصارفه

على أننا إذا أنعمنا النظر في نظام الضرائب الذي أدخله عمرو بن العاص في مصر وسار عليه الولاية من بعده، فإننا نجد أن الضرائب في العهد الإسلامي كانت أخف بكثير عما كانت عليه في عهد الفرس والرومان . لأن الضرائب العادية التي كان مفروضا أدائها على كل ذي لم تتجاوز دينارين في العام عن الشخص وهي جزية الروس ، ودينارين عن كل فدان وهي جزية الأرض . على أن جزية الروس كان يعنى منها الأطفال والنساء والشيوخ .

وعلى الجملة فقد كان عهد الخلفاء الراشدين عهد عدل وتسامح لم يشتد فيه الولاية في جمع الجزية ؛ وكانت الضرائب المفروضة على الأرض تقدر على حسب مساحة الأرض وجودتها ونوع المحصول . ولم تكن تدفع كلها نقدا بل كان بعضها يدفع عينا . وقد عفى الولاية بأمر الرى لضمان جباية الخراج ، فعنوا بمراقبة السدود وإنشاء الترعة والجسور والعمل على صيانتها . وكانت الضريبة تخفض إذا قل المحصول لسبب من الأسباب .

وكان الخلفاء يشرفون بأنفسهم على جباية الخراج ويحاسبون الولاية وعمال الخراج حسابا عسيرا . وقد بلغ من شدة مراقبة عمر لعماله أن كان يحصى أموالهم قبل توليتهم . فإذا ما انتهت ولايتهم أحصى ثروتهم من جديد ، وما زاد صادرهم فيه كله أو بعضه وردّه إلى بيت المال ، ويعرف هذا بنظام المقاسمة - إلا إذا اتضح له أن هذه الزيادة قد أتت إلى العامل بطرق مشروعة .

وكانت هناك ضريبة أخرى وهي العشر فرضها عمر بن الخطاب على السفن التي تمر ببعض الثغور . ويرجع ذلك إلى أن أبا موسى الأشعري كتب إلى عمر أن تجار آمن المسلمين يأتون أرض الحرب (أى بلاد الكفار الذين ليس بينهم وبين المسلمين عهد) فيأخذون منهم العشر ، فكتب إليه عمر « خذ أنت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين ، وخذ من أهل الذمة نصف العشر ومن المسلمين درهما من كل أربعين درهما . ولا تأخذ منهم فيما دون المائتين شيئا . فإذا بلغت مائتين فقبها خمسة دراهم . »

الزكاة^(١) والصدقة شيء واحد . وهي كل ما يؤخذ من أغنياء المسلمين ويزع بين قرائهم . وكان للصدقة ديوان خاص بها في مركز الخلافة له فروع في سائر الولايات والبلدان . فكان على المسلمين أن يؤدوا الزكاة بمقدار ربع العشر ($\frac{١}{٤} \cdot ٢$) عما يمتلكونه من المال . وهذه هي زكاة النقد أو التقدين (الذهب والفضة) . أما زكاة الغنم ويلتحق بها العنز ، فكانت تؤخذ بمقدار واحدة من أربعين فافوق إلى مائة ، ثم يتبدى من ١٠١ إلى ٢٠٠ بمقدار واحدة في كل مائة . وفي الأبل عن كل خمسة شاة إلى أربع وعشرين ؛ فان كانت خمسة وعشرين فعليها بنت مخاض (ناقة صغيرة بنت سنة أو أقل) . والجاموس والبقر كل ثلاثين عليها واحدة (بنت سنة) إلى ستين . فإذا بلغ العدد ستين ، كانت بمقدار واحدة بنت سنتين . والخيول ، إذا اعتبرت آلة من آلات الحرب فلا زكاة عليها ، كل ذلك إذا كانت هذه الحيوانات تأكل من الكلاء المباح فان علقها صاحبها فلا زكاة فيها وإذا دخلت في التجارة فتقوم ويدفع عنها زكاة التجارة . (٢)

الزكاة

زكاة السوائم

(١) من أذكر الله بركه لنا نعلم أن زكاة تركية لنا بطوره ؛ وإنما سميت بذلك للاشارة إلى أن إخراج شيء من مال الإنسان والتصدق به كغلب يقبى هذا المال وإزالة البركة فيه ، وأيضا لأن إخراج شيء من المال بطوره ويعد من صاحبه نظرة الحقد . والمسد من الفقراء ، ويذهب عن نفس صاحبه الفح والافترة . قال تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم)

(٢) الأحكام السلطانية ص ١٠٨ — ١١٧

مصرف الزكاة

وكانت الزكاة تقسم على الأشخاص المذكورين في قوله تعالى
(إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ
قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ
فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) (٢)

(ج) الجزية :

وهي قدر معلوم من المال يدفعه من توفرت فيه الشروط الآتية
بيانها ؛ وهي تشبه الخراج في أن كلا منهما جزء من الشيء. فيجب في
أوقات معينة كل سنة ، ولكنهما يختلفان في أن الجزية موضوعة على
الروس وتسقط بالاسلام وفي أنها قد ثبتت بنص الكتاب الكريم .
وأما الخراج فهو على الأرض ، ولا يسقط باسلام المالك . والخراج
إنما ثبت بالاجتهاد .

الجزية على الذي
في مقابل الزكاة
على السلم

وإنما وجبت الجزية على أهل الكتاب كأوجبت الزكاة على المسلمين
حتى يتكافأ الفريقان . وهما رعية لدولة واحدة . في المسؤولية
والأعباء ، كما تكافأ في التمتع بالحقوق وتساويا في الانتفاع بالمرافق
العامة للدولة « إذ ليس في مواشي أهل الذمة من الابل والبقر والغنم
زكاة » . والرجال والنساء في ذلك (أي في عدم دفعهم الزكاة عن
مواشيهم وغيرها) سواء (٣) »

فليست الجزية دينا على الذمة يُستوفى منه بالوسائل التي تستوفى
بها الديون . فمن وجبت عليه الجزية ومات أو أسلم قبل دفعها لم تؤخذ من
تركته ولم يطالب بها ورثته (٣)

على من تجب الجزية

وإنما تجب الجزية على الرجال الأحرار العقلاء الأصحاء القادرين

(١) سورة التوبة ١ : ٦٠

(٢) كتاب الخراج لابي يوسف ص ٧٠

(٣) شرحه

على الدفع ، ولا تؤخذ جزية من مسكين يُتصدق عليه ولا من لاقدرة له على العمل ، ولا من الاعمى أو المقعد والمجنون وغيرهم من ذوى العاهات ، ولا من المترهين فى الأديرة وأهل الصوامع إلا إن كان واحد من هؤلاء ذا غنى ويسار .

ويلاحظ أن الشرع لم يفرض الجزية إلا على الأشخاص الذين لو كانوا مسلمين لوجب عليهم الجهاد ، وأنه أعفى من الجزية الأشخاص الذين يُعفيهم من القتال وفى ذلك يقول الماوردى (١) :

« ... واسمها مشتق من الجزاء ؛ فيجب على ولى الأمر أن يضع الجزية على رقاب من دخل الذمة من أهل الكتاب ليقرّوا بها فى دار الاسلام ويلتزم لهم يذلها بحقين : أحدهما الكف عنهم والثانى الحماية لهم ليكونوا بالكف آمنين وبالحماية محروسين »

أما مقدار الجزية فقد ذهب أبو حنيفة إلى تصنيفها ثلاثة أصناف :

١ — أغنياء يؤخذ منهم ثمانية وأربعون درهما

٢ — ومتوسطون يؤخذ منهم أربعة وعشرون درهما

٣ — وفقراء يكسبون ويؤخذ منهم اثنا عشر درهما

ولاشئ على غير الكسوب (٢) من الفقراء ؛ فحدد نهايتها الدنيا

والعليا ، ومنع من اجتهاد الولاية فيها

أما جبايتها فقد أوصى صاحب الشرع وقادة الاسلام بالرفق بالانصاف فى جباية الجزية من أهل الكتاب وصيانة أرواحهم وأموالهم من العدوان ، وعبت الجباية والولاية . وتقضى القاعدة الفقهية أو دستور الاسلام فيما يتعلق بطريقة أخذ الجزية من دافعيها بأنه « لا يضرب أحد من أهل الذمة فى استيلائهم الجزية (أى لملمهم على دفع

(١) الاسلام السلطانية ص ١٢٢

(٢) كتاب الحراج لابن يونس ص ٦٦ — ٧٢ ، وتفسير البيضاوى سورة التوبة ٩ : ٢٩

الجزية) ، ولا يقاموا في الشمس ولا غيرها ، ولا يجعل عليهم في أبدانهم شيء من المكروه . ولكن يرفق بهم ويحبسون حتى يؤدوا ما عليهم .
والأخبار الواردة في معاملة المسلمين في صدر الاسلام لأهل الكتاب كثيرة تشهد بروح العدل والرفق والشعور النبيل نحوهم .
روى أبو يوسف في كتابه « الخراج » عن أبي ظبيان قال : « كنا مع سلمان الفارسي في غزاة ، فرجل وقد جنى فاكهة فجعل يقسمها بين أصحابه ؛ فر سلمان فسه ، فرد على سلمان وهو لا يعرفه . فقيل له هذا سلمان ؛ فرجع فجعل يعتذر إليه ثم قال له الرجل مايجل لنا من أهل الذمة يا أبا عبدالله ؟ قال : ثلاث : من عمالك إلى هداك ، ومن فقرك إلى غناك ، وإذا صحبت صاحب منهم تأكل طعامه ويأكل طعامك ويركب دابتك وتركب دابته في أن لا تصرفه عن وجهه يريد »

سنة الفلاح
الكتاب

وروى أن عمر بن الخطاب مر على باب قوم عليه سائل يسأل شيخا كبيرا ضرير البصر ؛ فضرب عضده من خلفه وقال : من أي أهل الكتاب أنت ؟ فقال : يهودى . قال : فما ألجأك إلى ما أرى ؟ قال : أسأل الجزية والحاجة والسن ؛ فأخذ عمر يده وذهب إلى منزله فرضخ له بشيء من المنزل ثم أرسل إلى خازن بيت المال فقال : انظر هذا وضر به (وأشياهه) فوالله ما انصفناه ان أكلنا شيبته ثم نخذه عند الهرم . إنما الصدقات للفقراء والمساكين . وهذا من مساكين أهل الكتاب ؛ ووضع الجزية عنه وعن ضربائه (١)

وهذا أبو يوسف قاضى هرون الرشيد يكتب إليه والدولة العباسية في أوج عزها وسلطانها وبطشها فيقول : قد ينبغي يا أمير المؤمنين أيدك الله أن تتقدم في الرفق بأهل ذمة نبيك وابن عمك محمد صلى الله عليه وسلم والتفقد لهم حتى لا يُظلموا ولا يُؤذوا ولا يُكلفوا فوق طاقتهم

ولا يؤخذ شيء من أمرهم إلا بحق يجب عليهم . فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : من ظلم معاهدا أو ظفقه فوق طاقته فأنا حجيجه . وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عند وفاته : أوصي الخليفة من بعدى بنعمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفى لهم بعدهم وأن يقاتل من ورأهم ولا يكفوا فوق طاقتهم . وروى عن نافع عن ابن عمر أنه قال : كان آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : احفظوني في ذمتي (١) ؛ وعن ابن عباس أنه قال : ليس في أموال أهل الذمة إلا العفو . (٢)

وليست الجزية من محدثات الاسلام بل هي قديمة . فرضها تاريخ الجزية
اليونان على سكان آسيا الصغرى حول القرن الخامس قبل الميلاد ،
كما وضع الرومان الجزية على الأمم التي أخضعوها ؛ وكانت سبعة أمثال
الجزية التي وضعها المسلمون .

وإنما تؤخذ الجزية من غير المسلمين . قال الله تعالى في كتابه الكريم
(قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُوا دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ) (٣) وأما عبدة
الأوثان من العرب ومن ارتد عن الاسلام فإنه لا يقبل منه الا
الاسلام أو السيف .

والفبي هو كل مال وصل من المشركين عفوًا من غير قتال ولا
بإجفاف خيل ولا ركاب فهو كمال الهدنة والجزية والخراج .

(١) الاحكام السلطانية للارودي ص ١٣٧

(٢) كتاب الخراج لابن يوسف ص ٧٠

(٣) سورة لقمة ٩ : ٢٩ . وقد روى صاحب الاحكام السلطانية عن بعض التفاسير في قوله تعالى (عن يد) أى عن يدي وقدة . وفي قوله تعالى (وهم صاغرون) أى قائلون أن
تجرى عليهم أحكام الاسلام (ص ١٣٧)

وكان للنبي صلى الله عليه وسلم خمس التي يقسم خمسة أسهم متساوية : كل سهم منها لأربابه عملاً بقوله تعالى (مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) . وبعد موت الرسول عليه السلام ردت إلى بيت المال .

وكانت الأربعة الأخماس الباقية تقسم في صدر الاسلام بين الجند في الأعمال الحربية لشراء الأسلحة وغيرها من معدات الحرب حتى دون عمر الدواوين وقدر أرزاق الجند .

وأهل الغنيمة غير أهل الفداء . فلا تصرف الصدقات لأهل الفداء ولا يصرف الفداء إلى أهل الصدقات . فان الغنيمة والفداء للجهاديين في سبيل الله وأهل الهجرة وأهل الصدقات من غير المقاتلة أو المهاجرين . (١)

هي كل ما أصاب المسلمون من عساكر أهل الشرك بالقتال . وتشتمل على أربعة أقسام : وهي الأسرى والسبي والأرضين والأموال . فالأسرى هم الرجال المقاتلون من الكفار الذين يقعون في الأسر . وأما السبي فهم النساء والأطفال الذين يقعون في أيدي المسلمين ، فلا يجوز قتالهم ، وإنما يقسمون في جملة الغنائم . وإن كان النساء من غير أهل الذمة أو ممن ليس لهن كتاب — كالأدهرية وعبدة الأوثان — وامتنعن عن الاسلام يقتلن أو يسترقن . ويجوز قبول الفدية عنهن . فان فودي بهم أسرى من المسلمين في أيدي قومهم عوض عنهم من وقوعوا في نصيبه . وكذلك في حالة المن عليهم . يدل على هذا ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مع هوازن حينما أنه مستعطفين . وقد قسم السبي على الجيش (٢) . وكانت الأرض التي تؤخذ في الحرب عنوة يخرج أهلها منها لأنها غنيمة كالأموال . واختلفوا في كيفية تصرف الامام فيها : هل يحبسها لمصالح

قنية

(١) البارودي ص ١٢٦

(٢) انظر ص ١٨٣ — ١٨٤ من هذا الكتاب

المسلمين ؟ أم يقسمها على المحاربين ؟ فالشافعي يرى تقسيمها كما فعل أبو بكر على رأى الشافعي . وقال مالك إنها تصير وقفا كما فعل عمر ، وقال أبو حنيفة بالخيار بين قسمتها أو وقفها .

وأما الأموال المنقولة ، وهي ما يمكن نقله كالماشية والمال ، فكانت تقسم بين المقاتلة . وكذلك الحال بالنسبة للأسلاب كثياب القتلى وأسلحتهم ودوابهم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها حسبما يرى .

ولما اختلف الصحابة في تقسيم غنائم بدر شرح القرآن طريقة قسمها في هذه الآية (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) (١) فكان للإمام مع من ذكر في الآية الخمس وصارت الأربعة الأقسام الباقية حقا للقاتلين (٢)

مصارف بيت المال :

وكان المال الذي يأتي من الموارد المقدمة ينفق على مصالحي الدولة بحسب ما يراه الامام ، فدفع منه أرزاق القضاة والولاة والعامل وصاحب بيت المال وغيرهم من الموظفين . ولا يصرف للولاة ولا للقضاة شيء من أموال الصدقة ، بخلاف وإلى الصدقة فإنه يصرف رزقه منها . وكانت زيادة أرزاق القضاة والولاة ونقصها من حق الامام أعطيات الجند : ويراد بها رواتبهم التي يستولون عليها في أوقات معينة من العام . وكانت في أيام النبي صلى الله عليه وسلم غير محدودة ولا معينة ، وإنما كانوا يأخذون من أربعة أخماس الغنيمة ، وما يرد من خراج الأرض التي بقيت في أيدي أهلها كما كانت تقسم بينهم بالسوية .

(١) - سورة الأنفال ٨ : ٤١

(٢) الاحكام السلطانية ص ١٢٥ - ١٢٧

أرزاق القضاة

أعطيات الجند

ولما ولي أبو بكر رضي الله عنه سوّى بينهم في العطاء قائلا « هذا معاش فالأسوة فيه خير من الأثرة ». ولما ولي عمر رضي الله عنه جعل العطاء بحسب السبق إلى الاسلام . فكانت الأرزاق كما يأتي :

لأزواج النبي عليه الصلاة والسلام ولعمه العباس ١٠٠٠٠ درهم إلا عائشة فقد أعطاها ١٢٠٠٠ لمكانتها ومكانة أبيها من الرسول (١) ؛ ولمن شهد بدرا والحسن والحسين ٥٠٠٠ درهم ؛ ولمن كان إسلامه كاسلام أهل بدر ولم يشهدوها ٤٠٠٠ درهم ؛ ولعبد الله بن عمر وبعض أبناء المهاجرين والأنصار ٣٠٠٠ درهم ؛ ولأبناء المهاجرين والأنصار ٢٠٠٠ درهم ؛ ولأهل مكة ٨٠٠ درهم ؛ ولسائر الناس مبالغ تتراوح بين ٤٠٠ ، ٣٠٠ ، ٢٠٠ درهم ؛ ولنساء المهاجرين والأنصار مبالغ تتراوح بين ٣٠٠ ، ٢٠٠ ، ١٠٠ درهم .

وكان يعطى أمراء الجيوش ٧٠٠٠ ، ٨٠٠٠ ، ٩٠٠٠ درهم بحسب الأعمال التي يقومون بها ؛ هذا فضلا عما كان يدفع لنسائهم وأولادهم ، وما فرض لكل منهم من الخنطة . وهو ما يخرج من مساحة جريين . وقد ظلت أعطيات الجند على هذا النحو أيام الخلفاء الراشدين ؛ فلما طمع بنو أمية في الملك واحتاج معاوية إلى استنجاد العرب زاد في أعطيات جنده الذي كان يبلغ عدده ستين ألفا . وكان ينفق عليهم ستين مليون درهم في العام . فلما صارت اليهم الخلافة وتوطدت دعائم دولتهم انقصوا ذلك المبلغ الضخم إلى أقل من النصف

٣ - كرى الأنهار وإصلاح مجاريها :

(١) تمرر الأحكام في تدبير أهل الاسلام ليدر الدين بن جماعة المقصور بالعدد الرابع سنة ١٢٣٤ من سنة Islamica ص ٣٨٤

Von Kremer, Culturgeschichte des Orients, tran. by S. Rhuda Bukhsh. p. 57

وكان يصرف من بيت المال على كرى الترع الكبيرة والمجارى التى تأخذ من الانهار الضخمة كدجلة والفرات لتوصيل الماء إلى الاراضى البعيدة .

٤ - حفر الترع للزراعة وغيرها .

٥ - النفقة على المسجونين وأسرى المشركين من مأكل ومشرب وملبس ودفن من يموت منهم . (١) .

٦ - المعدات الحربية .

٧ - العطايا والمنح للادباء والعلماء .

هذا ، ولا يفوتنا أن نذكر أن النظام الذى أقره عمر كان يفرض لكل مسلم دوّن اسمه فى سجلات الحكومة مكافأة سنوية عن خدماته الحربية ، عدا ما كان يمنحه من الأجر (فريضة) لأبنائه لافرق فى ذلك بين العرب والموالى .

على أن هناك أمراً آخر جديراً بالملاحظة ، ذلك أن عدد هؤلاء لم يكن كبيراً فى عهد هذا الخليفة . لذلك أصبح العطاء وفقاً على الدهاقين الذين ساعدوا العرب فى فوحاتهم . وبذلك يمكننا أن نعلم ما ذهب إليه البلاذرى (٢) من أن العرب فى ذلك الوقت لم يكن يحفظهم أن يقاسمهم غيرهم ممن دخلوا فى الاسلام من غير العرب نصيبهم من الغنائم . وقد ذكر اليعقوبى (٣) أن علياً وحده هو الذى تمسك بالقواعد القديمة ؛ ولا نعلم إلى أى حد اتبع الأمويون الطريقة التى وضعها عمر فيما يتعلق بالأعطيات السنوية .

على أننا لا نشك فى أنهم قد أنقصوا نقصاً كبيراً أعطية هؤلاء الذين بادوا بسخطهم (كالعاليين مثلاً) ، كما استبدوا بما فى بيت المال

(١) الاسكاف السطابة الباردي ص ١٩١ — ١٩٦

(٢) ترح البيان ص ٤٦١

(٣) تاريخ اليعقوبى ص ٢ = ٣١٣

من الأموال يذلونها لأفراد أسرهم . ومع ذلك فقد كان الأمويون على جانب كبير من الحكمة وبعد النظر لتلافي ماعسى أن يحرجه عليهم ذلك النظام الذى كان يقضى بنقص عطاء وعاياهم من العرب عن القدر الذى فرضه لهم عمر بن الخطاب .

ولم يرض العرب أن يقاسمهم الموالى ثمرات ما يفتحونه من البلاد . تلك المقاسمة التى كانت تنقص نصيبهم منها نقصا محسوسا .

وقد أجحف مؤرخو العرب فى الحكم على هذه الإصلاحات التى قام بها عمر بن عبد العزيز ، والتى كان الغرض منها القضاء على ما قام به فى سبيل انتشار الاسلام من العقبات ، وذلك بمنحه الموالى الحقوق التى كان يستمتع بها المسلمون من العرب وجلبهم ، واعفائهم من الجزية التى كان يدفعها الكفار ، ثم مقاسمتهم إخوانهم المسلمين من العرب نصيبهم من الأعطيات السنوية (١)

ولا ريب فى أن سياسة ذلك الخليفة لم توقظ إلا آمالا لم تستطع الحكومة تحقيقها ؛ فقد كانت الحال تتطلب علاجا آخر غير تلك السياسة التى سار عليها عمر بن عبد العزيز . فى العراق أنضب الأعطيات السنوية بيت المال ، بعد أن تأثرت موارده تأثيرا محسوسا من جراء إلغاء الجزية فى خراسان . وهكذا أعقبت تلك الفوضى فى الشؤون المالية بعد موت عمر بن عبد العزيز سياسة خراجية جائرة

من قرون وإصلاحات « وعلى الرغم من ذلك ، فينبغى أن يتورع المؤرخ عن القسوة فى الحكم على تلك الإصلاحات التى قام بها عمر بن عبد العزيز . ومن

Von Kremer, Culturgeschichte, vol. I. p. 174; (١)

Miller, Der Islam in Morgen-und-abendland, vol.

I. p. 438 Suiv.

العدل أن أطالب الذين يشايعون الحجاج بن يوسف ضد ذلك الخليفة المصلح بالإجابة على هذين السؤالين : (١) ألم يكن خيرا للمؤمنين أنفسهم مساواتهم جميع العناصر في الحقوق ، تلك السياسة التي لا يعد أن يكون عدم الأخذ بها هو السبب الأول في سقوط دولتهم ؟ (٢) وإذا لم تكن تلك المساواة في مصلحة الخلفاء من بنى أمية ، ألم تكن من مصلحة الاسلام نفسه ؟ ليس ثمة أحد كائنا من كان يستطيع أن يشك في صحة هذه الملاحظة الثانية ؛ فان النظام العسكري الذي وضعه عمر بن الخطاب لم يعد يلائم حال الأمة العربية في ذلك الحين . »

وكان عمر بن عبد العزيز أول من فطن من خلفاء بنى أمية إلى أن وقت التفرغ للإصلاحات الداخلية قد آن ، كما اقتنع بذلك عمر بن الخطاب من قبل . ومن ثم كان يحول جهده دون القيام بفتوحات جديدة . ولم تكن غلطة عمر بن عبد العزيز سوى رجعيته ومحافظته الدينية ، وتمسكه الشديد بالنظام الذي سنه عمر بن الخطاب لما كان يكنه لذلك الخليفة في أعماق نفسه من الاحترام والاكبار ، والذي لم يكن إلا صورة صادقة منه رغم ما كانت تتطلبه الحالة من العدول عن ذلك النظام عدولا تاما . فقد كان لازما أن تجد الحكومة أعمالا جديدة غير الغزو والفتح للرابطين في الولايات الاسلامية من جند العرب حتى لا يكونوا عالة على بيت المال

أثر هذه السياسة
في بيت المال

ولا غرو فقد كانت السياسة التي سار عليها عمر بن عبد العزيز تحول دون ملكية الجند للأرض ، بينما كانت الحالة تقضى بمنحهم إياها لاستغلالها واستثمارها ، كما كانت تسخو في منح الأعطيات حتى للوالى من المسلمين في الوقت الذي كانت تتطلب فيه مالية البلاد الغاء تلك الأعطيات حتى ما كان يمنح منها للعرب أنفسهم .

وهكذا حال ذلك التصرف الذي أنضب موارد الدولة ، وجر الخراب على بيت المال دون نجاح تلك السياسة التي كانت ترمى في ذاتها إلى الإصلاح واعفاء الجدد في الاسلام من الجزية . ومن ثم نرى أن سياسة عمر بن عبد العزيز كانت أبعد أثراً في وهن العرش الأموي ومن العرش الأموي من سياسة الحجاج بن يوسف وسوء إدارته ؛ فان الأموال التي أثّرت في النفوس لم تنطفئ جذوتها حتى أصبحت الشعوب من غير العرب تنتظر خلاصها من حكم بني أمية ، بعد أن غدت تلك السياسة الخارجية في نظرم عبثاً ثقيلاً لا قبل لهم باحتياله ، تلك السياسة التي فاجأهم بها الأمويون ولا سيما في خلافة هشام بن عبد الملك (١) على أثر فشل ذلك الإصلاح الذي قام به عمر بن عبد العزيز . (٢)

نظام الضرائب في عهد بني أمية :

زادت الضرائب في عهد بني أمية عما كانت عليه في عهد الخلفاء الراشدين . فلم يراع الخلفاء الأمويون القواعد التي قررها أسلافهم ، بل تجاوزوا حدود الضرائب التي فرضوها . وقد كتب معاوية إلى وردان عامله على مصر : « أن زد على كل امرئ من القبط قيراطاً » ؛ فكتب إليه وردان « كيف أزيد عليهم وفي عهدهم أن لا يزداد عليهم ؟ »

في عهد معاوية
(في مصر)

وكانت الحال كذلك حتى في الولايات العربية ؛ فقد صادر أحد اخوة الحجاج ييلاد اليمن أملاك الأهالي ، كما أثار حنقهم وسخطهم بفرضه عليهم ضريبة معينة (وظيفة) ، وذلك عدا العشر الذي قرره الاسلام (٣)

عهد عبد الملك
(في اليمن)

وفي عهد عبد الملك عُمل في خراسان إحصاء جديد للسكان عامة ،

(١) انظر البيهقي ج ٢ ص ٣٧٦ لاستقصاء ما كتبه عن العراق

(٢) انظر كتاب البيادة العربية ترجمة المؤلف ص ٥٦ — ٦٠

(٣) البلاذري : فتوح البلدان ص ٧٣

وكلف كل شخص بسداد ما فرض عليه من الضريبة . وزادت جزية كل شخص ثلاثة دنانير عما كانت عليه من قبل (١) . وكذلك كانت الحال في العراق حيث كانت تزيد الضرائب الاستثنائية في عبء ما كان يتقل الأهلين من الضرائب المقررة .

وقد أمر عمر بن عبدالعزيز بجباة الخراج أن لا يأخذوا من الأهالي من الدراهم ما زاد وزنه على أربعة عشر قيراطا ؛ وهو ما أمر به عمر ابن الخطاب . وقد رأى أن العمال كانوا يأخذون دراهم أثقل وزنا من تلك الدراهم التي فرضها عمر بن الخطاب ، بما كان يزيد زيادة فاحشة في الضرائب التي كان يدفعها الأهالي . ويتبين لنا من ذلك النظام الذي أقره عمر بن الخطاب أن الأهالي كانوا يدفعون عدا الضريبة المقررة نفقات صك النقود وضررها ، وكذا نفقات العقود الرسمية ومرتبات عمال الإدارة . هذا عدا هدايا النيروز والمهرجان (٢)

هدايا النيروز
والمهرجان

ولا غرو فقد كانت تتخذ إمرة إحدى الولايات وسيلة للحصول على الثروة وجمع المال . يدل على ذلك أيضا ما شاع على الألسن في تلك الولايات « أكل ولاية أو حلبها كما تحلب الناقة » - تلك العبارة التي طالما كانت تستعمل للدلالة على ذلك المنصب (٣) .

ولم يكن الرؤساء وحدهم هم الذين يثرون على حساب بيت المال ؛ فقد كان هناك طائفة من صغار الموظفين لا هم لهم إلا الاثراء من أموال الدولة .

وكان من أثر تلك الصعوبات التي كانت تعترض الحكومة في سبيل استرداد تلك الأموال أن فكر والى العراق (عبيد الله بن زياد) في استبدال أولئك العمال من العرب بغيرهم من الفرس ؛ ومن ذلك الحين

استبدال العمال من
العرب بغيرهم من
الفرس

(١) كتاب الخراج لآب يوسف ص ٢٣

(٢) تاريخ البقوى ج ٢ ص ٢٥٨

(٣) البلاذري ص ١١٤ - ٢١٦ و ٤١١ و الطبري ج ٢ ص ٩ - ١٠

كان يعهد إلى الدهاقين (كبار ملاك الأراضي من هؤلاء) بحجاية الخراج .
ولا غرو فقد كان هؤلاء الدهاقين « أبصر بالجباية وأوفى بالأمانة (١)
وفي عهد عبد الملك بن مروان كان يعمل تحقيق دقيق مع الجباة عند
اعتزالهم أعمالهم الادارية ؛ وكانوا يرغبون على رد ماسلبوه من
الاموال (٢)

العمارة :

كانت المباني عند العرب في غاية البساطة والسذاجة . فلم يكن في مكة
الا مباني قليلة أهمها « الكعبة » . وكانت منازل الأغنياء تبنى بالحجارة
أو اللبن ، بينما كانت معظم مباني المدينة من اللبن
وكانت المنازل في الغالب طبقة واحدة ولها فناء ، وفي وسطها بئر .
فلما اتسعت الفتوح الاسلامية في عهد عمر بن الخطاب وزادت الثروة أقبل
على المدينة عاصمة الدولة جموع المهاجرين من الاجانب فارتقت فن العمارة ،
وشيد مشاهير العرب في مكة والمدينة الدور الواسعة من الحجارة
والرخام . ويقال إن الدار التي بناها عثمان كانت غاية في العظمة والبهاء .
وقد هدم مسجد الرسول بالمدينة وأعاد بنائه بالحجارة والرخام .
ويقول المسعودي إن الصحابة في عهد عثمان أقاموا لأنفسهم
دورا فاخرة . وقد شيد الزبير بن العوام دورا فخمة في المدينة والكوفة
والفسطاط والاسكندرية .

ولما استولى العرب على بلاد الشام وفارس اتخذوا لأنفسهم
طرازاً للعمارة خاصاً بهم يتناسب وطبيعتهم وحالة معيشتهم . وقد
فاق هذا الطراز طراز الفن البيزنطي والفارسي من حيث الرقي
وجمال التنسيق والاتقان . والعرب - كما لا يخفى - مولعون بالتقليد ،

(١) الطبري ٢ : ٤٥٨ ، ١٩٥

(٢) انظر كتاب البداية العربية ترجمة المؤلف ص ٢٧ — ٢٣

كما أنهم معروفون بالابتكار المبني على هذا التقليد . وهم في ذلك أشبه بالامة الانجليزية .

وبما تجب ملاحظته أن العمارة العربية (١) قد امتازت بالأعمدة والمنحنيات والمآذن والقباب . وهي تماثل النخيل الذي هو أعرش . عند العرب ، كما أنهم اتبعوا في تخطيط المدن ما يناسب حالتهم وميولهم الاجتماعية .

تأسيس المدن وكانت المدن تحاط بأسوار منيعة للدفاع عنها . وكان لأصحاب كل حرفة حتى خاص من أحياء المدينة يعرف باسمهم . وقد عُرِف العرب بغيضهم للنظام المركزي ؛ فكانوا أينما حلوا تجمعوا قبائل و فرقا منفصلة لكل قبيلة حيا ومنازلها ومسجدها وسوقها ومقابرها . وهذا التقسيم يلائم ما درجوا عليه من حب الحرية والميل إلى عدم الخضوع إلى سلطة حكومية تقيد حريتهم (٢) . ولعدم ميلهم إلى الاندماج كان لكل حتى أو قسم من المدينة أبواب منيعة تفصله عن الأقسام الأخرى يقوم عليها الحراس

ولإذا ما قامت ثورة أو اضطراب في المدينة كانت تغلق الأبواب فتقطع المواصلات بين أجزاء المدينة المختلفة .

وقد عنى العرب بتخطيط المدن وشق المجارى لتوصيل الماء الصالح للشرب إليها .

تأسيس البصرة :

شرع العرب على أثر انتصارهم في موقعة القادسية في تخطيط مدينتي

Ameer Ali, A Short History of the Saracens, p. 194. (١)

Ameer Ali, A Short History of the Saracens, p. 194 (٢)

البصرة والكوفة . وكان الباعث على انشائها حاجة العرب إلى نقط عسكرية لتكون معاقل لجيوشهم ؛ فاخطت عتبة بن غزوان (١) البصرة في ربيع سنة ١٦ هـ في خلافة عمر بن الخطاب ؛ أما الكوفة فقد اختطها سعد بن أبي وقاص .

وكانت البصرة في أول أمرها أشبه بالقرية منها بالمدينة ، فأنشئ بها أولاً المسجد وبجواره دار الإمارة ، وحولها خطط لكل قبيلة خطة . وكان بكل منها مسجد ومقبرة . وقد اتخذ كل ذلك في مبدأ الأمر من الغاب (٢) . ولما وجد العرب أن الغاب لا يقوى على مقاومة النار شرعوا في بناء دورهم باللبن . فلما ازدادت ثروتهم بنوها بالآجر والحجارة .

ولم يكد يمضي عشرون سنة على انشاء البصرة حتى أصبحت من أهم مراکز العالم الاسلامي ، وخاصة فيما يتعلق بالتجارة حتى حلت محل مدينة الأبله (٣) التي فتحها عتبة بن غزوان (٤) ، وذلك لاتصالها عن طريق البحر بالهند والصين .

وكان معظم سكان البصرة من عرب الشمال (مضر وريعة) . وقد وفد إليها عدة جاليات أجنبية من الهند والصين ، حتى أصبح سكانها خليطاً من العرب وغير العرب ؛ وكان من أثر ذلك أن ظهرت بها حياة أدبية جديدة ، وتأثرت الحركة العلمية الاسلامية بالفلسفة القديمة .

(١) الطبري ٤ ص ١٤٨

(٢) Von Kremer, Orient Under the Caliphs, trans. by S. Khuda Bukhsh, p. 100

(٣) وقع على رأس الخليج الفارسي .

(٤) الطبري ٤ ص ١٥٠ - ١٥١

تأسيس الكوفة :

لم يطب للعرب المقام في « المدائن » حاضرة بلاد الفرس لعدم تعودهم معيشة المدن الكبيرة ، ولأنهم فطروا على حب الصحراء ذات الفضاء المتسع والهواء النقي والكلا والمرعى لغذاء إبلهم . ولما رأى عمر ما عثرى العرب من سقم ، أمر سعد بن أبي وقاص أن يبعث رائدين يرتادان منزلا بريا لا يحول بينه وبين جنته الماء اذا ما أراد القدوم عليهم ؛ فبعث سعد سلبان الفارسي وحذيفة لارتياح موضع توافر فيه هذه الشروط ، فوقع اختيارهما على مكان غربي الفرات . ولما أقر عمر هذا الاختيار غادر سعد بن أبي وقاص المدائن ونزل بجنته في الكوفة ، وذلك في المحرم سنة ١٧ هـ (يناير سنة ٦٣٨ م) ، وعسكر جند العرب - وعددهم أربعون ألفا - في الخيام أولا ثم بنوا بيوتا من عيدان القصب . وسرعان ما أتت عليها النار . فأمر الخليفة عمر بأن تبنى الدور باللبن ؛ فاختط شوارعها وأزقتها أبواب الهياج بن مالك الأسدي ، وأسس بها جامعا . وبنى في مقدمته ظلة مقامة على أساطين من الرخام . وجعل العرب المسجد في وسط المدينة حيث تفرعت الطرق والدروب . وبنى في نهاية أحد هذه الطرق دار سعد بن أبي وقاص ويعد عن المسجد بمثابة فراع ، واتخذ فيه بيت المال .

وقد قام ببناء المسجد ودار الامارة بنامون من الفرس على مثال مباني الأكاسرة . وكانت الطرق فسيحة رجة حتى لا يحتجب عن العرب هواء البادية الذي ألغوه

وسرعان ما زادت أهمية البصرة والكوفة حتى أصبحتا من أعظم المراكز السياسية والحربية والأدبية في البلاد الإسلامية ، وغدت الكوفة قصبة العراق الأعلى بعد الفتح الإسلامي . فكان وإلى الكوفة

يعين من قبله الولاة على الباب وأذربيجان وهمدان والرى وأصبهان
والموصل وقرقيسيا

اعتماد على الكوفة
حاضرة الخلافة

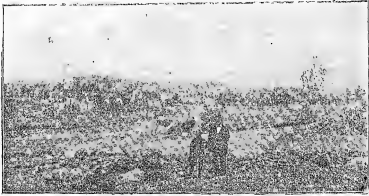
ولما ولي على بن أبي طالب الخلافة ترك المدينة واتخذ الكوفة
حاضرة لخلافته لأن بها شيعته وأنصاره ، ثم لخصوبة أرضها وكثرة
خيراتها ، ووقوعها في مكان متوسط سهل التواصل مع أجزاء الدولة
الاسلامية . وعما دعا عليا إلى هذا الاختيار ماعول عليه من حرب
معاوية الذي امتنع عن بيعته . ولكن الأيام قد برهنت على أن عليا
لم يوفق في اختيار تلك الحاضرة الجديدة ، فان تركه المدينة قد هدم
التوازن الذي كان بين القبائل العربية في عهد الخلفاء من قبله . وقد تبين
له بعد فوات الفرصة أن اعتمادها على أهل الكوفة لم يكن إلا سرايا ؛
فانه لم يستطع أن يقر النظام في حاضرة ملكه الجديدة . وكان على يجب
الكوفة ويؤثرها على المدينة حتى قال فيها : الكوفة كنز الايمان وحنة
الاسلام وسيف الله ورمحه يضعه حيث شاء . والذي نفسى بيده
ليتنصرن الله بأهلها في شرق الأرض وغربها كما انتصر بالحجاز . وكان
إذا أشرف عليها قال :

يا حبذا مقامنا بالكوفة نعرفها جئنا العلوقة أرض سواد سهلة
مقرؤة . (١)

تأسيس القسطنطينية :

بعد أن تم لمعرو بن العاص فتح الاسكندرية وإجلاء الروم عنها
وطردهم من مصر ، أراد أن يجعلها مقرا لولايتهما فيها من عمران وأبنية ،
وكتب بذلك إلى عمر بن الخطاب ؛ فسأل عمر الرسول الذي أحضر إليه

(١) الطبري ج ٤ ص ١٤١ قفري : الآداب السلطانية ص ٧٨ معجم البلدان :
انظر تحت الكوفة - انظر ص ٢٧٧ من هذا الكتاب .



بعض أطلال مدينة القسوط

كتاب عمرو : « هل يحول بيني وبين المسلمين ماء ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين إذا جرى النيل . فكتب إلى عمرو : إني لأحب أن تنزل بالمسلمين منزلا يحول الماء بيني وبينهم في شتاء ولا صيف ، فلا تجعلوا بيني وبينكم ماء متى أردت أن أركب إليكم راحلي حتى أقدم عليكم قدمت »

ولا شك أن مدينة الإسكندرية لم تعد صالحة لأن تكون حاضرة مزايومع القسوط مصر كما كانت منذ أيام الاسكندر ؛ فكان لزاما أن تكون العاصمة - على أثر انتقال مركز السيادة على مصر إلى بلاد العرب - إما على البحر الأحمر ، وإما على نقطة تسهل منها المواصلات البرية . ولما لم تكن العرب أمة بحرية لم ، يكن بد من أن يتخذوا حاضرتهم الجديدة في نقطة برية سهلة الاتصال ببلاد العرب . أضف إلى هذا حكمة عمرو في اختيار موقع القسوط ، لأنه كان يستطيع فيه أن يشرف على قسما البلاد المصرية شمالا وجنوبا . هذا عدا قربه من الطريق إلى بلاد العرب . وكان موضع القسوط فضاء ومزارع بين النيل والمقطم . ولم يكن

في هذا المكان من البناء سوى حصن بابليون حيث كانت ترابط فيه الحامية الرومية . وكان إلى الشمال والشرق من هذا الحصن أشجار ونخيل وكروم ؛ وبين الحصن والجبل عدة كنائس وأديرة . وقد عين موضعها الأستاذ يوسف أحمد فقال : إنها تقع في المنطقة التي حول جامع عمرو ، والتي تمتد شرقاً حتى قرب سفح جبل المقطم ، وشمالاً حتى جهة قَمَ الخليج وقناطر السباع وجبل يشكر ، وغرباً حتى النيل ؛ وجنوباً حتى ساحل أثر النسي .

تسمية القسطاط

وقد قيل في تسمية القسطاط بهذا الاسم أقوال كثيرة . فقال بعضهم إن عمرو بن العاص لما أراد المسير إلى الاسكندرية أمر بفسطاطه أن يرفع ؛ فإذا بيامة قد باضت في أعلاه فقال : لقد تحرمت بحوارنا ، أفروا القسطاط حتى يطير فراخها فأقر في موضعه . فبذلك سميت القسطاط . وذكر ابن قتيبة أن العرب تقول لكل مدينة فسطاط . أما « بطر » فيقول : إن مدينة القسطاط مأخوذة من لفظ Fossatum ومعناه « مدينة حصينة » ، أخذها العرب عن الروم أثناء حربهم في الشام . وربما كان هذا أرجح الأقوال .

ولما عزم عمرو على تخطيط القسطاط ولي الخطط أربعة من قواد المسلمين ممن أنزلوا الناس وفصلوا بين القبائل^(١) . لذلك لا يبعد أن يكون هؤلاء قد اختاروا النزول في المكان الذي نزلوا فيه أولاً لصلاحيته وقربه من النيل .

(١) ذكر هؤلاء ابن دقاق في كتابه الانتصار لراصة عند الامصار (ج ١ ص ٢٢٢) فقال : معاوية بن حديج النخعي وشريك بن سمى القنطري وعمرو بن قنزم الخولاني وسويل ابن ثعلبة المازني .

وقد قال بطر إن النظام بتنفيذ هذا الأمر القبط لدرابهم بمن الهامة التي كنز عليها العرب . ونحن نسند ذلك لأن الآلية التي أقامها العرب هي من الزمن دور واحد لا تحتاج إلى معارذ أو هندسة . ودليلاً على ذلك ما سيرد في بناء جامع عمرو ؛ فإنه بنى بسقف منخفض بدون نوافذ وبدون فراغ في السقف حتى يتخلل الهواء داخله . وكان العرب يستغلون بغائه ويتقلون بجوانبه نبال القتل وذلك من شدة الحر بداخله .

وكانت بيوت الصحابة بمدينة الفسطاط في بادي الأمر طبقة واحدة ،
ثم أخذت الدور تزداد في الاتساع والعلو شيئاً فشيئاً ، حتى صار ارتفاع
أغلب الدور خمس طبقات وستاً وسبعاً وثمان ، وأصبح يسكنها المائتان
من الناس بعد أن كان لا يسكنها إلا أسرة قليلة العدد .

هذا وقد ظلت مدينة الفسطاط قاعدة للديار المصرية ومقر الأمانة
حتى بنيت مدينة العسكر (١) سنة ١٢٣ هـ ، فنزل فيها أمراء مصر
وسكنوها .

تأسيس الجامع القنبي^(٢) :

أسس هذا الجامع عمرو بن العاص سنة إحدى وعشرين من
الهجرة على مارواه ابن دقاق وأبو المحاسن^(٣) . وكان على الأرض التي
بني عليها منزل لقيسبة بن كلثوم التجيبي . وقد سأل عمرو بن العاص
حين عاد المسلمون من الاسكندرية قيسبة أن ينزل عن داره^(٤)
ليجعل مكانها مسجداً ، فأجابته إلى طلبه وتصدق بها على المسلمين . ومن
ثم شرع عمرو في بنائه ؛ فكان طوله خمسين ذراعاً وعرضه ثلاثين .
ومن هنا يتضح أن هذا الجامع كان في مبدأ أمره أصغر بكثير مما هو
عليه الآن .

ولم يكن للمسجد الذي بناه عمرو محراب مجوف . وأول من بناه
خزرة بن شريك^(٥) . وكان له بابان أمام دار عمرو وبابان في الشمال .

(١) حجة زين العابدين والمذبح والسيدة زينب والكعبة

(٢) يطلق على هذا الجامع أيضاً جامع عمرو ، وتاج الجوامع والمسجد الجامع (ابن دقاق
ج ٤ ص ٥٩)

(٣) ذكر هذا اللفظ السيوطي وابن دقاق وذكره أبو العباس قتية وهو خطأ

(٤) وقع إلى الشمال من حصن بلبيون

(٥) كان والي مصر من قبل الوليد بن عبد الملك بن مروان من سنة ٩٠ إلى سنة ٩٦



جامع عمرو بن العاص

وبابان في الغرب . وكان الخارج من زقاق القناديل (١) يلقى ركن الجامع الشرقي محاذياً ركن جامع عمرو الفري . وكان سقفه منخفضاً جداً ، كما أنه لم يكن للمسجد صحن ؛ فكان الناس يصلون بفنائمه . وقد اتخذ عمرو منبراً ؛ فكتب إليه عمر بن الخطاب « أما بحسبك أن تقوم قائماً والمسلمون جلوس تحت عقيقك » ؟ فكسره عمرو .

هذا هو أقدم جامع إسلامي بني في مصر . ولا يزال المسلمون من المصريين يعنون به عناية كبرى حتى اليوم . وترجع أهميته التاريخية إلى موضعه القديم الذي بناه فيه عمرو بن العاص (٢)

دمشق :

كانت دمشق قبل الفتح العربي مقر حكام الروم . وقد أصبحت حاضرة الدولة الإسلامية منذ خلافة معاوية بن أبي سفيان ، وغدت أكبر مدن الإسلام في ذلك العصر ، وأنعمها في الآبهة والعمارة ؛ كما امتازت على غيرها من المدن بكثرة الأنهار والينابيع . وقد قيل إن دمشق سميت كذلك لأنهم دمشقوا في بنائها أي أسرعوا ، كما قيل إنها المقصودة بقوله تعالى (وَالثِّينِ وَالزَّيْتُونِ وَطُورِ سِينٍ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ) . والثين هو الجبل الذي عليه دمشق ، والزيتون هو الجبل الذي عليه بيت المقدس ، وطور سين هو الشعب الحسن ، وهذا البلد الأمين هو مكة .

وقد ذكر ياقوت في معجمه (٣) أن دمشق كانت حصينة ، أقيمت حولها أسوار منيعة بلغ ارتفاعها ثمانية أمتار وعرضها خمسة عشر قدماً .

(١) دعى هذا الاسم لأنه كان منازل الأشراف ، وكان على أبوابهم القناديل ، وقيل إنما قيل له زقاق القناديل لأنه كان يرسمه بتدليل يرفد على باب عمرو ، وهو من الخطط القديمة . أريج مسالك .

Mme R. L. Devonshire, Quatre vingts (٢)
mosquées du Caire, p. 10.

(٣) انظر هذا القبط في معجم البلدان لياقوت .

ابول دمشق وكان لدمشق سبعة أبواب ، وكانت أبراجها العالية يراها القادم من بعد عظيم . وقد شيد بها معاوية قصر الخضراء (١) ؛ ولما تولى الوليد الخلافة جعل دمشق وضواحيها بالمباني العامة العديدة . وقد سارت كلفة الوليد بالعمارة سير الأمثال . قيل « إن الناس في دمشق كانوا في عهده يتكلمون عن العمارات وجمالها ، وفي عهد سليمان عن الطعام والنساء ، وفي عهد عمر بن عبد العزيز عن الدين والقرآن »

بجارى الماء بدمشق ومن آثار الأمويين الخالدة في دمشق بجارى الماء (٢) قهر برى . لا يزال يجلب الماء إلى المدينة . وقد بلغ نظام بجارى الماء من الدقة بحيث صار لكل دار في دمشق نافورة خاصة . وذلك بفضل القنوات السبع الرئيسية التي شقها الأمويون لتوصيل الماء إلى أنحاء المدينة ، والقناطر الكثيرة القائمة على الأعمدة التي شيدها لتوصيل ماء الشرب إلى الدور .

قصر الخليفة وكان قصر الخليفة بدمشق غاية في الأبهة . وقد ازدانت جدرانها بالفسيفساء وأعمدته بالرخام والذهب ، وسقوفه بالذهب المرصع بالجواهر . وقد لطف جوه النافورات والمياه الجارية والحدائق الغناء بأشجارها الظليلة الوارقة .

ولم يكن حب العمارة مقصورا على الحكام . فقد تنافس الأمراء وكبار رجال الدولة في تجميل دمشق وغيرها من المدن العظيمة وقد شيد الحر بن يوسف حفيد مروان بن الحكم - وكان والياً على الموصل في عهد هشام - داراً منيفة من الرخام الخالص والمرمر ، عرفت بالمنقوشة لما تمتاز به من النقش البديع - كما بنى خانات (فنادق) في الموصل .

في الموصل

(١) سمي بهذا الاسم لأن قوته وطلعه .

(٢) Ameer Ali, A Short History of the

Saracens, p. 193

وقد رأى الحر ما يعاناه أهل الموصل من المشاق في الحصول على ماء الشرب ، فشق قناة لا تزال باقية إلى اليوم . وقد غرس الأشجار على ضفتها حتى أصبحت بمثابة متنزه عام لأهل المدينة

يقول السيد أمير علي : (١) « لم يتغير طراز البيوت وترتيبها في دمشق عما كان عليه في عهد الأمويين على الرغم من مرور مئات السنين . فترى البواب واقفا على مقعد خشبي أمام الباب كما تراه الآن في منازل الأغنياء ، وترى على باب بيوت الفقراء قطعة من المعدن أو الحديد تستخدم مطرقة للباب .

وفي داخل الدار فناء مستطيل على جوانبه أرومة من الأعمدة ، وأرضه من الحجارة أو الرخام ، ويمشي مرصوفة بالحجارة أو الحصاء على أشكال هندسية منتظمة . وفي الفناء نافورة يحيط بها حديقة صغيرة بها الأزهار الزكية وتظللها أشجار البرتقال والليمون . وعلى جانب الفناء يقام الإيوان وهو عبارة عن صالة قد رصفت بالرخام والبلاط الملون . وتستعمل قاعة الاستقبال وقت الحر . وقبالة الباب كانت تقام عادة كوة غير نافذة تزخرف بالأعمدة الرخامية ويوضع فوقها الطست والأبريق للوضوء .

وكانت قصور الأغنياء مكونة من طابقين أحيانا . وعلى يمين وشمال الصالات أبواب تكسوها ستور كثيفة تؤدي إلى الصالات والحجرات الأخرى .

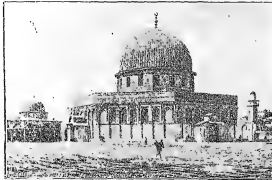
وفي الشتاء كانت تكسى أرض الإيوان الرخامية وكذلك الحجرات بالسجاد الثمين وتدفأ الحجرات بالمنهل (الموقد) أما في الصيف فكانت النافورات والنوافذ كفيلا بتلطيف حرارة الجو .

وكانت سقفوف الدار مزدانة بنقوش على الطراز العربي ومطلية

بالذهب . ولم تكن هناك مقاعد . فإذا كان صاحب الدار من أصحاب
المراكز السامية وضعت السجاجيد بعضها فوق بعض لتكون بمثابة
مقعد مرتفع له .

مسجد دمشق :

يضرِب بجامع دمشق المثل في جماله وحسن نظامه . وأول من
اختطه أبو عبيدة بن الجراح ؛ ثم بناه الوليد بن عبد الملك سنة ٩٧ . وكان



المسجد الأموي بدمشق

كلها بالعارة وبخاصة عمارة المساجد ؛ وكان هذا المسجد في أول
الأمر كنيسة القديس يوحنا . ولما عزم الوليد على بنائه جمع زعماء النصارى
في دمشق وعرض عليهم رغبته في إدماج هذه الكنيسة في مسجد المسلمين
واستعداده لأن يعوضهم إياها بكنيسة أخرى في أى مكان شاؤوا وأن
ينفذهم ثمناً مضاعفاً ؛ فأبوا محتجين بالعهد الذى أخذه المسلمون على
أنفسهم ألا يتعرضوا للكنائس النصارى بسوء .

على أن الوليد لم يأبه لقولهم وسارع إلى هدم الكنيسة وبنى

مكانها مسجد دمشق (١) ؛ وقد تأتى الوليد في بناء هذا المسجد حتى قبل إنه اتفق على عمارته خراج دولته سبع سنين ؛ وما ذلك إلا ليتقرب إلى الله بهذا العمل الدينى الجليل .

عبارة المسعودى
عن مسجد دمشق

قال المسعودى : « وحكى عثمان بن مرة الخولاني قال : لما ابتداء الوليد ببناء مسجد دمشق وُجد في حائط المسجد لوح من حجارة فيه كتابة باليونانية ، فعرض على جماعة من أهل الكتاب فلم يقدروا على قراءته . فوجه به إلى وهب بن منبه فقال : هذا مكتوب في أيام سليمان ابن داود عليهما السلام ، قرأه فإذا فيه « بسم الله الرحمن الرحيم يا ابن آدم لو عاينت ما بقى من يسير أجلك لزهدت فيما بقى من طول أملاك وقصرت عن رغبتك وحيلك ، وإنما تلقى ندمك إذا زلت بك قدمك ، وأسليك أهلك وانصرف عنك الحبيب وودعك القريب ثم صرت تدعى فلا تجيب ، فلأنت إلى أهلك عائد ولا في عملك زائد ، فاغتم الحياة قبل الموت والقوة قبل القوة ، وقبل أن يؤخذ منك بالكظم ويحال بينك وبين العمل ؛ وكتب زمن سليمان بن داود . فأمر الوليد أن يكتب بالذهب على اللازورد في حائط المسجد : ربنا الله لا نعبد إلا الله . أمر ببناء هذا المسجد وهدم الكنيسة التي كانت فيه عبد الله الوليد أمير المؤمنين في ذى الحجة سنة سبع وثمانين ؛ وهذا الكلام مكتوب بالذهب في مسجد دمشق إلى وقتنا هذا وهو سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة » (٢)

وقد قيل ان السجلات المشتملة على تفقات البناء نقلت إلى قصر الوليد على ثمانية عشر بعيرا لمجشها وإقرارها ؛ فأقرأها الخليفة الأموى

Von Kremer, Culturgegeschichte des Orients, (١)
trans. by Khuda Buckhsh, p. 146.

(٢) مروج الذهب للمسعودى ج ٢ ص ١٥٢

دون بحث أو مراجعة وقال : هو شيء أخرجه الله ولا نرجو من ورائه شيئاً . (١)

وفي الحق إن مسجد دمشق الذي يعرف الآن بالمسجد الأموي هو آية من آيات الفن العربي والبيزنطي ، ولا يزال حافظاً لرونقه وبهائه إلى اليوم . وإن في هذا الوصف الذي وصفه به أحد أهالي دمشق مثلاً جيداً وبرهاناً ناطقاً على ما بلغه هذا المسجد من الرواء والاتقان : « هو جامع المحاسن كامل الغرائب ، محدود من إحدى العجائب . قد زور بعض فرشه بالرخام وألف على أحسن تركيب ونظام . وفوق ذلك مقصوص ، أقداره متفقة وصنعه مؤتلفة ، بساطه يكاد يقطر ذهباً ويشعل لهباً . وهو مُنزه عن صور الحيوان إلى صنوف النبات وفنون الأغصان ؛ لكنها لا تمنع إلا بالابصار ، ولا يدخل عليها الفساد كما يدخل على الأشجار والثمار ، بل هي باقية على طول الزمان مذكرة بالعيان في كل أوان ، لا يمسه عطف مع فقدان القطر ، ولا يعتريه ذبول مع تصريف الدهر » .

عبارة ياقوت
في وصف المسجد

نعم ! قد غلا الوليد في بناء هذا المسجد ؛ فقد كان محرابه مرصعاً بالجواهر الثمينة . عليه قناديل الذهب والفضة ، محلى بالفسيفساء والسلاسل الذهبية ، حتى أخذ الناس يرمونه بقصر النظر والتبذير ، وأنه إنما بناء من بيت مال المسلمين من غير مافائدة تعود عليهم من وراء هذا الأسراف . وسرعان ما وصلت هذه الأقوال إلى مسامع الوليد فخطبهم في المسجد فقال : بلغني أنكم تقولون وتقولون وفي بيت مالكم عطاء ثمانى عشرة سنة إذا لم يدخل لكم فيها حبة قمح . (٢)

(١) معجم البلدان لياقوت ج ٤ ص ٧٦

(٢) أخبار لفظ دمشق في معجم البلدان لياقوت

قال ياقوت في معجمه : قالوا عجائب الدنيا أربع : قطرة سنجة ، ومنارة الاسكندرية ، وكنيسة الزهراء ، ومسجد دمشق .

ولما رأى عمر بن عبد العزيز أن المال الذي بذل في سيل بناء المسجد الأموي لم يكن في موضعه وأن بيت المال قد تأثر من وراء ذلك تأثيراً يذكر ، عزم على أن يتدارك هذه الخسائر فيزيع الفسيفساء ويستغنى بالحبال عن السلاسل الذهبية التي علفت فيها المصاييح وقد اتفق أن وصل إلى دمشق سفراء من قبل أمبراطور الروم ورغبوا في زيارة مسجد دمشق ؛ فسمح لهم عمر و وكل بهم رجلاً يعرف لغتهم . حتى إذا ما مروا بصحن المسجد استقبلوا القبله ، رفعوا رؤوسهم إلى المسجد وقد نكس رؤس الوفد رأسه واصفر وجهه ؛ فسأله من معه عما حل به فقال : انا معشر أهل رومة نقول ان بقاء العرب قليل ؛ فلما رأيت ما بنوا علمت أن لهم مدة لا بد أن يملئوها . ولما اتصل هذا القول بمسامع عمر بن عبد العزيز قال : انى أرى أن مسجدكم هذا غيظ على الكفار وترك ما عزم عليه :

العلوم والمعارف

الأدب :

لم يكن للأدب حظ في صدر الاسلام لاشتغال العرب بالفتوح وتنظيم دولتهم التي اتسعت أرجاؤها ثم لانشغالهم بالحروب الأهلية التي استنفدت كل مجهوداتهم .

وقد حافظت الروح الأدبية في هذا العهد على ما كانت عليه في الجاهلية ، فلم يتعد الأدب دائرة الشعر تقريباً ، إذ أصبح يمثل بعض مظاهر السلطة الاسلامية . وقد ظن بعض المستشرقين أن الدين قل من أهمية الشعر حتى لا يطغى على القرآن ؛ وهذا الزعم لا أساس له ، لأن القرآن ليس من الشعر في شيء ولا يصح أن يكون نموذجاً له . ولو أن القرآن الكريم قد غص من شأن بعض الشعراء فلأنهم كانوا

من أعداء الإصلاح ومن دعاة الفوضى . قال تعالى (والشعراء يتبعهم الغافلون . ألم تر أنهم في كل واد يهيمون ، وأنهم يقولون سلا يقولون) (١) . على أنه قد أعلی من قدر غيرهم من قاموا بنصرة المبادئ القويمة ودافعوا عنها ، فأحلمهم المحل اللائق بهم من الشرف . كما شجعهم الرسول وأغنى عليهم العطايا ، واعتبر هذا نوعا من الجهاد في سبيل الله والاتصار للحق . فقد قرب الشاعر المنحصرم حبان بن ثابت وليس أدل على احترام الاسلام للشعر من قوله عليه الصلاة والسلام « إن من من البيان لسحرا وإن من الشعر لحكمة »

حالة الشعر في عهد
البعث

وكان شعراء هذا العصر لا يزالون على ما كان عليه من سبقهم في الجاهلية رغم تأثرهم بالقرآن وأسلوبه . فاذا قرأت قصيدة لشاعر من أنصار الدعوة في مدح الرسول أو هجاء المشركين ، أو قصيدة لشاعر من شايعوا قريشا في مدح أحد زعمائها أو رثاء قتلها ، أو في هجاء المسلمين ، ألفت هذه القصيدة أو تلك لا تكاد تخرج عما كان يمدح به الشعراء شيوخ القبائل في الجاهلية أو يهجونهم به ؛ ولو أنه قد كثرت فيها الحديث عن الجنة والنار والحساب والعذاب ، والبعث والنشور ، وما إلى ذلك من الأمور الدينية التي لم يُعْن بها العرب الجاهليون في أشعارهم .

تأثر الشعراء
الوثنيين بالاسلام

وعما ينبغي الإشارة إليه أن الشعراء المناهضين للرسول والمقاومين للدعوة لم يكونوا أقل من الشعراء المسلمين تأثرا بالقرآن وما جاء به من الفكر الدينية . فقد كانوا يقرءون القرآن ويعنون به لا لايمانهم بما فيه ، ولكن للرد على ما جاءهم به ومناقشته في تلك المبادئ الجديدة التي فاجأهم بها (٢)

(١) سورة الشعراء ٣٦ : ٢٢٤ — ٢٢٦

(٢) سطرحة القرآن هي الابتنى بكلام يشبهه في بلاغته وخصائصه الفنية . وقد كان القرآن أول معجزة الرسول وأقربها في الدلالة على أنه رسول من عند الله ، لانه أتى بكلام لا يستطيع

كما كان يوجه هؤلاء الشعراء اهتمامهم - إذا أرادوا هجاء الرسول أو الغرض من شأنه - إلى تترقأ أقوال المسلمين ومعتقداتهم ، وما يقابل ذلك في دينهم القديم ليستطيعوا دفع هجمات الرسول عن معبوداتهم وسخريته من طقوسهم الدينية وأوضاعهم الاجتماعية . فالت هذه الناحية شيئا من اهتمام الخطباء والشعراء والمجادلين ، وكثر ورودها على ألسنتهم بعد أن كانت من الأمور التي كان لا يعرض لها العربي في حياته العادية ولا يعلم بها إلا إلماماً يسيراً .

وقد اشتهر من شعراء المسلمين حسان بن ثابت ، وعبد الله بن مالك ، وكعب بن مالك ، وكعب بن زهير ؛ ومن شعراء المشركين عبد الله بن الزبيري ، وضرار بن الخطاب ، وكعب بن الأشرف وغير هؤلاء . هؤلاء .

هذا هو حال الأدب في عهد الرسول والخلفاء الراشدين .

حال الأدب في
عبد الحميد

وأما في عهد بني أمية فقد تغير الحال تغيراً ظاهراً ؛ فقد ظهرت أحزاب مختلفة كلها يطاحن ويناضل بالسيف وبالقول للوصول إلى السيادة والحكم ، واتسعت صدور الخلفاء للشعراء المادحين والمشيدين بعظمة الملك وسطوة الخلفاء ، وقلدهم في ذلك الحكام والولاة في الأقاليم المختلفة ، كما تغيرت الحال الاجتماعية بما أقام الله على العرب من أسلاب الجيوش في البلاد المفتوحة ، فارتفعت بذلك الحياة العربية وارتفع

أي انسان أن يأتي بمثل . وقد تعدى الرسول والقرآن العرب جميعاً ورغم فصاحتهم وتغنيتهم في أساليب الكلام أن يأتيوا بقرآن مثله فصبروا . قال تعالى (قل لن اجتمع الجن والانس على أن يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) (سورة الاسرى ١٧ : ٨٨) ، ثم نكدهم بذلك أن يأتيوا بمشروع فقط فصبروا ايضاً . قال تعالى (لم يقولوا اقراء قل فأتوا بمشروع مثله مفريات وادعوا من استطعت من دون الله ان كنتم صادقين) (سورة هود ١١ : ١٣) ثم تدلهم أن يأتيوا بسورة واحدة قال تعالى (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهدائكم من دون الله ان كنتم صادقين) (سورة البقرة

مستوى الحضارة والمدن في البيت العربي، وتعددت مراقبه وضرورياته .
وكان للاماء الأعجيمات أعظم الأثر وأبلغه في تحويل البيت العربي
والانتقال به من خشونة البداوة وشظفها إلى لين الحضارة ونضارتها ،
فنشأت في ظل هذه البيئة الجديدة فنون من الشعر لم تكن موجودة
من قبل ، وظهرت فنون أخرى من الأدب لم يكن يعرفها العرب

تطور الإدارة
الحكومية

كما تطورت الإدارة الحكومية وتعددت حاجاتها ، مما دعا إلى إنشاء
الدواوين . وكان من بين هذه الدواوين وأقربها اتصالاً بالحياة الأدبية
ديوان الانشاء والرسائل الذي أوجد نوعاً من النثر لم يعرفه العرب
ولم يكن لهم به عهد ؛ وهو ما يسمى النثر الفني ، ويقصدون به تلك
الرسائل التي كانت تحرر باسم الخليفة وتصدر إلى ولاته وعاله في
الأقاليم في شئون الدولة . وقد بدأ هذا النوع من النثر في ذلك العصر
ونما ، حتى ظهر في آخر عهد الدولة الأموية عبد الحميد الكاتب الذي
يعد بحق زعيم الكتاب ووضع أصول الكتابة وقواعدها .

عبد الحميد الكاتب

الشعر والفن في مكة والمدينة :

كان للفتوح الإسلامية أكبر الأثر في ظهور طبقة أرستقراطية ،
بما كان من رخاء الأمة المادي ، وبخاصة في الحجاز . وقد تجلت
مظاهر هذا الرخاء في حياة الطبقة المثيرة . وكان لتلك المظاهر
أثر محسوس في الحركة الفكرية ، ولا سيما في فني الغناء والموسيقى
وفي تهذيب الشعر . وليس معنى ذلك أن هذه الأنواع من الفنون
الجميلة لم تكن مألوفة عند العرب قبل الاسلام ، فقد أدخلها مغنيات
من غير العرب وخاصة من الفرس ؛ على أنه ظهر في القرن
الأول للهجرة مغنون من العرب في مكة والمدينة نظموا قطعاً من
الشعر ولحنوها . ونبغ في الموسيقى كثيرون من أمثال معبد ، وابن

أثر الفنى والفنوة

احتراف بعض
العرب للفن

شُرِّحَ ، وُطُويسَ ؛ ثم اشتغلت هذه الطبقة بالشعر العربي ، فنبغ منهم كثيرون في الغزل مثل عمر بن أبي ربيعة القرشي . وقد اعتقد الغزل وملكه بالتنازل كثيرون من العرب أن أشعاره كانت أبشع جناية اقترفت على الدين ، وزعم البعض أن كثيرا من الشعر الغزلي منسوب خطأ إلى بعض الشعراء كالأشعار التي تُنسب إلى مجنون ليلى ، حتى شك البعض في وجود رجل بهذا الاسم . وإن صح ذلك فإنه من المحتمل أن يكون كثير من الشعر المنسوب إليه هو في الحقيقة من شعر غيره . ومن نبغ في الشعر الغزلي جميل صاحب القصائد المشهورة في الغزل التي نظمها في محبته بثينة (١) .

الشعر في الولايات الإسلامية الأخرى :

وقد وجدت خارج الحجاز ضروب أخرى من الشعر ؛ فنبغ في عهد الأمويين الفرزدق ، وجرير ، والأخطل ؛ وكلهم من أهل العراق مولداً ومنشأً . ونزح منذ أمام الفتح الإسلامي إلى الأقاليم العربية كالعراق والشام العناصر النشيطة ، نخلت جزيرة العرب منهم . وقد بلغت المنافسة أشدها بين جرير والفرزدق ، حتى إنك لترى ذلك في ثنايا شعرهما المسمى بالنقائض الذي امتاز بالهجاء العنيف المقذع ، وإن كان قد بلغ درجة عظيمة من حيث الاتقان والجودة ، وأصبح المعين الذي تعترف منه اللغة العربية في عصرها الجديد .

وكان لكل من جرير والفرزدق أنصار يتعصبون له ولشعره . وليس أدل على ذلك مما كان من انقسام جند المهلب بن أبي صفرة إلى خراسان عند مسيره للحرب الأزارقة من الخوارج إلى فريقين : فريق يحبذ جريرا ، وآخر يفضل الفرزدق .

Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, pp. (١)

الاختلال وقد انضمم الأخطل إلى هذا العراك - وكان مسيحياً هوام مع الفرزدق - واتخذ الأمويون شاعر شعرائهم وكبير ما دحيهم ، وكان من المقرين الى عبد الملك بن مروان ؛ فكان يدخل عليه بلا استئذان ، وهو مرتد أنقر الملابس الحربية ، وعليه صليب من ذهب متدل من رقبته بسلسلة ذهبية (١) .

شعراء الأحزاب
الأخرى

كما كان للأحزاب السياسية الأخرى شعراء أبلوا بلاء. حسناً في نصرتهم وتوضيح مذاهبهم وآرائهم والدفاع عنها والدعوة إليها . نذكر منهم عمران بن حطان وقطري بن الفجاعة من حزب الخوارج ، وعبيد الله بن قيس الرقيات من الزبيريين ، والكيث بن زيد الأسدي من شعراء الشيعة .

العلوم العقلية والعقلية :

عناية الاسلام بالعلم

عنى الدين الاسلامي بالعلم وتشجيعه والدعوة إلى تحصيله ؛ فقد حرص الرسول على تعليم الصحابة الكتابة ، إذ فرض على كل أسير من أسرى بدر أن يعلم عشرة من أبناء المسلمين ؛ ثم حث الصحابة على تعلم اللغات عندما بعث دعائه ورسله إلى الملوك والأمراء خارج الجزيرة العربية ؛ فنصح زيد بن ثابت بأن يتعلم كتابة اليهود لأنه لا يأمن جانبهم (٢) . كما كانت وسيلته صلى الله عليه وسلم في الدعوة إلى دين الله تبصير الناس بما يحيط بهم من شواهد على وجود الله وقدرته ، وما يعوّد عليهم من الخير في قلب هذه الأوضاع الاجتماعية العتيقة الضارة أو تنقيحها ، وبما يعظمهم

(١) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, pp. 239—246

(٢) جبر الاسلام للاستاذ أحمد أمين (ص ١٧٨) . وفيه عن زيد بن ثابت أيضاً أنه قال : قال لى النبي صلى الله عليه وسلم إني أكتب إلى قوم فأخاف أن يزيدوا على أوتقنوا فتمل المراتبة فلتها في سبعة عشر يوماً

به من أحوال الأمم الغابرة ثم ، يفقههم في دينهم ويعلمهم القرآن ويشرح لهم ما أتى به من تشريع .

ولم يختص النبي صلى الله عليه وسلم الرجال بذلك ويؤثرهم به ، بل كان يحرص على أن يكون خط المرأة من ذلك موفوراً

وكان الرسول يحث الرجال على أن يعلموا أهلهم وذويهم . فعن أبي بردة أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاثة لهم أجران : رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد ، والعبد المملوك إذا أدى حق الله تعالى وحق مولاه ، ورجل كانت عنده أمة فأدبها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ، ثم أعترفها فزوجها فله أجران . (١)

وليس أدل على وفرة نصيب المرأة المسلمة من العلم من حاجة إحدى نساء المدينة لعمر بن الخطاب حين قام يخطب المسلمين ويحثهم على ألا يزيدوا في مهور نسائهم عن مهور زوجات الرسول ، إذ قالت له تلك المرأة : وماذا تقول في قوله تعالى (وَإِنْ آتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذْ بِهَا مِنْهُ شَيْئًا) ؟ فقال عمر : أصابت امرأة وأخطأ عمر .

وكان الصحابة أنفسهم مشغوفين بسماع الرسول والاخذ عنه ، حتى كان الرجل إذا لم يستطع أن يذهب إلى مجلسه أناب عنه صديقاً له ثم يتعلم منه آخر النهار ما قال الرسول . قال عمر : كنت أنا وجار لي من الانصار في بني أمية بن زيد — وهي من عوالى المدينة — وكنا نتناوب النزول ؟ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يزل يوماً وأزل يوماً فإذا نزلت جئته بنجر ذلك اليوم من الوحي وغيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك (٢) .

ولم ينفرد الرسول وأصحابه ببث الدعوة وتعليم الناس في لمدينة ، بل كان يرسل دعائه ورساله إلى الجهات النائية من شبه الجزيرة ليعلموا الناس ويوضحوا لهم الطريق إلى ربهم ويقرئهم القرآن الكريم .

أثر الهجرة في غير
جزيرة العرب

ويعتبر الفقهاء أن من أوائل حقوق الأمة على الخليفة « نشر العلوم والشريعة وتعظيم العلم وأهله ، ورفع مناره ومجده ، ومخالطة العلماء الاعلام النصحاء لدين الاسلام ومشاورتهم في موارد الاحكام ومصادر النقض والابرار (١) »

وقد استفاد كثيرون من الصحابة من صحبتهم للرسول : فنبغ على في القضاء حتى كان يقال إذا أشكل الأمر : قضية ولا أباحسن لها ؛ ونبغ معاذ بن جبل في العلم بالحلل والحرام ، وزيد بن ثابت في تقسيم الموارث والأنصبة في الغنائم وما إليها ، وأبي بن كعب في قراءة القرآن . روى البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أرحم أمتي بأمتي أبو بكر ، وأشدهم في دين الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأقضاهم علي ، وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ ، وأفرضهم زيد بن ثابت (أي أعلمهم بعلم الفرائض وهي الموارث) ، وأقرأهم لكتاب الله أبي بن كعب . ولكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح .

نبوغ الصحابة في بعض العلوم

وقد تفرق هؤلاء العلماء من الصحابة في الأمصار الاسلامية فقاموا فيها بحركة علمية ، والتف حولهم تلاميذ يأخذون عنهم العلم وينشرونه بين الناس

ولم يكن جميع هؤلاء من العرب بل كان أكثرهم من الموالى . ولذلك كانوا في حاجة إلى تعلم العربية لغة القرآن والحديث ؛ ومن هنا نشأت بعض الدراسات اللغوية كالنحو والصرف وما إلى ذلك

(١) بدر الدين بن جماعة : تحرير الاسكاف في تدوير أهل الاسلام المنتهون في المجلد الرابع

وكانت عناية هذه البيئات العلمية مقصورة على العلوم الدينية وهي القرآن وتفسيره ، والحديث وروايته ، واستنباط الأحكام الفقهية والفتاوى الشرعية فيما يجد من مشاكل وما يعرض من أحداث .

ولذا نلاحظ ان ما انتشر من العلوم في عهد بني أمية كان مرتبطاً منها بالدين ، بعكس ما كانت عليه الحال في أيام العباسيين الذين اشتغلوا بالعلوم العقلية أو الكونية أيضاً كالطب والفلسفة والرياضيات وغيرها .

اشتغل المسلمون بعد ذلك بتدوين السير والفتوح الاسلامية . وكان عبيد بن شربة الجني أول من ألبس هذا النوع من القصص ثوب التاريخ ، وجاء وهب ابن منبه - وهومن الفرس - قصدى للغازي « الفتوح الاسلامية » ووضع أساسها وعنه روى المؤرخون المتقدمون .

وقد روى أن عروة بن الزبير المتوفى سنة ٩٤ هـ هو أقدم من ألف في السيرة النبوية ، وكذلك أبان بن عثمان بن عفان المتوفى سنة ١٠٥ هـ . فقد جمع له تلميذه عبد الرحمن بن المغيرة كتابه في سيرة الرسول . وكذلك روى أن ابن شهاب الزهري المتوفى سنة ١٢٤ هـ جمع كتاباً في المغازي ، ومثله موسى بن عقبة المتوفى سنة ١٤١ هـ . وقد عثر على قطعة من كتابه طُبعت سنة ١٩٠٤ م ^(١) . ومن اشتغل بالمغازي أيضاً ابن اسحق المتوفى سنة ١٥١ هـ ، وتلميذه ابن هشام صاحب سيرة النبي صلى الله عليه وسلم والمتوفى سنة ٢١٨ هـ . ومع ذلك لم يشجع الخلفاء من بني أمية هؤلاء الكتاب على تدوين أخبار الاسلام ، لأنهم كانوا يفضلون عليها قراءة القرآن . فقد قيل

إن عبد الملك بن مروان رأى كتاباً لوهب بن منبه في يد شخص، فأمر بالكتاب فأحرق، ثم أمر بقرأة القرآن بدلامته، وذلك بعكس معاوية بن أبي سفيان الذي كان مشغولاً بقرأة الأخبار والسير والآثار كما تقدمت الإشارة إلى ذلك. (١)

الحديث وكذلك كان للحديث أثر في علم التاريخ والأخبار، فإن المحدثين لاهتمامهم بأمر المحدثين وحرصهم على الوثوق من صحة روايته وأمانة راويه، كانوا في حاجة إلى تعترف حال هؤلاء الرواة ودراسة تواريخهم وأخبارهم، ومعرفة أنسابهم وقبائلهم. فكان ذلك نواة صالحة وثروة غزيرة لعلم التاريخ والأخبار. وقد اشتهر من رجال الحديث في الدولة الأموية محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (+ ١٢٤ هـ)، وسعيد ابن المسيب، وشريح، وسليمان بن يسار، وريعة الرأي (وهو شيخ الامام مالك) وعكرمة مولى ابن عباس.

أشعار الجاهلية كما نشأ عن دراسة القرآن وتعرف معانيه الحاجة إلى الاستشهاد بأشعار الجاهلية؛ لما أودع فيها من كنوز اللغة العربية. ولا غرو فإن النثر لم يكن مألوفاً عند العرب في جاهليتهم. وقد ظهر من الرواة كثيرون مثل الأصمعي وحماد. ثم دعت الحاجة إلى فهم موضوعات هذه الأشعار لتعرف أنساب القبائل العربية، فبدأت رواية القصص والتواريخ والروايات.

تحسين الحروف وفي عهد عبد الملك بن مروان أدخل كثير من ضروب التحسين الحروف العربية. الإصلاح كان بعضها سياسياً بحثاً؛ بينما دفع به نفس هذا الشعور إلى إدخال ضروب أخرى من الإصلاح لها اتصال مباشر بالأدب. فقد جعل العربية اللغة الرسمية في الإدارة المالية بعد أن كانت بالأغريقية والفارسية، وأخذ في تحسين الحروف العربية. وكانت خلوا

من الحروف المنقوطة - ليستطيع الناس قراءة القرآن والتفسير ،
والحديث ، وإن كان هذا لا يهم العربي كثيرا ، فإن الأعجمي لا يستغنى
عنه إذ ما تعلم العربية لغة الكتاب والسنة .

وقد أخذ الحجاج من هذه الحركة بأوق نصيب ؛ فقد اشتغل في
مبدأ أمره بالتعليم . ولما ولي العراق أدخل تحسينا يذكّر على علامات
الوقف والشكل . وقد انصرف الناس ، لما كان يشمل البلاد من الهدوء
في عهده ، إلى الاشتغال بالعلم . فدرس أهل الكوفة والبصرة القرآن
والحديث تحت رعايته وتعضيده . ومن هنا نشأت مدرسة البصرة
لدراسة علم النحو .

العلوم العقلية

أما العلوم العقلية فكانت قليلة في عهد الأمويين ؛ ولو أنه قد وجد
فيهم من اشتغل بالكيمياء التي لا يبعد أن يكونوا قد أخذوها عن الإغريق
الذين اشتغلوا بها منذ ألقى عام . ولا نستطيع أن نجزم أن العرب قد
أخذوا الطب عن اليونان عقب الغارات التي قام بها الإسكندر في الشرق .
فقد ثبت أن العرب لم يدرسوا العلوم الطبية إلا بعد قيام الدولة الأموية ؛
وكان خالد بن يزيد بن معاوية أول من نقل العلوم الطبية والنجوم
والكيمياء إلى العربية .

وكانت صناعة الكيمياء رائجة في مدرسة الإسكندرية ؛ فاستدعى
خالد مريانوس الكاهن المسيحي وطلب إليه أن يعلمه الطب وصناعة
الكيمياء (١) . ولما تعلمها أمر بنقل كتب الصنعة من اللسان اليوناني
والقبطي إلى العربية فنقلت له ؛ وكان ذلك أول نقل للعلوم في الأمة
العربية . وفضلا عن ذلك فإن خالدا كان مشغوبا بعلم النجوم ؛ وقد

الكيمياء والطب

أنفق الأموال الضخمة في طلبه واستحضار آلاته . ولعلمهم ترجموا له شيئاً لم يصلنا خبره ؛ لأن الجاحظ في كتابه البيان والتبيين يقول : كان خالد بن يزيد بن معاوية خطيباً شاعراً فصيحاً جامعاً ، جيد الرأي كثير الأدب . وكان أول من ترجم النجوم والطب والكيمياء .

يبد أن اشتغال العربي بالعلوم العقلية من كيمياء وطب ، وفلك وتاريخ ونحوها لم يكن له أثر كبير إلا في صدر الدولة العباسية ، وعلى الأخص في عهد المأمون الذي حمل لواء حركة الترجمة والنقل من اليونانية والفارسية والهندية ، فأخذها عنهم الغرب منذ عصر إحياء العلوم في القرن الخامس عشر الميلادي ، ولا زالت تتمثل في الحضارة الأوروبية اليوم . ولا شك أن العباسيين قد نشطوا لترقية العلوم العقلية فأولوها عنايتهم .

الحالة الاجتماعية

كان لاختلاط العرب بالروم وغيرهم من الأمم الأخرى أثر كبير في تغيير عاداتهم وحياتهم الاجتماعية وبخاصة في عهد الأمويين . فقد استفاد معاوية من نظم الحكم التي أدخلها الرومان في بلاد الشام ، وابتكر ابتكارات لم يسبقه إليها أحد . فهو أول من اتخذ الحشم وأقام الحجاب على بابيه ، ووضع المقصورة التي يصلى الخليفة بها في الجامع منفرداً عن الناس ، وذلك لحوفه مما جرى لعلى رضى الله عنه . فإذا سجد قام الحرس على رأسه بالسيف . (١)

وكان من أقدس واجبات الخليفة أن يؤم الناس في صلاة الجمعة والصلوات الخمس . وقد سار على ذلك الخلفاء الراشدون ، ومعاوية وعبد الملك وعمر بن عبد العزيز من خلفاء بني أمية . ولم يهتم غيرهم من

أعمال الخلفاء
الأجنبية

للبلاد

الخلفاء بأن يؤموا الناس في الصلوات الخمس ، واقصروا على إمامة الناس في صلاة الجمعة . فكان الخليفة في العهد الأموي يحضر الى المسجد مرتدياً ثياباً بيضاء وعمامة بيضاء مرصعة بالجواهر ، ويرقى المنبر لالقاء خطبة الجمعة ، ويده الخاتم والعصا وهما شارتا الملك . وكثيرا ما كان بعض خلفاء بني أمية لا يحضرون صلاة الجمعة وينيون عنهم رئيس الحرس أو صاحب الشرطة . (١)

وقد تشبه خلفاء بني أمية بالملوك وأبتهم . ففي التشرifications العامة كان يجلس الخليفة على عرشه في صالة الاستقبال الكبرى ، وعلى يمينه أمراء البيت المالكة ، وعلى يساره كبار رجال الدولة ورجال البلاط . ويقف أمامه من يريد التشرف بمقابلته من رسل الملوك وأعيان البلاد ورؤساء النقابات والشعراء والفقهاء وغيرهم .

وكان سباق الخيل أهم تسلية الشعب على اختلاف طبقاته . ويقال إن هشام بن عبد الملك كان أول من أقام حلبات السباق لتحسين نتاج الخيل . وقد اشترك في السباق في عهده نحو أربعة آلاف من خيله وخيول الأمراء . ويقول المسعودي انه لم يسبق هذا السباق مثيل . وكانت الاميرات يتدربن على ركوب الخيل ويشتركن في السباق وكان الوليد الثاني مغرما بسباق الخيل أيضا

قال المسعودي (٢) « كان الوليد مغرما بالخيل وجها وجمعها وإقامة الحلبة ، وكان السندى فرسه جواد زمانه . وكان يسابق به في أيام هشام ، وكان يقصر عن فرس هشام المعروف بالزائد وربما ضاه ، وربما جاء مصليا . وهاك مراتب السوابق من الخيل إذا جرت : فأولها

Ameer Ali, A Short History of the Saracens, (١)
p.196.

(٢) مروج الذهب ٢ ص ١٨٨ - ١٨٩

السابق ثم المصلى ؛ وذلك أن رأسه عند صلا السابق ، ثم الثالث والرابع وكذلك إلى التاسع والعاشر الشكيت مسددا . وما جاء بعد ذلك لم يعتد به . والفسكل الذى يحى فى الحلة آخر الخيل . وأجرى الوليد الخيل بالرفاهة . وأقام الحلة وهى يومئذ ألف قارح ، ووقف بها ينتظر الزائدة ومعه سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ، وكان له فيها جواد يقال له المصباح . فلما طلعت الخيل قال الوليد :

خَيْلِي وَرَبِّ الشَّكْبَةِ الْحَرَمِ سَبَقَنَ أَفْرَاسَ الرِّجَالِ الْيَوْمَ
كَأَسْبَقْتَنَاهُمْ وَحُزْنَا الْمَكْرَمَةَ

فأقبل فرس ابن الوليد . ويقال له الوضاح . أمام الخيل ؛ فلما دنا صرع فارسه ، وأقبل المصباح فرس سعيد يتلوه وعليه فارسه ، وهو فيما يرى سعيد يعد سابقا ، فقال سعيد :

نَحْنُ سَبَقْنَا الْيَوْمَ خَيْلَ الْيَوْمِ وَصَرَفَ اللَّهُ إِلَيْنَا الْمَكْرَمَةَ
كَذَاكَ كُنَّا فِي الدَّهْوَرِ الْمَقْدَمَةِ أَهْلَ الْعَلَا وَالرَّتَبِ الْمَعْظَمَةِ

فضحك الوليد لما سمعه وخشى أن تسبق فرس سعيد ؛ فركض فرسه حتى ساوى الوضاح ، فقذف بنفسه عليه ودخل سابقا . فكان الوليد أول من فعل ذلك وسنه فى الحلة . ثم تلاه فى الفعل كذلك المهدى فى أيام المنصور والمهادى فى أيام المهدى . ثم عرضت على الوليد الخيل فى الحلة الثانية فرت به فرس لسعيد ، فقال لانسابقك أبا عبيسة وأنت القائل :

نَحْنُ سَبَقْنَا الْيَوْمَ خَيْلَ الْيَوْمِ

فقال سعيد : ليس كذا قلت يا أمير المؤمنين وإنما قلت نحن ، سبقنا اليوم خيل اليوم . فضحك الوليد وضمه إلى نفسه وقال : لا عدمت فريش أخا مثلك . وللوليد بن يزيد أخبار حسان فى جمعه الخيول فى الحلة . فانه اجتمع له فى الحلة ألف قارح ، وجمع بين الفرس المعروف

بالزائد والفرس المعروف بالسندي . وكانا قد برزا في الجرى على خيول زمانهما »

وكان الخلفاء الأول من بني أمية يستمعون في أوقات فراغهم إلى أخبار الحروب وسير فرسان العرب في الجاهلية ، كما كانوا يستمعون لقصائد الشعراء . ولم يلبث أن حل الغناء محل قصائد الشعراء . وفي عهد الوليد الثاني كلف الناس بالموسيقى والغناء ؛ وكانوا يسرفون في ذلك كل الاسراف ، ويتفوقون بيزخ على المغنيين المشهورين والموسيقين الذين كان الخليفة يدعوهم الى دمشق من أفاصي البلاد . وليس أدل على كلف الأمويين بالمغنيين والانفاق عليهم عن سعة مما ذكره الطبري (١) إذ يقول : حج يزيد بن عبد الملك في خلافة سليمان بن عبد الملك ، فاشترى حبة - وكان اسمها العالية - بأربعة آلاف دينار ، فقال سليمان : هممت أن أحجر على يزيد ، فرد يزيد حبة فاشتراها رجل من أهل مصر . فلما ولي يزيد الخلافة قالت له زوجته سعدة يا أمير المؤمنين ! هل بقي من الدنيا شيء تمناه بعد ؟ قال : نعم ! حبة . فأرسلت سعدة رجلا فاشتراها بأربعة آلاف دينار . فأراحتها حتى ذهب عنها كلال السفر ، ثم أتت بها يزيد ، فأجلستها من وراء الستر وقالت : يا أمير المؤمنين ! أبقى شيء من الدنيا تمناه ؟ قال ألم تسأليني عن هذا مرة فأعلنتك ؟ فرفضت الستر وقالت : هذه حبة . لحظت سعدة عند يزيد وأكرمها وجاها . وقد أثرت طبقا للمغنيين المحترفين على دمشق في أخلاق الناس ، وكان له أثر في حياة المجتمع حتى دب الترف في الدولة .

وكان لعب الشطرنج « والدومينو » والورق معروفا عند العرب . أنواع اللهو ومن الألعاب التي شاعت في ذلك العصر قتال الديكة على الرغم من أن الوليد الأول وعمر الثاني قد حرما هذا النوع من الألعاب .

كانت المرأة العربية - ولا تزال - تتمتع بقسط وافر من الحرية . وكان نظام الأسرة العربية

النساء في عهد الخلفاء الراشدين يختلطن بالجمهور ويسمى من خطب الخلفاء ويحضرن المحاضرات التي كان يلقيها على بن أبي طالب وعبد الله ابن عباس وغيرهما. وكان عرب الجاهلية يتزوجون بأكثر من واحدة. ويرجع السبب في ذلك إلى قلة عدد الرجال بسبب الحروب التي لم تخمد جذوتها بين القبائل. فلما ظهر الإسلام نظم القرآن الزواج لجعل للعري حرية الزوج بواحدة إلى أربع، فكان تعدد الزواج أمراً طبيعياً ومنطقياً، وذلك لقلة عدد الرجال بسبب اشتراكهم في الغزوات.

وقد أباح الإسلام الزواج بأكثر من واحدة حتى لا تترك الأرامل والبنات اللاتي لم يتزوجن عائلة على المجتمع، فتفسد الأخلاق ويقل النسل. ومع كل فقد اشترط القرآن للزواج بأكثر من واحدة العدل والكفاة. ومن هنا نشأ نظام الأسرة عند العرب

وقد عمل الإسلام جهده على إلغاء الرق. فجعل مصدره الوحيد أسرى الحرب المشروعة التي يملئها المسلمون على غيرهم لا على كلمة الله. على أن الرق في الإسلام لم يكن كالرق عند الأمم الأخرى.

فقد حرم النبي صلى الله عليه وسلم النخاسة حتى لا يحرم الآباء من أبنائهم، وأمر بأن يطعم الأرقاء ويكسونهما يأكله ويكتسب به أسيادهم، وأوصى بحسن معاملتهم، كما سمح لهم أن يفتدوا أنفسهم. وشجع العتق واعتبره من أكبر القرب إلى الله تعالى. فكان الأرقاء في الحقيقة كأفراد أسرة السيد

وقد أخذ سليمان بن عبد الملك عن البلاط البيزنطي الاكثر من الحصيان في قصره. وكان أول من اتخذهم من بنى أمية يزيد بن معاوية. وكان اتخاذ الحصيان أول مظهر من مظاهر الفساد في البلاط الأموي ويقول فون كرمير^(١): ويرجع اتخاذ الحرير إلى عهد الوليد الثاني

الذى أدخل كثيراً من المادّات البيزنطية في البلاط ، واتخذ الحصيان أماناً في السراى . وكان الاغريق أول من سن تلك السنة السيئة . وقد انتقد الجاحظ هذه المادّة التي انتشرت في القرن الثالث الهجرى انتقاداً مرّاً .

وكانت المرأة العربية متحجّة . وكان الحجاب منتشرّاً بين نساء الفرس منذ زمن بعيد . وقد حرصت المرأة العربية على بساطتها البدوية وعلى الحرية التي درجت عليها أيام الجاهلية رغم انتشار اللهو والترف في عهد الامويين . لذلك لا نعجب إذا غر الآباء بأسماء بناتهم . فكان الرجل لا يتحرج عن أن يكنى بابنته أو زوجته أو أخته ، فينادى بأبي ليلي وأبي بئينة .

وكان نساء العرب يقابلن الرجال ويتحدثن إليهن بل ويقدن الجيوش أيضاً .

وممن اشتهر من النساء في هذا العصر عائشة أم المؤمنين التي ضربت بسهم وافر في الفقه ورواية الحديث والفتيا ، والتاريخ والنسب وغير ذلك من العلوم ، والتي قادت جند المسلمين يوم الجمل ، وأختها أسماء بنت أبي بكر وأم عبدالله بن الزبير التي اشتهرت برواية الحديث والشجاعة والكرم ^(١) . أضاف إلى ذلك عكرشة بنت الأعرس التي اشتركت في الحرب بين علي ومعاوية . وإلى الفارسي تلك الخطبة التي خطبتها في جند العراق يوم صفين : « أيها الناس ! عليكم أنفسكم لا يضركم من ضلّ إذا اهتديتم . إن الجنة لا تحزن من قطّنها ، ولا يهرم من سكنها ، ولا يموت من دخلها . فابتاعوها بدار لا يدوم نعيمها ، ولا تنصرم همومها . وكونوا قوماً مستبصرين في دينهم ، مستظهرين على حقهم . إن معاوية ذلف (٢) إليكم بعجم العرب ، لا يفقهون الايمان وما يدرون ما الحكمة . دعاهم إلى الباطل فأجابوه ، واستدعاهم

شهرت الفارسي
هذا العصر

عكرشة بنت الأعرس

(١) انظر ص ٣٢١ من هذا الكتاب

(٢) ذلت الكنية في الحرب تقدمت

إلى الدنيا فلبوه . فآله الله عباد الله في دين الله . وإياكم والتواكل فإن ذلك ينقض عرى الاسلام ويطفىء نور الحق . هذه بدر الصغرى والعقبة الأخرى . يامعشر المهاجرين والأنصار ! امضوا على بصيرتكم واصبروا على عزيمتكم . فكان في بكم غدا وقد لقيتم أهل الشام كالحمر الناهقة تقصع تقصع (١) البعير » (٢)

لم يقين

ومن اشتهر من نساء العرب في ذلك العصر بالبلاغة وقوة الحججة أم البنين زوجة الوليد بن عبد الملك وبنت عبد العزيز بن مروان بن الحكم . قال المسعودي : « وفد الحجاج بن يوسف على الوليد فوجده في بعض نزهه ، فاستقبله . فلما رآه ترجل له وقبل يده وجعل يمشي وعليه درع وكنانة وقوس عرية ؛ فقال له الوليد : اركب يا أبا محمد ! فقال : دعني يا أمير المؤمنين أستكثر من الجهاد ، فإن ابن الزبير وابن الأشعث شغلاني عنك ، فزم عليه الوليد حتى ركب ، ودخل الوليد داره وتفضل في غلالة ، ثم أذن للحجاج ، فدخل عليه في حاله تلك وأطال الجلوس عنده . فبينما هو يحادثه إذ جاءت جارية فساررت الوليد ومضت ، ثم عادت فساررت ثم انصرفت ؛ فقال الوليد للحجاج أتدري ما قالت هذه يا أبا محمد ؟ قال : لا والله . قال : بعثتها إلى ابنة عمي أم البنين بنت عبد العزيز : ما جالستك لهذا الاعرابي المتسلح في السلاح وأنت في غلالة ؛ فأرسلت إليها أنه الحجاج . فراعها ذلك وقالت : والله ما أحب أن يخلو بك وقد قتل الخلق ؛ فقال الحجاج : يا أمير المؤمنين ! دع عنك مفاكة النساء بزخرف القول ، فلما المرأة ريحانة وليست بقهرمانة . فلا تطلعين على شرك ولا مكابدة عذرك ، ولا تطلعين في غير أنفسهن ، ولا تشغلن بأكثر من زينتهن . وإياك ومشاورتهن في

(١) فتح كنع اطلع الال . وفاتة بجرتها ودتها الى جنوبا او مضتها

(٢) صحيح الاعشى للقسندى ج ١ ص ٢٥٢ — ٢٥٤

الأمر ، فإن رأيهم إلى أقر وعزمهم إلى ومن . واكفف عليهن من
أبصارهن بحجك ، ولا تملك الواحدة منهن من الأمور ما يجاوز نفسها ،
ولا تطلعها أن تشفع عندك لغيرها . ولا تطل الجلوس معهن ، فإن
ذلك أوفر لعقلك وأبين لفضلك . ثم نهض الحجاج فخرج ، ودخل
الوليد على أم البنين فأخبرها بمقالة الحجاج فقالت : يا أمير المؤمنين !
أحب أن تأمره غدا بالتسليم على فقال : أفعل . فلما غدا الحجاج على
الوليد قال له : يا أبا محمد ! سر إلى أم البنين فسلم عليها . فقال : أغضى
من ذلك يا أمير المؤمنين ، فقال : لا بد من ذلك . فغضى الحجاج إليها
لحجته طويلا ، ثم أذنت له فأقرته قائما ولم تأذن له في الجلوس ، ثم
قالت : إيه يا حجاج . أنت الممتن على أمير المؤمنين بقتل ابن الزبير
وابن الأشعث ؟ أما والله لولا أن الله جعلك أهون خلقه ما ابتلاك برى
الكعبة ، ولا بقتل ابن ذات النطاقين وأول مولود ولد في الإسلام (١) .
وأما ابن الأشعث فقد والله والى عليك المزامم حتى أذنت يا أمير المؤمنين
عبد الملك ، فأغاثك بأهل الشام وأنت في أضيق من القرن ، فأظلتك
رماحهم وأنجأك كفاحهم . ولولا ذلك لكنت أذل من النقد . وأما
ما أشرت به على أمير المؤمنين من ترك لذاته والامتناع من بلوغ
أوطاره من نسائه ، فإن كن ينفرجن عن مثل ما انفرجت به عندك أمك ،
فما أحسنه بالأخذ عندك والقبول منك ، وإن كن ينفرجن عن مثل
أمير المؤمنين ، فانه غير قابل منك ، ولا مصغ إلى نصيحتك . قاتل الله
الشاعر وقد نظر إليك وسنان غزاة الحروية بين كتفك حيث يقول :

أَسَدٌ عَلَى فِي الْحُرُوبِ نَعَامَةٌ قَزَعَاءُ تَفْرَعُ مِنْ صَفِيرِ الصَّافِرِ
هَلَّا بَرَزْتَ إِلَى غَزَاةٍ فِي الْوَعْدِ بَلْ كَانَ قَدْ بُسِكَ فِي جَنَاحِي ظَلَامُ
أَخْرَجْتَهُ عَنِّي فَدَخَلَ إِلَى الْوَلِيدِ مِنْ فُورِهِ ، فقال يا أبا محمد ! ما كنت
فيه ؟ فقال : والله يا أمير المؤمنين ما سكنت حتى كان بطن الأرض أحب

(١) حتى عبد الله بن الزبير

الى" من ظهرها . فضحك الوليد حتى لحض برجله ثم قال : يا أبا محمد إنها بفت عبدالعزيز . » (١)

اللباس

كان لباس البدو يتكون من قباء طويل مشقوق من الوسط ومُتدلٍ إلى العقب ومربوط من الوسط بحزام من الجلد . ولا يزال البدو من الرجال والنساء يستعملون هذا الرداء إلى اليوم .

وكانوا يرتدون العباة فوق القباء ويصنعونها من وبر الجمل . وكانوا يرتدون في الحرب أو في ركوب الخيل أردية خاصة ، فيلبسون السروال عادة ورداء قصيرا بدلا من الثياب الفضفاضة المتدلية .

اما لباس الرأس فهو العمامة . وكان يختلف حجمها تبعاً للسن والمركز العائلي وغيره ، وكأوا يلقون الطيلسان فوق العمامة ؛ وهو عبارة عن متدبل كبير متدلٍ إلى الكتفين ليقي الرقبة حرارة الشمس .

وكانت الأردية تختلف تبعاً لثروة الناس ومركزهم الاجتماعي ونوع عملهم . فكانت تختلف كسوة الفقيه أو الكاتب عن ثياب الجندي وهكذا . وكان رؤساء القبائل وغيرهم من علية القوم يرتدون قباء يصل إلى الركبتين يعلوه سروال ، ثم جلباب فضفاض يتدل إلى العقبين ، ويشده من الوسط حزام من الحرير . وفوق كل ذلك الجبة أو القباء . وقد أخذها العرب عن الفرس أو البيزنطيين .

وكان القباء نوعين : أحدهما له أكماس واسعة ، والثاني أكماس ضيقة وله أزرار متقاربة . وهذا النوع الأخير هو الذي يرتديه كبار رجال الدولة في إيران اليوم . كما كانوا يلبسون الثعالب أو الأحذية

ملابس النساء

أما ثياب المرأة فكانت تتكون من سروال فضفاض وقص مشقوق عند الرقبة عليه رداء قصير ضيق يلبس عادة في البرد . وكانت المرأة العربية إذا خرجت من بيتها ترتدي ملاء طويلة تغطي جسمها وتقي

ملابسها من التراب والطين . وكانت تلف رأسها بمنديل يربط فوق
الجهة . وكانت النساء في الجاهلية يلبسن قميصا مشقوقا إلى الصدر . (١)
كانت معيشة العرب في بادىء الأمر غاية في البساطة . فكانوا في صدر
الاسلام يكتفون بالقليل من الطعام ؛ فلم يكدهم طعامهم يتجاوز اللون
أو اللونين . وكان خير أدمهم اللحم . وكان سكان المدن أقرب إلى
العناية بالطعام والفن فيه من سكان البوادي .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم وكثير من الصحابة مقلين في الطعام ،
لا لفقر أو شح ؛ ولكن زهدا في الدنيا . وقد روى عن عائشة رضي
الله عنها أنها قالت : ما شبع عليه الصلاة والسلام ثلاثة أيام تباعا
من خبز حتى مضى لسبيله . وكانوا إذا أكلوا لا يملئون بطونهم . فهذا
النبي صلى الله عليه وسلم يقول :

ما ملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه . حسب ابن آدم لقيات يُقَمِّنُ صلبه
وقد بين لنا صاحب الفخرى مبلغ زهد الخلفاء الراشدين وتقشفهم
إذ يقول :

« إعلم أنها دولة لم تكن من طرز دول الدنيا ؛ وهي بالأمور النبوية
والأحوال الآخروية أشبه . والحق في هذا أن زيتها قد كان زى
الانبياء ، وهدايا هدى الأولياء ، وقنوسها قنوس الملوك الكبار . فأما زيتها
فهو الخشونة في العيش ، والتقل في المطعم والملبس . كان أحدم
يمشى في الأسواق راجلا ، وعليه القميص الخلق المرقوع إلى نصف
ساقه ، وفي رجله تاسومة وفي يده درة . فن وجب عليه حد
استوفاه منه . وكان طعامهم من أدنى أطعمة فقرائهم . ضرب أمير
المؤمنين عليه السلام المثل بالعدل والخير التقى ، فقال في بعض كلامه :
ولو شئتُ لاهتديتُ إلى مُصَنَّفِي هذا العسل بلباب هذا البر . واعلم

زهد الخلفاء الراشدين
وتقشفهم

أنهم لم يثقلوا في أطعمتهم وملبوسهم فقراً ولا عجزاً عن أفضل لباس وأشهى مطعم ، ولكنهم كانوا يفعلون ذلك مواساةً لفقراء رعيتهم ، وكسراً للنفس عن شهواتها ، ورياضةً لها لتعاد أفضل حالاتها . وإلا فكل واحد منهم كان صاحب ثروة ضخمة ونخل وحدائق وغير ذلك من الأسباب . ولكن أكثر خرجهم كان في وجوه البر والقرب (١) . وكانوا يراعون قواعد الصحة ، فلا يدخلون الطعام على الطعام ، ولا يسرفون في الأكل . وقد ورد في الحديث « نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع » . كما كانوا يغسلون أيديهم قبل الطعام وبعده ، ويأكلون بأيديهم لعدم وجود الملاعق والشوك في ذلك الوقت ، كما كانت الحال في أوروبا إلى عهد قريب . ومع ذلك فقد ذكر الإمام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعمل السكين في قطع اللحم .

وكانوا إذا أكلوا جميعاً بسطوا سباطاً على الأرض ثم جلسوا صفين من حوله كما يجلس نحن اليوم حول المائدة (٢) . وكان العرب كرماء يجودون بطعامهم ، ولا سباً أهل البوادي . فقد كانوا يوقدون النار ليلاً ليهتدي بها الضيفان . وقد يدل على ذلك قول الشاعر :

وَإِنِّي لَمُعْطٍ مَا وَجَدْتُ وَقَائِلٍ لِمُوقِدٍ نَارِي لَيْلَةَ الرِّيحِ أَوْقِدَ
وكان من أفضل أطعمتهم الثريد ، وهو الخبز يفت ويبل بالمرق ويوضع فوقه اللحم . ومنه اللزمة ، وهو الخبز يكسر على السمن ، والكوتان ، وهو الأرز والسمنك ، والأطربة ، وهو طعام كالخيوط من الدقيق و « الشعيرية » وهو طعام كالخيوط صغر قلبها في حجم الشعير ،

الطعام

(١) القنبري في الآداب السلطانية ص ٧٠ — ٧١

(٢) زاد الماد ج ٤ ص ٢٠٨ لابن القيم

« والحشيش » وهو حنطة تطحن وتجمل في قدر ويلقى فيها لحم أو تمر
فيطبخ ، « والعُجَّة » وهو طعام متخذ من دقيق يعجن بسمن ثم
يشوى . ويظهر أن الخضر لم تكن مستعملة في طعامهم كثيراً كما هي
مستعملة في طعامنا اليوم ، لأن بلادهم بلاد قحرة لا نبات فيها . إلا أنه
لا يغيب عنا أن العرب لما خالطوا الأمم الأخرى تنيرت أطمعهم
وتعددت ألوانها ، وصار لهم فيها طرق غير طرقهم الأولى . ففى عهد
الأمويين استعمل العرب الفوط والملاعق . وكانت الملاعق تصنع
من الخشب ، كما كانت تجلب ملاعق من الفخار من بلاد الصين . وكانوا
يجلسون على الكراسى ، وأمامهم مائدة الطعام يكسوها مفرش من
القماش .

ثبت بمصادر الكتاب

نورد في التبت الآتي مصادر هذا الكتاب . وقد رتبت أسماء المؤلفين
جميعها حسب أحرف الهجاء

ابن الاثير (+ ٦٣٠ هـ و ١٢٣٨ م) : علي بن أحمد بن أبي الكرم .

(٢٠١) (١) « الكامل في التاريخ » ١٢ جزءا (بولاق سنة ١٢٧٤ هـ)

(ب) « أسد الغابة في معرفة الصحابة » (القاهرة سنة ١٢٨٠ هـ)

(٣) احمد امين : الاستاذ

لجرا الاسلام (القاهرة سنة ١٩٢٨)

(٤) الأزرقي (+ ٢٢٣ هـ) « أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار »

طبعة وستفلك (Cottingen ١٢٧٥ هـ و ١٨٥٨ م)

(٥) أيرفنج Irving, Washington : A History of the Lives
of the successors of Mohamed, (London, 1912)

(٧٠٦) أرنولد : المرحوم السير توماس و .

Arnold : Prof. Sir Thomas W.

(1) « The Preaching of Islam » 2nd ed. (London, 1913)

(2) « The Caliphate » (Oxford, 1924)

(٨) الاسحاق : أخبار الأول فيمن تصرف في مصر من الدول (مخطوط بدار

الكتب المصرية رقم ٣٧٤)

(٩) الاصفهاني (+ ٣٥٦ هـ و ٩٦٧ م) : أبو الفرج

« كتاب الأغاني » ٢١ جزءا (القاهرة سنة ١٢٨٥ هـ)

(١٠) الألوسي (+ ١٢٧٠ هـ) شهاب الدين السيد محمود

« تفسير روح المعاني » (المطبعة الأميرية سنة ١٣٠٠ هـ)

(١١) أمير علي : Ameer Ali, Sayed, A Short History of the
Saracens (London, 1921)

- (١٢) Émile Dermenghem, La vie de Mahomet (Paris, 1930)
- (١٣) Bradley : Henry, The Goths (London, 1887) برادلى : هـ
- (١٤) Browne : Edward G. (1902)
Literary History of Persia—from the Earliest Times until Firdawsī (London, 1909)
- (١٥) Brünnow, Dei Charischiten unter den Ersten Omayyaden. برونو :
- (١٦) Butler, Alfred J : The Arab Conquest of Egypt (Oxford, 1902). ج : أ
- (١٧) البغدادى (+ ٤٢٩ هـ و ١٠٣٧) : أبو منصور عبد القاهر بن طاهر
« الفرق بين الفرق » (القاهرة ١٣٢٨ هـ و ١٩١٠ م)
- (١٨) البغدادى (الشير بالسويدى)
سبائك الذهب فى معركة قاتل العرب (بئاد سنة ١٢٨٠ هـ)
- (١٩) Planiol et Ripert, Traité élémentaire de Droit Civil. (12 éme éd, Paris, 1932) بلانيل وريبير :
- (٢٠) البلاذرى (+ ٢٧٩ هـ و ٨٩٢ م) أحمد بن يحيى بن جابر :
فتوح البلدان (القاهرة سنة ١٣١٩ هـ)
- (٢١) اليعضاوى (+ ٧٩١ هـ و ١٣٨٩ م) : ناصر الدين عبد الله بن عمر :
أنوار التنزيل وأسرار التأويل . ومعه حاشية شيخ زاده (المطبعة العثمانية)
- (٢٢) الترمذى « جامع الترمذى » (طبعه الهند سنة ١٣١٠ هـ)
- (٢٣) جيون : ادوارد Gibbon : Edward.
«The History of the Decline and Fall of the Roman Empire» 5 vols. ed. by Prof. J. B. Bury.
- (٢٤) الدكتور جروهمان : أدولف Adolfe Grohmann
أوراق البردى العربية بدار الكتب المصرية (القاهرة سنة ١٩٣٥ م)
ترجمة الدكتور حسن ابراهيم حسن
- (٢٥) دى جوبينو .
De Gobineau, Religion et Philophie dans l'Asie Centrale (Paris, 1865)

Goldziher : Ignaz جولدنزيهر : (٢٧٠٢٦)

(1) «Vorlesungen über den Islams», 2 cd
(Heidelberg 1910), translated into French by
Félix Arin (Paris, 1920)

(2) Muhammedanische Studien (Heidelberg)

(٢٩،٢٨) ابن حجر العسقلاني (+ ٨٥٣ هـ و ١٤٤٩ م) : شهاب الدين بن علي

(١) «الاصابة في تمييز الصحابة» مصر سنة ١٣٢٣ هـ

(ب) «فتح الباري بشرح صحيح البخاري» (المطبعة الأميرية سنة

١٣٠٠ هـ)

(٣٠) ابن حزم (+ ٤٥٦ هـ و ١٠٦٤ م) : أبو محمد علي بن أحمد.

«الفصل في الملل والأهواء والنحل»

٥ أجزاء (القاهرة سنة ١٣١٧ هـ)

(٣١) و(٣٢) الدكتور حسن ابراهيم حسن : (١) تاريخ عمرو بن العاص

(القاهرة سنة ١٩٢٦) الطبعة الثانية

(٣٣) و(٣٤) (٢) الفاطميون في مصر (عن الانجليزية)

(المطبعة الاميرية سنة ١٩٣٢)

(٣) السيادة العربية والشيعة (عن الفرنسية)

تأليف فان فلوتن (القاهرة سنة ١٩٣٣)

(٤) أوراق البردي العربية (عن الانجليزية)

تأليف الدكتور أودلف جروهمان

(القاهرة سنة ١٩٣٤)

(٣٥) الحلبي (+ ١٠٤٤ هـ) : علي بن برهان الدين «انسان العيون في سيرة

الامين المأمون المعروفة بالسيرة الحلبية» (القاهرة سنة ١٣٣٠ هـ)

(٣٦) حمزة الأصفهاني (+ ٣٠٦ هـ) : «تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء»

(٣٨،٣٧) ابن خلدون (+ ٨٠٨ هـ و ١٤٠٥ - ١٤٠٦ م) : عبدالرحمن بن محمد.

(١) مقدمة ابن خلدون (بيروت سنة ١٩٠٠ م)

(ب) تاريخ ابن خلدون

(٣٩) ابن خلكان (+ ٦٨١ هـ و ١٢٨١ م) : شمس الدين أبو العباس أحمد

ابن ابراهيم بن أبي بكر الشافعي.

- « وفات الأعيان » جزمان (يولاق سنة ١٢٨٣ هـ)
 ترجمه إلى الإنجليزية دى سلان (De Slane) (باريس ١٨٤٢-١٨٤٨)
 (٤٠) الخوارزمي (+ ٣٨٣ هـ و ٩٩٣ م) : أبو بكر محمد بن العباس .
 « رسائل الخوارزمي » (القسطنطينية سنة ١٢٩٧ م)
 (٤١) دحلان : أحمد زيني « السيرة النبوية والآثار المحمدية » (المطبعة الأزهرية
 سنة ١٣٢٠) على هامش السيرة الحلبية
 (٤٢) الدردير : الشرح الكبير (طبعة يولاق سنة ١٣١٩)
 (٤٣) ابن الديبغ الشيباني (+ ٩٤٤ هـ) : عبد الرحمن بن علي : « تيسير الوصول
 إلى جامع الأصول لأحاديث الرسول » (المطبعة السلفية سنة ١٣٤٦ هـ)
 (٤٤) ابن دقاق (+ ٨٠٩ هـ ١٤٠٦ - ١٤٠٧ م) : إبراهيم بن محمد المصري
 « الانتصار لواسطة عقد الامصار » (جزء ٥٤٤) القاهرة سنة ١٣٠٩ هـ
 (م ١٨٩٣)
 Doughty, Charles M., Travels in Arabia Deserta. (Lond. 1930)
 (٤٥) دوتى :
 Dozy : R. P. A., Moslems in Spain. ١. ب. د. دوزي :
 (trans. by F. G. Stokes). (London, 1913).
 Dictionnaire des Noms des Vêtements chez les Arabes
 (Amsterdam, 1845.)
 (٤٨) الذَّيْنُورِي (+ ٢٨٢ هـ و ٨٩٥ م) : أحمد بن داود أبو خيفة
 « الأخبار الطوال » جزمان (لندن سنة ١٨٨٨)
 (٤٩) رفيق العظم بك : أشهر مشاهير الاسلام في الحرب والسياسة : (مصر
 سنة ١٣٢١ هـ)
 (٥٠) الزنجاني : أبو عبد الله الزنجاني : « تاريخ القرآن » (طبع بمطبعة لجنة الترجمة
 والتأليف سنة ١٩٣٥)
 (٥١) الشرحى : شمس الدين « كتاب المبسوط » (القاهرة سنة ١٣٢٤ هـ)
 (٥٢) الشبوطي (+ ٩١١ هـ و ١٥٠٥ م) : عبد الرحمن بن أبي بكر جمال الدين .
 (١) « تاريخ الخلفاء » (القاهرة سنة ١٣٥١ هـ)
 (ب) تفسير الجلالين (القاهرة سنة ١٣٤٤ هـ ١٩٢٦ م)
 (٥٤) سديو : ل. ب. Sédillot, L.B. Histoire Générale des Arabes,
 (Paris, 1877).

- (٥٥) ابن سعد: (+ ٢٣٠ هـ) محمد بن سعد «كتاب الطبقات الكبير» ٨ أجزاء (لندن سنة ١٣٢٢ هـ)
- (٥٦) الشهرستاني (+ ٥٤٨ هـ و ١١٥٣ م): أبو الفتح محمد بن عبد الكريم «الملل والنحل» ٥ أجزاء (القاهرة سنة ١٣١٧ هـ)
- (٥٧) الشيباني (+ ٩٤٤): عبد الرحمن بن الديبع «تفسير الوصول إلى جامع الأصول لأحاديث الرسول» (القاهرة سنة ١٣٤٦ هـ)
- (٥٨) ابن طباطبا: محمد بن علي المعروف بابن الطقطقي الفخرى في الآداب السلطانية والبول الإسلامية (القاهرة سنة ١٣١٩ هـ).
- (٥٩) الطبري (+ ٣١٠ هـ و ٩٢٢ م): أبو جعفر محمد بن جرير «تاريخ الأمم والملوك» (طبعة دي غويه - لندن سنة ١٨٨١ - ١٨٨٣) والقاهرة (المطبعة الحسينية)
- (٦٠) طه حسين: الدكتور حديث الأربعاء - الجزء الثاني (القاهرة سنة ١٣٤٤ هـ و ١٩٢٦ م)
- (٦١) ابن عبد الحكم: قروح مصر: طبع بمجلس المعارف الفرنسي الخاص بالعاديات الشرقية (القاهرة سنة ١٩١٤).
- (٦٢) ابن عدي (+ ٣٤٩ هـ و ٩٤٠ م): شهاب الدين أحمد «العقد الفريد» ٣ أجزاء (القاهرة سنة ١٣٤٦ هـ و ١٩٢٨ م)
- (٦٣) عبد العزيز جاورش: الإسلام دين الفطرة. (من عمله في مؤتمر المستشرقين - الجزائر سنة ١٩٠٥)
- (٦٤) (٦٥٠٦٤) العيني (+ ٨٥٥ هـ): بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد.
- (١) عمدة القاري بشرح صحيح البخاري (المطبعة الميرية)
- (ب) عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان (نسخة فوغرافية بدار الكتب المصرية تحت رقم ١٥٨٤ تاريخ)
- (٦٦) أبو الفدا (+ ٧٣٢ هـ و ١٣٣١ م): اسماعيل بن علي عماد الدين صاحب حماه. «المختصر في أخبار البشر» ٤ أجزاء (القسطنطينية سنة ١٢٨٦ هـ)
- (٦٧) أبو الفرج الملقب (+ ٦٨٥ هـ و ١٢٨٦ م): جرير بن جوري المسمى براهيريس «مختصر البول» ٣ أجزاء (أكسفورد سنة ١٦٧٣ م)
- (٦٨) فريد ليندر: إسرائيل. Friedlaender, Israël.

«The Heterodoxies of the Shi'ites in the Presentation of Ibn Hazm», Journal of the American Oriental

Society, vols. 28 and 29 (New Haven, 1907 and 1909).

Violon, J. Van. (٦٩) فان فلوتن : ج

«La Domination Arabe, Le Chûtisme et les Croyances
Messianiques sous le Khalifat des Omayyades».
(Amsterdam, 1894)

ترجمه إلى العربية الدكتور حسن إبراهيم حسن والشيخ محمد زكي إبراهيم
(السيادة العربية والشيعة والإسرائيليات في عهدي أمية) (القاهرة سنة ١٩٣٤)

Finlay, George : A History of Greece from its Conquest
by the Romans to the Present Time (164B. C. to 1864)
(Oxford, 1877)

(٧١، ٧٢ ابن قتيبة (+ ٢٧٦ هـ)

(١) كتاب المعارف (طبعة وستفالد)

(ب) الامامة والسياسة

(٧٣) القلقشندي (+ ٨٢١ هـ و ١٤١٨ م) : أبو العباس احمد

«صبح الأعشى في صناعة الانشا» ١٤ جزءا (القاهرة سنة ١٩١٣ -

(١٩١٧ م)

(٧٤) القلقشندي (+ ٣٢١ هـ) : محمد بن عبد الله : « نهاية الأرب في معرفة قبائل

العرب » مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٣٧٤ .

کرد علي : الأستاذ محمد بك

« الاسلام والمضارة العربية » (الجزء الأول) (القاهرة سنة ١٣٤٩)

Cremer, Alfred von. (٧٥) كريم : ألفرد فون .

«Culturgeschichte des Orients unter den Chalifen.
2 vols. (Vienna, 1875), translated by Khuda
Bukhsh (Calcutta, 1920—1927.)

(٧٦) كوسان دي برينفال :

Caussin de Perceval, A. P. : Essai de l'Histoire des Arabes
avant L'Islamisme, et pendant L'epoque de
Nohamet.

Caentani, Leone: Annali dell'Islam. (5 vols) كيتاني : ليون (٧٧)
(Milano. 1905—1913) .

P. Lammens Père Henri: Berceau de لآمانس : الأب هنري (٧٨)
L'Islam, (Rome, 1914)

- (٧٩) ليفول : ستانلي Lane-Poole, Stanley.
 «History of Egypt in the Middle Ages» (London, 1901)
 «Coins and Medals» (London 1898).
- (٨٠) ليون : جستاف :
 Le Bon, Justave : La Civilisation des Arabes (Paris, 1884).
- (٨١) الماوردي (+ ٤٥٠ هـ و ١٠٥٧ م) : أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب
 البصري « الأحكام السلطانية » (القاهرة سنة ١٢٩٨ هـ ولندن سنة ١٩٠١ م)
- (٨٢) أبو المحاسن (+ ٨٧٤ هـ و ١٤٩٦ م) : جمال الدين سيف بن تغري بردي
 « النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة »
- (٨٣) محب الدين (+ ٦٩٤ هـ) : أحمد بن عبد الله الطبري .
 « السمت الثمين في مناقب أمهات المؤمنين » (حلب سنة ١٣٤٦ م)
- (٨٤) مرجوليوت : د. د. S Margoliouth,
 Mohammed and the Rise of Islam, 3 rd ed. (London 1923)
- (٨٥) المسعودي (+ ٣٤٦ هـ و ٩٥٦ م) : أبو الحسن علي بن الحسين بن علي .
 «مروج الذهب ومعادن الجوهر» جزمان (القاهرة سنة ١٣٠٣ هـ و ١٨٨٥ م)
- (٨٦) المقرئ : « فتح الطيب » ٤ أجزاء (بولاق سنة ١٨٦٢ م)
- (٨٧) الكلبي (+ ٢٠٤ هـ) : أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب
 « كتاب الأصنام » (دار الكتب المصرية بالقاهرة سنة ١٣٤٣ هـ و ١٩٢٤ م)
- (٨٨، ٨٩) المقرئ (+ ٨٤٥ هـ و ١٤٤١ م) : تقي الدين أحمد بن علي .
 (١) « التاريخ الكبير المقفى » (مخطوط بمكتاب القاهرة ولندن وباريس ولبدن)
 (ب) « المواعظ والاعتبار في ذكر الخطوط والآثار » جزمان (بولاق سنة ١٢٧٠ هـ)
- (٩٠) ملر : J. Grafton : A History of Egypt under
 Roman Rule (London, 1913)
- (٩١) نير : Mnir, sir William Temple : The Caliphate,
 its Rise; Decline and Fall (Oxford 1902)
- (٩٢، ٩٣) شكلا (١) : Theodor Noeldeke, Historians' History of the
 World (27 vols.)
- (٩٢) « أمراء غسان » نقلها إلى العربية الدكتور بندلي جوزيف الدكتور
 قسطنطين زريق (بيروت سنة ١٩٣٣)
- (٩٤) التوبري (+ ٧٢٢ هـ و ١٣٣٢ م) : أحمد بن عبد الوهاب .

- « نهاية الأرب في فنون الأدب » (مخطوط بالمكتبة الأهلية ياريس رقم ١٥٧٦) . دار الكتب المكية ٧ أجزاء من هذا الكتاب .
- (٩٥) النوى : (+ ٦٧٦ هـ ١٢٧٧ م) : أبو زكريا نجى الدين بن شرف « تهذيب الأسماء واللغات » جزمان (طبعة إدارة الطباعة المنيرية بالقاهرة)
- (٩٦) نيكلسون أ. رينلد : Nicholson, Prof. Reynold, A. « Literary History of the Arabs », (London 1914).
- (٩٧) (ابن هشام (+ ٢١٨ هـ ٨٣٣ م) : أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الماعزى الميمرى .
- « كتاب سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم » ٣ أجزاء (القاهرة سنة ١٣٣٢ هـ)
- (٩٨) هل : يوسف : Hell, J. : Cultur der Araber; trans. by Khuda Bukhsh
- (٩٩) هوبار : Huart : C.L. : Histoire des Arabes (Paris 1913)
- (١٠٠) الواقى : فوح الشام : (مصر سنة ١٣٠٢ هـ)
- (١٠١) وستنفلد : F. von Wüstenfeld .
- Genealogische Tabellen der Arabischen Stämme und Familien (Göttingen, 1852 — 1853).
- (١٠٢) ولز : ج. : H. G. Wells, Outline of History (2 vols.)
- (١٠٣) فلهوزن : Wellhausen, Reste Arabischen Heidenthums
- (١٠٤) ياقوت : (+ ٦٢٦ هـ ١٢٢٩) : شهاب الدين أبو عبد الله الحوى الرومى .
- « معجم البلدان » ١٢ جزءا (القاهرة سنة ١٣٢٣ هـ و ١٩٠٦ م)
- (١٠٥) يعقوبى : (+ ٢٨٢ هـ ٨٩٥ م) : أحمد بن أبى يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح
- (١٠٦) (١) « تاريخ يعقوبى » جزمان (طبعة هوتسما) (لندن سنة ١٨٨٣ م)
- (١٠٧) (٢) « كتاب البلدان » ، طبعة دى غويه (لندن سنة ١٨٩٢) .
- (١٠٨) أبو يوسف : (يعقوب بن ابراهيم) صاحب أبى حنيفة
- « كتاب الخراج » (بولاق سنة ١٣٠٢ هـ)

مؤلفات ومترجمات المؤلف

- ١ - « تاريخ عمرو بن العاص » الطبعة الثانية سنة ١٩٢٦
- ٢ - « الفاطميون في مصر وأعمالهم السياسية والدينية بوجه خاص » . (المطبعة الاميرية ببولاق) سنة ١٩٣٢ . وضعه المؤلف بالانجليزية وترجمه إلى العربية . وقد خففت وزارة المعارف ثمنه الاصلى وقدره ٢١٢ مليم ١ ج إلى الثمن الذى يباع به الآن (يطلب من مخازن وزارة المعارف بالقاهرة والأقاليم) . يقول الأستاذ المرحوم السير توماس أرنولد عن الكتاب : « ولاريب في أن الكتاب يعتبر أعظم وثيقة ظهرت في هذا الموضوع إلى الآن . وتسجل فيه قدرة المؤلف العلمية ومنزلة الأدبية اللتان امتاز بهما في كل كتابه ، كما تظهر أحكامه السديدة بأجل بيان في كشف كثير من المسائل الحفية المعقدة »
- ٣ - « تاريخ العصور الوسطى في الشرق والغرب » للسنة الثانية والثانية (بالاشتراك مع الأستاذ احمد صادق الطنطاوى ناظر مدرسة بورسعيد الاميرية . الطبعة الثانية سنة ١٩٣٣) ملتزمة طبعه ونشره المكتبة الاملية الجديدة رقم ٦٥ شارع الفجالة بمصر . وقد قررت وزارة المعارف تدريسه بمدارسها . ويمتاز الكتاب بدقة البحث وسهولة العبارة وارتباط الحوادث بعضها ببعض في غير اسهاب . ويحمله كثير من الصور والمصورات التاريخية . ويقع في ٢٣١ صفحة
- ٤ - « أوراق البردى العربية بدار الكتب المصرية » تأليف الدكتور أدولف جروهمان أستاذ الثقافة الاسلامية بجامعة براغ التشيكوسلوفاكية (طبعة دار الكتب المصرية) وترجمه الدكتور حسن ابراهيم حسن إلى اللغة العربية وعلق عليه (القاهرة سنة ١٩٣٤)
- ٥ - « السيادة العربية والتشيع والاسرائيليات في عهد بنى أمية » تأليف فان فلوتن . ترجمه المؤلف عن الفرنسية وعلق عليه بالاشتراك مع حضرة الشيخ محمد زكى ابراهيم خريج قسم التخصص للأزهر والمترجم بمصلحة المساحة (القاهرة سنة ١٩٣٤)
- ٦ - « تاريخ الاسلام السياسى » . يبحث في تاريخ الاسلام والحضارة العربية منذ البعثة النبوية إلى آخر العصر الأموى ويقع في ٧٦٠ صفحة من القطع الكبير
- ٧ - « الدعاية الاسلامية » (Preaching of Islam) للرحوم الأستاذ السير توماس أرنولد (تحت التاج) بالاشتراك مع الأستاذ محمد مهدي علام المفتش بوزارة المعارف وستظهر الترجمة قريباً .

